

موسوعة العلامة
ابن خلدون

المجلد الأول

دار الكتاب العربي
بيروت

دار الكتاب العربي
القاهرة



دار الكتاب اللبناني

طباعة - نشر - توزيع

ش. ا. ر. غ. م. م. ك. س. و. ز. - مقابل فندق بريسنتول
 هاتفون: ٧٢٥٧٧١ - ٧٢٥٧٧٢ - فاكسميلي: ٧٢٥٧٧٣ (٩٦١١)
 ب. ر. ق. ي. ا. د. ا. ط. ل. ب. ن. - ص. ب. ١٧/٨٢٢٠ - بيروت - لبنان

FAX: (9611) 351433

ATT: MR. HASSAN EL- ZEIN



دار الكتاب اللبناني

طباعة - نشر - توزيع

ش. راع مدام كسوري - مقابل فندق بيرسنتول
تلفون: ٧٢٥٧٧١ - ٧٢٥٧٧٢ - فاكسميلي: ٧٢٥٧٧٢ (٩٦١١)
ب. رقيةء داطلبان - ص. ب. ١٧/٨٢٢٠ - بيروت - لبنان

FAX: (9611) 351433

ATT: MR. HASSAN EL- ZEIN

تَارِيخُ الْعِلْمِ
أَبْنُ خَلْدُونِ

المجلد الأول

I.S.B.N. 977 - 238 - 030 - 7

دار الكتاب اللبناني شارع مقام مكتوري - مخبرل فشق برينسكول تلوفون: ١٩٩٧٢١٦١ - ١٩٩٧٢٢٢٢ - فاكس: ١٩٩٧٢٢٢٢ (٢٢٢) برقية: ١٩٩٧٢٢٢٢ - بريد: ١٩٩٧٢٢٢٢ - بيروت - لبنان FAX: (9611) 361433 ATTN: MR. HADJER EL - ZEIN	دار الكتاب المصري ٢٢ شارع المعسر للليل - القاهرة - ج. ح. تلوفون: ١٩٩٧٢٢٢٢ / ١٩٩٧٢٢٢٢ - فاكس: ١٩٩٧٢٢٢٢ (٢٠٢) برقية: ١٩٩٧٢٢٢٢ - بريد: ١٩٩٧٢٢٢٢ - القاهرة - مصر FAX: (202) 3624867 ATTN: MR. HADJER EL - ZEIN
---	--

طبعة مزيدة ومنقحة

١٩٩٩ م
A.D. 1999

١٤٢٠ هـ
H. 1420

تَارِيحُ الْعَلَامَةِ
ابْنُ خَلْدُون

كتابُ الْعَبَرَةِ وَدِيَانِ الْمَسْنَدِ وَالْحَجَرِ
فِي أَيَّامِ الْقُرْبِ وَالْجَمِّ وَالْبَرْقِ وَفَنِّ عَاصِرِهِمْ
مِنْ ذَوِي السُّلْطَانِ الْأَكْبَرِ
وَهُوَ تَارِيحُ وَحِيدٍ عَصْرِهِ
الْعَلَامَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ خَلْدُونِ الْمَغْرِبِيِّ

المجلد الأول

دار الكتاب اللبناني
بيروت

دار الكتاب المصري
القاهرة

كلمة الناشر

إنما الأمة برجالها الأفذاذ الذين يخوضون في بحار الفكر ويرتادون المجاهل ليقتنصوا لأمتهم مشاغل تسير على أضواثها، ويرفعوا للعالم منارات إشعاع وتوجيه. ومن ألمع رجال الفكر والعلم صاحب الشهرة الواسعة أبو زيد عبد الرحمن بن محمد المعروف بابن خلدون.

وُلد ابن خلدون في تونس وشبَّ فيها أعجوبة من أعاجيب العقل وسعة الاطلاع ودقة الملاحظة. وُلِّيَ الكتابة والوساطة بين الملوك في المغرب والاندلس. ثم انتقل إلى مصر حيث قلَّده السلطان بركات قضاة المالكية. ثم استقال من منصبه وانقطع إلى التدريس والتصنيف، فكانت مؤلفاته من أهم المصادر للفكر العالمي. وأشهرها: كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، في أيام العرب والعجم والبربر، ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، وهو كتاب ضخم يقسح في سبعة مجلدات. وأعظم أجزائه وأشهرها الكتاب الأول المسمى «مقدمة ابن خلدون» ضمنه صاحبه قواعد فلسفة التاريخ والاجتماع، ونقد فيه الدين سبقه وبين عيوبهم، ثم وصف تطوُّر الأمم من البداوة إلى الحضارة، وترقِّي الشعوب في الاجتماع والدين والسياسة والاقتصاد والعلوم والفنون، وتكوُّن الدُّول وشمورها وانبيائها، وطبائع أهل البدو والحضر وما إلى ذلك، كلُّ هذا، بطريقة متسلسلة وأسلوب منطقي، وتعبير سائغ سهل لا تكلف فيه ولا تقيد بسجع أو ببيدع، بمعرفة لا حدَّ لها ونظر ينفذ إلى الأعماق، وتفهم صحيح لحقيقة الوجود الاجتماعي. ولا عجب من بعد إذا ما رأينا مقدمة ابن خلدون تطبع عبر الزمن، في مصر والشام وأوروبا، وتترجم بكاملها أو ببعض أقسامها إلى اللغات الأجنبية. ثم إن كتاب العبر، على ما في أقسامه من تفاوت في الاجادة، يجمع فوائد جمة ولا سيما في تاريخ البربر الذي لا يزال المرجع

النفيس لمعرفة أحوال المغرب في العصور الوسطى .

ولما كان لهذا الكتاب من الأهمية في مجال العلوم الإنسانية فقد رأينا من الواجب أن نقدم على إعادة طبعه مع ما يعترض ذلك العمل من مشاقّ جسام ، ومع ما يفرضه من أتعاب وأكلاف ، وذلك خدمةً للأجيال الناشئة من أبناء الأمة العربية ، وخدمة لنشر العلم والمعرفة ، وتأدية للرسالة التي حملتها دار الكتاب في لبنان وفي مصر . . . لخدمة أرباب المعرفة والاطلاع . .

وقد شمرنا عن ساعد الجدّ ورحنا نسعى وراء النسخ النادرة ، ونجند الصفوة المباركة من رجال التاريخ ، والفكر ، والأدب ، للبحث والمقارنة والتحقيق ، ثم باشرنا الطبع فاخترنا له من أساليب الانتقان ما يليق بهذا الأثر الجليل .

ولكي يكون عملنا ثامناً ذيلنا الكتاب بفهارس مختلفة تكون أكبر مُساعد لمن أراد الخوض في عباب هذا اليم الواسع الأطراف .

وإننا ، ونحن نُقدّم للعالم العربي بل للعالم أجمع ، كتاب العلامة ابن خلدون ، نشعر بتلك الغبطة التي يشعر بها كل مخلص ، أدّى الأمانة التي تصدّى لإبداعها ، وصونها وإيصالها .

ولنا الأمل الوطيد بأن عملنا هذا سيحوز الثقة في عالم المعرفة ، وسيكون خطوة واسعة في طريق التقدم والنور ، والله ولي التوفيق .

دار الكتاب المصري

دار الكتاب اللبناني

المجلد الأول

من تأليف العلامة ابن عثيمين

سورة الفاتحة

يقول العبدُ الفقيرُ إلى رحمة ربه، الغنيُّ بلفظه، عبدُ الرحمن

ابنُ محمد بن خلدون الحضرميُّ وفقه الله تعالى :

الحمد لله الذي له العزة والجبروت، وبيده الملكُ والملكوت،
وله الاسماءُ الحسنى والتعوت، العالمُ فلا يعزُبُ عنه ما تُظهره
النجوى أو يُخفيه السُّكوت، القادرُ فلا يُعجزُه شيءٌ في السماواتِ
والأرضِ ولا يفوت. أنشأنا من الأرضِ نسماً^(١)، واستمعرنا فيها
أجيالاً وأممًا، وبسر لنا منها أذواقاً وقسماً. تكفُّنا الأرحامُ والبيوتُ
ويكفُّنا الرِّزقُ والقوتُ، وتُبلينا الأيامُ والوقوتُ، وتعتورنا
الآجالُ التي نُخطُّ عليها كتابُها الموقوتُ، وله البقاء والثبوت،
وهو الحيُّ الذي لا يموت، والصلاة والسلامُ على سيِّدنا ومولانا
محمدٍ النَّبيِّ الأُمِّيِّ العربيِّ المكتوبِ في التوراةِ والإنجيلِ المنموتِ،
الذي تمخَّضَ لِفِصَالِهِ الكونُ قَبْلَ أَنْ تَتَعَاقَبَ الآحَادُ والسُّبُوتُ،

(١) أي نفوساً: والله باريء السم أي خالق النفوس (قاموس).

وَيَبَيِّنَ زَحْلُ وَالْيَهُمُوتُ^(١) وَشَهْدَ بَصْدِقِهِ الْحَامُ وَالْعَنْكَبُوتُ؛
وعلى آله وأصحابه الَّذِينَ لَهُمْ فِي حَيْثِهِ وَإِتْبَاعِهِ الْأَثَرُ الْبَعِيدُ
وَالصِّيتُ، وَالشَّمْلُ الْجَمِيعُ فِي مَظَاهِرَتِهِ وَلَمَدِهِمُ الشَّمْلُ الشَّتِيتُ،
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ مَا اتَّصَلَ بِالْإِسْلَامِ جَدُّهُ الْمُبْخُوتُ، وَأَنْفَطَعَ
بِالْكُفْرِ حَبْلُهُ الْمُبْخُوتُ، وَسَلِّمَ كَثِيراً.

أما بعدُ، فَإِنَّ قَدْرَ التَّارِيخِ مِنَ الْفُنُونِ الَّتِي تَتَدَاوَلُهَا الْأُمَمُ
وَالْأَجْيَالُ، وَتُنَشَّدُ لِأَنبِيَاءِ الرِّكَائِبِ وَالرِّحَالِ، وَتَسْمُو إِلَى مَعْرِفَةِ
السُّوقَةِ وَالْأَغْثَالِ، وَتَتَنَافَسُ فِيهِ الْمُلُوكُ وَالْأَقْيَالُ^(٢)، وَيَتَسَاوَى فِي
فَهْمِهِ الْعُلَمَاءُ وَالْجَمَّالُ، إِذْ هُوَ فِي ظَاهِرِهِ لَا يَزِيدُ عَلَى إِنْجَابٍ عَنْ
الْأَيَّامِ وَالذُّوَلِ، وَالسَّوَابِقِ مِنَ الْقُرُونِ الْأَوَّلِ، تَنْمُو^(٣) فِيهَا
الْأَقْوَالُ، وَتُفْرَبُ فِيهَا الْأَمْثَالُ، وَتُطْرَفُ بِهَا الْأَنْدِيَّةُ إِذَا غَضِبَتْ
الْإِنْخِفَالُ، وَتُوَدِّي إِلَيْنَا شَأْنَ الْحَلِيقَةِ كَيْفَ تَغْلِبَتْ بِهَا الْأَحْوَالُ،
وَاتَّسَعَ لِلذُّوَلِ فِيهَا الْبِطَاقُ وَالْجَمَالُ، وَتَعْمَرُوا الْأَرْضَ حَتَّى تَأْدَى بِهِمْ
الْإِنْجَمَالُ، وَحَانَ مِنْهُمْ الزُّوَالُ، وَفِي بَاطِنِهِ نَظَرٌ وَفَحْصٌ، وَتَعْلِيلُ
لِلْكَائِنَاتِ وَمَبَادِيهَا دَقِيقٌ، وَعِلْمٌ بِكَيْفِيَّاتِ الْوَقَائِعِ وَأَسْبَابِهَا عَمِيقٌ،

(١) خلق الشيخ نصر المهوريني - الذي أشرف على أول طبعة مصرية، على هذه الكلمة بما يلي: «وقوله اليهموت هو النون أي الحوت الذي على ظهره الأرض السابعة، ويسمى أيضاً لوتيا كما في المزهرة وروح البيان واللهجة ومعلوم أن بينه وبين زحل الذي هو في الفلك السابع بونا بعيداً. قال الشهاب الخفاجي في حاشيته على البيضاوي في أول سورة نون: اليهموت بفتح اللام للثمة الشخصية وسكون الهاء، وما اشتهر من أنه بالباء الموحدة غلط على ما ذكره الفاضل المحشي ومثله في روح البيان (أ هـ)».

(٢) جمع قَبْل، والقَبْلُ الملك وقيل: هو الرئيس دون الملك الأعلى.

(٣) نَمَى أَوْثَمًا الْخَبَرَ أَوْ الْحَدِيثَ: اُتَمَّعَ وَذَاعَ.

فهو لذلك أصيل في الحكمة عريقٌ وجديرٌ بأن يُمدَّ في علومها وخلقٍ . وإنْ فُحول المؤرخين في الإسلام قد استوعبوا أخبار الأيَّام وجمَّعوا ، وسطَّروها في صفحات الدفاتر وأدَّعوا ، وخلطوا المتطاولون بدسائس من الباطل وهموا فيها أو ابتدعوا ، وزخارف من الروايات المضمَّعة ققوها ووضعوها ، واقتفى تلك الآثار الكثيرُ ممن بنَّدهم واتَّبعوها . وأدَّوها إلينا كما سَمِعوها ، ولم يُلاحظوا أسباب الوقائع والأحوال ولم يُراعوها ، ولا رَفَضُوا زُفَّات الأحاديث ولا دَفَعوها ، فالتحقُّقُ قليلٌ ، وطرفُ التنقيح في الغالب قليلٌ ، والنلُّ والزُهْمُ نسيبٌ للأخبارِ وخليٌّ ، والتَّعْلِيدُ هريقٌ في الأدَميين وسليل ، والتَّعْطُّلُ على الفنون عريضٌ وطويل ، وترعى الجمل بين الأنام وخيمٌ وبيلٌ . والحقُّ لا يُقاومُ سلطانَهُ ، والباطلُ يَغَيِّفُ بِشَهابِ النظرِ شيطانَهُ ، والناقلُ إِنْما هو يَلِي وَيَتَلُ ، والبصيرةُ تَنقُذُ الصَّحِيحَ إِذَا تَحَلَّلَ ، والعلمُ يَهْلُو لَهَا صَفَحَاتِ الصَّوَابِ وَيَضْطَلُّ .

هذا وَقَدْ دَوَّنَ النَّاسُ فِي الْأَخْبَارِ وَأَكْثَرُوا ، وَجَمَّعُوا تَوَارِيخَ الْأُمَمِ وَالْأُمُلِّ فِي الْعَالَمِ وَسَطَّروا . وَالَّذِينَ ذَهَبُوا بِفَضْلِ الشُّهْرَةِ وَالْأَمَانَةِ الْمُتَّبَرَّةِ ، وَاسْتَفْرَعُوا دَوَائِنَ مَنْ قَبْلَهُمْ فِي صُحُفِهِمُ الْمُنَاجِرَةِ ، هُمْ قَلِيلُونَ لَا يَكَادُونَ يُجَاوِزُونَ عَدَدَ الْأَنَامِلِ ، وَلَا حَرَكَاتِ الْمَوَامِلِ ؛ مِثْلُ ابْنِ إِسْحَاقَ وَالطَّبْرِيِّ وَابْنِ الْكَلْبِيِّ وَعَمَدُ بْنُ عُمَرَ الْوَاقِدِيِّ وَسَيِّفُ ابْنِ عُمَرَ الْأَسَدِيِّ وَالْمَسْعُودِيِّ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمَشَاهِيرِ ، الْمُتَنَبِّهِينَ عَنِ الْجَاهِلِيَّةِ ، وَإِنْ كَانَ فِي كُتُبِ الْمَسْعُودِيِّ وَالوَاقِدِيِّ مِنَ الْمَطْمَنِ وَالْمُنْمَرِ

ما هو معروفٌ عندَ الأثباتِ ، ومشهورٌ بينَ لَحْظَةِ الثَّغَاتِ ، إلَّا أنَّ الكَافَّةَ اخْتَصَمَتْهُمُ بِبَوْلِ أَخْبَارِهِمْ ، وَاقْتِضَاءِ سُنَّتِهِمْ فِي التَّصْنِيفِ وَاتِّبَاعِ آثَارِهِمْ ، وَالتَّاقِدُ البَصِيرُ قِنْطَاسُ نَفْسِهِ فِي تَرْبِيَتِهِمْ فِيمَا يَنْقَلُونَ أَوْ اعْتِبَارِهِمْ فَلِلْعُمَرَاءِ طَبَانَعُ فِي أَحْوَالِهِ تَرْجِعُ إِلَيْهَا الْأَخْبَارُ ، وَتُحْمَلُ عَلَيْهَا الرِّوَايَاتُ وَالْآثَارُ . ثُمَّ إِنَّ أَكْثَرَ التَّوَارِيخِ لِهَؤُلَاءِ عَامَّةُ الْمُنَاسِجِ وَالْمَسَالِكِ ، لِعُمُومِ الدَّوْلَتَيْنِ صَدْرِ الْإِسْلَامِ^(١) فِي الْآفَاقِ وَالْمَمَالِكِ ، وَتَنَاوُلِهَا الْبَعِيدَ مِنَ النِّهَايَاتِ فِي الْمَأْخِذِ وَالْمَتَارِكِ . وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ اسْتَوْعَبَ مَا قَبْلَ الْمِلَّةِ مِنَ الدُّوَلِ وَالْأُمَمِ ، وَالْأَمْرُ الْمَعْمُ^(٢) ، كَالْمَسْعُودِيِّ وَمَنْ نَحَا مَنَاحَهُ .

وَجَاءَ مِنْ بَعْدِهِمْ مَنْ عَدَلَ عَنِ الْإِطْلَاقِ إِلَى التَّمْيِيدِ ، وَوَقَفَ فِي الْعُمُومِ وَالْإِحَاطَةِ عَنِ الشَّأْلِ الْبَعِيدِ ، فَقَبِدَ شَوَارِدَ عَصْرِهِ ، وَاسْتَوْعَبَ أَخْبَارَ أَفْقِهِ وَطُفْرِهِ ، وَاقْتَصَرَ عَلَى أَحَادِيثِ دَوْلَتِهِ وَمِصْرِهِ . كَمَا فَتَلَ أَبُو حَيَّانَ مُورَخُ الْأَنْدَلُسِ وَالْدَوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ بِهَا ، وَابْنُ الرِّفْقِ مُورَخُ إِفْرِيقِيَّةِ وَالْقَوْلِ الَّتِي كَانَتْ بِالْقَيْرَوَانِ .

ثُمَّ لَمْ يَأْتِ مِنْ بَعْدِ هَؤُلَاءِ إِلَّا مُقَلِّدُ وَبَلِيدُ الطَّبَعِ وَالْعَقْلِ أَوْ مِتْبَلِدُ يَنْسُجُ عَلَى ذَلِكَ الْمَنَوَالِ ، وَيَحْتَنِزِي مِنْهُ بِالْمِثَالِ ، وَيَذْهَلُ عَمَّا أَحَاتَهُ الْأَيَّامُ مِنَ الْأَحْوَالِ ، وَأَسْتَبَدَّتْ بِهِ مِنْ عَوَائِدِ الْأُمَمِ وَالْأَجْيَالِ . فَيُخَيِّلُونَ^(٣) الْأَخْبَارَ عَنِ الدُّوَلِ ، وَحِكَايَاتِ الْوَقَائِعِ فِي

(١) كلدا بالأصل في جميع النسخ ، وتصويب العبارة : لعُموم صدر الإسلام والدولتين (أي دولة بني أمية والدولة العباسية) .

(٢) أمر معمم : تام ، عام (لسان العرب) .

(٣) بمعنى يجمعون .

المُصَوِّرُ الْأَوَّلُ، صُوراً قَدْ تَجَرَّعَتْ عَنْ مَوَادِّهَا، وَصَفَاحاً انْتَضَبَتْ
 مِنْ أَغْبَادِهَا، وَتَعَارَفَ لُتْسَكُرُ الْجَهْلِ بِطَارِيفِهَا وَتَلَادِيهَا^(١)، إِنَّمَا هِيَ
 حَوَادِثُ لَمْ تُعْلَمْ أَصُولُهَا، وَأَنْوَاعُ لَمْ تُعْتَبَرْ أَجْنَاسُهَا وَلَا تَحَقُّقَتْ
 فُصُولُهَا، يُكَرَّرُونَ فِي مَوْضُوعَاتِهِمُ الْأَخْبَارَ الْمُتَدَاوِلَةَ بِأَعْيَانِهَا،
 اتِّبَاعاً لِمَنْ عَنِيَ مِنَ الْمُتَعَدِّمِينَ بِشَأْنِهَا، وَيُفْلِحُونَ أَمْرَ الْأَجَالِ النَّاشِئِ
 فِي دِيْوَانِهَا، بِمَا أَعُوذَ عَلَيْهِمْ مِنْ تُرْبَانِهَا، فَتَسْتَعِجُ^(٢) صُحُفُهُمْ عَنْ
 بَيَانِهَا. ثُمَّ إِذَا تَرَضَوْا لِلذِّكْرِ التَّوَلَّوْا نَسَقُوا أَخْبَارَهَا نَسْقاً، عَافِظِينَ
 عَلَى ثَقُلِهَا وَهَمَّاءَ أَوْ صِدْقاً، لَا يَتَرَضَّوْنَ لِبِدَائِهَا، وَلَا يَذْكُرُونَ
 السَّبَبَ الَّذِي دَفَعَ مِنْ رَايَتِهَا، وَأَظْهَرَ مِنْ أَيْمِهَا، وَلَا عِلَّةَ الْوُقُوفِ
 عِنْدَ غَايَتِهَا فَيَبْقَى النَّازِلُ مُتَطَلِّعاً بَعْدُ إِلَى افْتِقَادِ أَحْوَالِ مَبَادِي الدُّوَلِ
 وَمَرَاتِبِهَا، مُفْتَشِّشاً عَنْ أَسْبَابِ تَرَاتُيبِهَا أَوْ تَعَاقِبِهَا، بَلِشاً عَنِ الْمُنْعِ
 فِي ثَبَاتِهَا أَوْ تَنَاسُبِهَا، حَسْبَمَا نَذَكَّرُ ذَلِكَ كُلَّهُ فِي مُقَدِّمَةِ الْكِتَابِ.

ثُمَّ جَاءَ آخَرُونَ بِإِفْرَاطِ الْإِخْتِصَارِ، وَذَهَبُوا إِلَى الْإِكْتِفَاءِ بِأَسْمَاءِ
 الْمُلُوكِ وَالْإِفْتِصَارِ، مَقْطُوعَةً عَنِ الْأَنْسَابِ وَالْأَخْبَارِ، مَوْضُوعَةً
 عَلَيْهَا أَعْدَادُ أَيَّامِهِمْ بِحُرُوفِ النُّبَارِ^(٣)، كَمَا فَعَلَ ابْنُ دَشِيقٍ فِي مِيزَانِ
 الْعَمَلِ، وَمَنْ أَقْنَى هَذَا الْأَثَرُ مِنَ الْعَمَلِ. وَلَيْسَ يُعْتَبَرُ لِهَوْلَاءِ
 مَقَالٍ، وَلَا يُعَدُّ لَهُمْ بُبُوتٌ وَلَا انْتِقَالٌ؛ لَأَنَّهُمْ أَذْهَبُوا مِنَ الْقَوَائِدِ،
 وَأَخْلَوْا بِالْمَذَاهِبِ الْمُرُوقَةِ لِمُؤَرِّخِينَ وَالْمَوَائِدِ.

(١) أي بحليتها وقديمتها.

(٢) استعجم الكلام: أصبح مبهاً.

(٣) اسم العلامات تدلُّ على الأعداد (قلموس).

وَلَمَّا طَالَتْ كُتِبَ الْقَوْمُ ، وَسَبَرْتُ غَوْرَ الْأَمْسِ وَالْيَوْمِ ،
 نَبِهْتُ عَيْنَ الرَّمِيحَةِ مِنْ سِنَةِ التَّقْوَةِ وَالْقَوْمِ ، وَسَمْتُ التَّصْنِيفَ مِنْ
 نَفْسِي وَأَنَا الْمُفْلِسُ ، أَحْسَنَ السُّومِ ^(١) . فَأَنْشَأْتُ فِي التَّارِيخِ كِتَابًا ، رَفَعْتُ
 بِهِ عَنْ أَحْوَالِ النَّاسِ مِنَ الْأَجْيَالِ جِجَابًا ، وَفَصَّلْتُ فِي الْأَخْبَارِ
 وَالْإِعْتِبَارِ بَابًا بَابًا ، وَأَبْدَيْتُ فِيهِ لِأَوَّلِيَّةِ الدُّوَلِ وَالْمُرَانِ عِلَلًا
 وَأَسْبَابًا ، وَبَيَّنْتُ عَلَى أَخْبَارِ الْأُمَمِ الَّذِينَ عَمَرُوا الْمَرْبَ فِي هَذِهِ
 الْأَعْصَارِ ، وَمَلَأُوا أَكْنَافَ التَّوَاحِي مِنْهُ وَالْأَمْصَارِ ، وَمَا كَانَ لَهُمْ
 مِنَ الدُّوَلِ الطُّوَالِ أَوْ الْقُصَارِ ، وَمَنْ سَلَفَ مِنَ الْمُلُوكِ وَالْأَنْصَارِ ،
 وَهُمْ الْعَرَبُ وَالْبَرْبَرُ ، إِذْ هُمَا الْجِيلَانِ اللَّذَانِ عُرِفَ بِالْمَرْبِ مَاؤُهُمَا ،
 وَطَالَ فِيهِ عَلَى الْأَحْقَابِ مَنَوَاهُمَا ، حَتَّى لَا يَكَادُ يَتَصَوَّرُ فِيهِ مَا
 عَدَاهُمَا ، وَلَا يَعْرِفُ أَهْلُهُ مِنْ أَجْيَالِ الْأَدَمِيِّينَ سِوَاهُمَا . فَهَدَيْتُ
 مَنَاحِيهِ تَهْذِيًّا ، وَقَرَّبْتُ لَأَهْلَاهِمُ الْعِلْمَاءَ وَالْخَاصَّةَ تَقْرِيبًا ، وَسَلَكْتُ
 فِي تَرْتِيْبِهِ وَتَبْوِيْهِ مَسْلَكًا غَرِيْبًا ، وَأَخْتَرْتُ مِنْ بَيْنِ الْمَنَاحِي مَذْهَبًا
 عَجِيْبًا ، وَطَرِيقَةً مُبْتَدَعَةً وَأَسْلُوبًا . وَشَرَحْتُ فِيهِ مِنْ أَحْوَالِ الْمُرَانِ
 وَالنَّحْدَنِ ، وَمَا يَغْرُضُ فِي الْاجْتِمَاعِ الْإِنْسَانِيِّ مِنَ الْمَوَاضِيِّ الدَّائِيَّةِ
 مَا يُمْكِنُ بَيَانُ الْكَوَائِدِ وَأَسْبَابِهَا ، وَيُعْرِفُكَ كَيْفَ دَخَلَ أَهْلُ
 الدُّوَلِ مِنْ آبَائِهِمَا ، حَتَّى تَتَرَعَّ مِنَ التَّقْلِيدِ يَنْدَكَ ، وَتَقِفَ عَلَى أَحْوَالِ
 مَا قَبْلَكَ مِنَ الْأَيَّامِ وَالْأَجْيَالِ وَمَا بَعْدَكَ .

وَرَدَّيْتُ عَلَى مُقَدِّمَةِ وَثَلَاثَةِ كُتُبٍ :

(١) السوم : طلب الشراء (لسان العرب).

المُدْمَةُ : في فضلِ عِلْمِ التَّارِيخِ وَتَحْقِيقِ مَذَاهِبِهِ وَالْإِلْمَاعِ
بِمَعَالِطِ الْمُؤَرِّخِينَ .

الكتاب الأول : في العُمرانِ وَذِكْرِ ما يمرضُ فيه من العَوَارِضِ
الذَّائِيَةِ مِنَ الْمُلْكِ وَالسُّلْطَانِ وَالْكُسْبِ وَالْمَعاشِ وَالصَّنَائِعِ وَالْعُلُومِ
وما لَدَيْكَ مِنَ الْعِلْلِ وَالْأَسْبَابِ .

الكتاب الثاني : في أَخْبَارِ الرَّبِّ وَأَجْيَالِهِمْ وَدَوْلِهِمْ مِنْذُ مَبْدَأِ
الْحَقِيقَةِ إِلَى هَذَا النَّهْدِ ، وفيهِ الْإِلْمَاعُ بِبَعْضِ مَنْ عَاصَرَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ
الْمُشَاهِيرِ وَدَوْلِهِمْ مِثْلَ النَّبِطِ وَالسُّرْيَانِيِّينَ وَالْفُرسِ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ
وَالْقِبطِ وَالْيُونَانِ وَالرُّومِ وَالتُّركِ وَالْإِفْرَنجِيَّةِ .

الكتاب الثالث : في أَخْبَارِ الْبَرْبَرِ وَمَنْ إِلَيْهِمْ مِنْ ذَفَائَةِ وَذِكْرِ
أَوَّلِيَّتِهِمْ وَأَجْيَالِهِمْ وما كَانَ لُهُمْ بَدْيَارُ الْمُقَرَّبِ خَاصَّةً مِنَ الْمُلْكِ وَالْأَمْرِ .
ثم كَانَتْ الرَّحْلَةُ إِلَى الْمَشْرِقِ لِاجْتِلَاءِ أَنْوَادِهِ ، وَقَضَاءِ الْفَرَضِ
وَالسُّنَّةِ فِي مَطَافِهِ وَمَزَادِهِ ، وَالْوُقُوفِ عَلَى آثَارِهِ فِي دَوَائِرِهِ وَأَسْفَارِهِ ،
فَأَقْنَعْتُ مَا نَقَصَ مِنْ أَخْبَارِ مُلُوكِ الْعَجَمِ بِتِلْكَ الدِّيارِ ، وَدَوَّلِ التُّركِ
فَمَا مَلَكَوهُ مِنَ الْأَقْطَارِ ، وَأَتَّبَعْتُ بِهَا مَا كَتَبْتُ فِي تِلْكَ الْأَسْطَارِ ،
وَأَدْرَجْتُ فِي ذِكْرِ الْمَعَاصِرِ تِلْكَ الْأَجْيَالِ مِنْ أُمَمِ النُّوَاحِي ،
وَمُلُوكِ الْأَمْصَارِ وَالنُّوَاحِي ؛ سَائِلِكَا سَبِيلَ الْاِخْتِصَارِ وَالْتِمَاضِ ،
مُقْتَدِيًا بِالرَّامِ السَّهْلِ مِنَ التَّوَيْصِ ، دَلِيلًا مِنْ بَابِ الْأَسْبَابِ عَلَى
الْعُمُومِ إِلَى الْأَخْبَارِ عَلَى الْخُصُوصِ ؛ فَاسْتَوْعَبَ أَخْبَارَ الْحَقِيقَةِ^(١)

(١) كذلك في أكثر النسخ ، وفي النسخة التي نشرتها لجنة البيان العربي : الخليفة ولم ندر لي
خليفة ، ولعلها غلطة مطبعة .

استيعاباً ، وذلك من الحكم النافرة صعباً ، وأعطى لحوادث الدول عللاً وأسباباً ، وأصبح للحكمة صَوَاناً وللتاريخ جِراباً .

ولما كان مُشْتَمِلاً على أخبار العرب والبربر ، من أهل المدن والوُجَر ، والإِلماع يَمُنَّ عاصِرهم من الدول الكُثْر ، وأَفْصَح بالذِكرى والعبر ، في مُبتدأ الأحوال وما بَعَثَها من الخُبر ، سَمَّيْتُهُ : « كتاب العبر ، ودِيوان المُبتدأ والخبر ، في أَلَمِ العرب والعجم والبربر ، وَمَنْ عاصَرَهُمْ مِنْ ذَوِي السُّلْطَانِ الْأَكْبَر . »

وَلَمْ أَتْرُكْ شَيْئاً فِي أَوَّلِيَةِ الْأَجْيَالِ وَالْأَوَّلِ ، وَتَعَاوُرِ الْأُمَمِ الْأَوَّلِ ، وَأَسْبَابِ التَّصَرُّفِ وَالْجَوْلِ ، فِي الْقُرُونِ الْحَالِيَةِ وَالْمَلَلِ ، وَمَا يَمْرُؤُ فِي الْعُرَانِ مِنْ قَوْلَةٍ وَمَلَّةٍ ، وَمَدِينَةٍ وَحَلَّةٍ ^(١) ، وَعِزَّةٍ وَذِلَّةٍ ، وَكَثْرَةٍ وَقَلَّةٍ ، وَعِلْمٍ وَصِنَاعَةٍ ، وَكَسْبٍ وَإِضَاعَةٍ ، وَأَحْوَالٍ مُتَّكِلَةٍ مُشَاعَةٍ ، وَبَدْرٍ وَحَضَرٍ ، وَوَاقِعٍ وَمُنْتَظَرٍ ، إِلَّا وَأَسْتَوْعَبْتُ جَمْلَهُ ، وَأَوَضَحْتُ بَرَاهِينَهُ وَعِلَلَهُ . فَبَاءَ هَذَا الْكِتَابُ قَدْ بَاءَ ضَمْنَتُهُ مِنَ الْعُلُومِ الْفَرِيدَةِ ، وَالْحُكْمِ الْمَجُوبَةِ الْفَرِيدَةِ . وَأَنَا مِنْ بَعْدِهَا مُوقِنٌ بِالْمُصَوِّرِ ، بَيْنَ أَهْلِ الْمُصَوِّرِ ، مُعْتَرِفٌ بِالْعُزْرِ مِنَ الْقَضَاءِ ، فِي مِثْلِ هَذَا الْقَضَاءِ ^(٢) ، رَاغِبٌ مِنْ أَهْلِ الْيَدِ الْبَيْضَاءِ ، وَالْمَعَارِفِ الْمُنْتَسِمَةِ الْقَضَاءِ ، النَّظَرَ بَيْنَ الْأَنْتِقَادِ لَا بَيْنَ الْأَرِضَاءِ ، وَالتَّعَمُّدِ ^(٣) لَا يَعْتَرُونَ عَلَيْهِ بِالْإِصْلَاحِ وَالْإِغْضَاءِ . فَالِإِضَاعَةُ بَيْنَ أَهْلِ الْعِلْمِ مُزْجَاةٌ ،

(١) الحلة : القرية مجازاً ، ومعناها في الأصل ، القوم النازلون في مكان ما .

(٢) بمعنى : هذه القضايا .

(٣) تفعله : ستر ما كان منه .

والاعتراف من اللوم منجاة، والحسن من الإخوان مُرْتَجَاة، والله أَسْأَلُ
أَنْ يَحْتَلَّ أَعْمَالُنَا خَالِصَةً لِرُوحِهِ الْكَرِيمِ، وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ.

وَبَعْدَ أَنْ اسْتَوْفَيْتُ عِلَاجَهُ، وَأَزَلْتُ مَشْكَاةَ الْمُسْتَبْصِرِينَ
وَأَذَكَيْتُ سِرَاجَهُ، وَأَوْضَحْتُ بَيْنَ الْمُلُومِ طَرِيقَهُ وَمَنْهَاجَهُ، وَأَوْسَعْتُ
فِي قَضَاءِ الْمَعَارِفِ نِطَاقَهُ، وَأَدْرَجْتُ سِيَاحَهُ، أَتَمَمْتُ بِهِذِهِ النُّسخَةَ مِنْهُ^(١)
خِزَانَةَ مولانا السلطان الإمام المجاهد، الفاتح الماهِد، الْمُتَحَلِّي
مِنْهُ خَلْعِ التَّيَّامِ^(٢) وَلَوْثِ^(٣) التَّيَّامِ، بِحِلْيَةِ الْقَائِنَةِ الزَّاهِدِ، الْمُتَوَشِّحِ

(١) حلق الشيخ نصر المهوريني عل هذه القضية بما يلي: قوله ألحقت بهذه النسخة منه إلخ.
وجد في نسخة بخط بعض فضلاء المغاربة زيادة قليل قوله ألحقت وبعد قوله وأدرت سياحه ونصها:
«التمست له الكفء الذي يلحق بعين الاستبصار فنونه، ويلحظ بمدايرك الشريفة معياره الصحيح
وقانونه، ويميز رتبته في المعارف عما دونه فسرحت فكري في فضله الوجود، وأجلت نظري ليل التمام
والوجود، بين التهام والتجود، في العملاء الركع السجود، والخلفاء أهل الكرم والوجود، حتى وقف
الاختيار بساحة الكمال، وطافت الأفكار بموقف الآمال، وظفرت أيدي المساعي والاعتمال، بمتمدى
للمعارف مشرقة فيه غرر الجيال، وحدائق العلوم الرواقية الظلال، عن اليمين والشمال. فانثت
مُطَيِّ الألفكار في عرصاتها، وجلوت محاسن الأنظار على منصاتها، وألحقت بدبوانها، مقاصير لبوانها،
وأطلعت كوكباً وقاداً في أفق خزائنها وصوانها، ليكون آية للعقلاء يتتدون بمناره، ويعرفون فضل
المدارك الإنسانية في آثاره. وهي خزانة مولانا السلطان الإمام المجاهد، الفاتح الماهِد، إلى آخر
التعوت المذكورة هنا. ثم قال: «الحليفة أمير المؤمنين، المتوكل على رب العالمين، أبو العباس أحمد
ابن مولانا الأمير الطاهر المقدس أبي عبدالله محمد ابن مولانا الخليفة المقدس أمير المؤمنين أبي يحيى
أبي بكر ابن الخلفاء الراشدين، من أئمة الموحدين، الذين جلدوا الدين، ونهضوا السبل
للمهتدين، وعوا آثار البغاة للفاسدين، من المُجَسِّمة والمعتدين. سلاله أي حصص الأسماء والعروق.
والنبهة النامية على تلك المفارص الزاكية والعروق، والنور المتلألئ من تلك الأشعة والبروق.
فأوردته من مودعها العلي بحيث مقر الهدى، ورياض المعارف خضلة الندى» إلى آخر ما ذكر هنا.
إلا أنه لم يقيد الأمل بالفارسية. لكن النسخة المذكورة مختصرة عن هذه النسخة المنقولة من خزانة
الكتب الفارسية، ولم يقل فيها: ثم كانت الرحلة إلى المشرق... إلخ».

(٢) التيممة: خروزة وقطعة تنظم في السير؛ ثم يعقد في العنق، وهي التيامم والتيميم؛ عن
ابن جني، وقيل: هي قلادة يجمل فيها سيور وعود. وحكي عن ثعلب: تمت الولود، علقت عليه
التيامم. (لسان العرب).

(٣) الوث: عصب العلة.

من زكاه المناقب والهاميد، وكرم الثمائل والشواهد، بأجمل من
 القلائد، في نحو الولائد، المتناول بالعمز القوي الساعد والجلد
 المؤاتي المساعد، والمجد الطارف والتاليد، ذوائب ملكهم الراسي
 القواعد، الكريم المالي والمصاعد، جامع أشات العلوم والفوائد،
 وناظم شمل الماريف الشواريد، ومظهر الآيات الربانية، في فضل
 المداريك الإنسية، بفكره الثاقب الناقد، ورأيه الصحيح المعاقيد،
 التبر المذاهب والمقائيد، نور الله الواضح المرائيد، ونعمته الذببة
 للموارد، ولطفه الكامن بالمراسيد للشدائد، ورحمته الكريمة المقاليد،
 التي وسعت صلاح الزمان الفاسد، واستقامة المائد من الأحوال
 والعوائد، وذهبت بالخطوب الأوابد، وخلفت على الزمان روثق
 الشباب العائد، وحثته التي لا يُعطّلها إنكار الجاحد ولا شُبّهات
 المُنائد، (أمير المؤمنين) أبي فارس عبد العزيز ابن مولانا السلطان
 الكبير المجاهد المقدس أمير المؤمنين، أبي الحسن ابن السادر الاعلام
 من بني مرين، الذين جددوا الدين، وتهيّجوا السبيل للمعتدين،
 ونحو آثار البناوة المفسدين، أفاء الله على الأمة ظلاله، وبقته في
 نصر دعوة الإسلام آماله، وبتته إلى غرائبهم الموقفة لطلبة العلم
 مجاميع الروتين من مدينة فاس حاضرة ملكهم، وكرسي سلطانهم،
 حيث مقر الهدى، ورياض الماريف خضلة الندى، وقضاء الأسرار
 الربانية فسيح الهدى، والإمامة الكريمة الفارسية^(١) العززة إن
 شاء الله بنظرها الشريف، وقفلها النبي عن التعريف، تبسط له من

(١) الفارسية أي المنسوبة إلى السلطان أبي فارس المتقدم ذكره.

العناية مهاداً، وتَسَحُّ له في جانبِ القبولِ آماداً، فوضِّحُ بها أدلةً
على رُسُوخِهِ وأَشْهاداً . ففي سَوَاقِهَا تنفَعُ بَضَائِعُ الكِتَابِ ، وعلى
حَضَرَتِهَا تَعَكِّفُ رَكَائِبُ العُلُومِ والآدَابِ ، وَمِنْ مَلَكَةِ بَصَائِرِهَا
الْمُنِيرَةِ تَنَائِجُ القَرَانِجِ والأَلْبَابِ . واللهُ يُوْزِعُنَا شُكْرَ نِعْمَتِهَا ، وَيُوفِّرُ
لَنَا حِطَاطَ الْمَوَاهِبِ مِنْ رَحْمَتِهَا ، وَيُعِينُنَا عَلَى حُقُوقِ خِدْمَتِهَا ، وَيَجْعَلُنَا
مِنَ السَّابِقِينَ فِي مَبَادِينِهَا ، الْمُحْلِينَ فِي حَوَاطِمِهَا ، وَيُضْفِي عَلَى أَهْلِ
إِيَّائِهَا ، وَمَا أَوْى مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَى حَرَمِ عِمَّالَتِهَا ، لَبُوسَ حَيَاتِهَا
وَحُرْمَتِهَا وَهُوَ سُبْحَانَهُ الْمَسْئُولُ أَنْ يَجْعَلَ أَعْمَالَنَا خَالِصَةً فِي وَجْهِهَا ،
بَرِيَّةً مِنْ شَوَائِبِ التَّفَلُّهِ وَشُبُهَتِهَا ، وَهُوَ حَسْبُنَا وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .

المقدمة في فضيل علم التاريخ

وتحقيق مطالبه والادراج لما يعرض المؤرخون من الغلط والجهل
وفكر شيء من أساليبها

إِذَا عَلِمَ أَنَّ قَدْرَ التَّارِيخِ قَدْ عَزِزَ الْمَذْهَبَ، جَمَّ الْفَوَائِدَ، تَرَفَّفَ
الْغَايَةَ، إِذْ هُوَ يَوْفَقُنَا^(١) عَلَى أحوالِ الْمَاضِيْنَ مِنَ الْأُمَمِ فِي أَخْلَاقِهِمْ،
وَالْأَنْبِيَاءِ فِي سَيْرِهِمْ، وَالْمُلُوكِ فِي دَوْلِهِمْ وَسِيَاسَتِهِمْ؛ حَتَّى تَتِمَّ فَائِدَةُ
الْإِقْتِدَاءِ فِي ذَلِكَ لِمَنْ يَرُومُهُ فِي أحوالِ الدِّينِ والدُّنْيَا. هُوَ حُتَّاجٌ
إِلَى مَا يَخُذُ مُتَمَلِّحَةً وَمَعَارِفَ مُتَوَرِّعَةً، وَحُسْنَ نَظَرٍ وَتَثْبُتٍ يُفَضِّلَانِ
يَصَاحِبُهُمَا إِلَى الْحَقِّ وَيُنَكِّيانِ بِهِ عَنِ الزَّلَّاتِ وَالْمَلَاطِلِ لِأَنَّ الْأَخْبَارَ
إِذَا اعْتَمِدَ فِيهَا عَلَى مُجَرَّدِ الثَّقَلِ، وَلَمْ تُحْكَمْ أَصُولُ الْعَادَةِ وَقَوَاعِدُ
السِّيَاسَةِ وَطَبِيعَةُ السُّمُرَانِ وَالْأحوَالِ فِي الْاجْتِمَاعِ الْإِنْسَانِيِّ، وَلَا
قِيَاسَ النَّائِبِ مِنْهَا بِالشَّاهِدِ، وَالْحَاضِرِ بِالذَّاهِبِ، قَرِيبًا لَمْ يُؤْمَنْ فِيهَا
مِنَ الشُّوَرِ، وَمَزَلَّةَ الْقَدَمِ وَالْخِلْدِ عَنْ جَانِبِ الصِّدْقِ. وَكَثِيرًا مَا وَقَعَ

(١) بمعنى يطلما، وهي لغة ضعيفة.

لِلْمُؤَرِّخِينَ وَالْمُفَسِّرِينَ وَائْتِمَةُ النَّقْلِ الْمُتَّيِّطُ فِي أَيْلِكَاتِ وَأَلْوَقَاتِهِ ،
لِاعْتِيَادِهِمْ فِيهَا عَلَى مُجَرَّدِ النَّقْلِ عَنَّا أَوْ سَمِينًا ، لَمْ يَرْضَوْهَا عَلَى
أَصُولِهَا ، وَلَا قَاسُوهَا بِأَشْبَاهِهَا ، وَلَا سَبَرُوهَا بِعِمَارِ الْحِكْمَةِ ،
وَأَلْوَقُوفِ عَلَى طَبَائِعِ الْكَائِنَاتِ ، وَتَحْكِيمِ النَّظَرِ وَالْبَصِيرَةِ فِي
الْأَخْبَارِ . فَضَلُّوا عَنِ الْحَقِّ وَتَاهُوا فِي بَيْدَاءِ الْوَهْمِ وَالْفَلْطِ ؛ وَلَا يَسِيئًا
فِي إِنْخِصَاءِ الْأَعْدَادِ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالسَّائِرِ إِذَا عَرَضَتْ فِي أَيْلِكَاتِ
إِذْ هِيَ مَقْطَعَةُ الْكُذِبِ وَمَعْيَةُ الْهَذَرِ ؛ وَلَا بُدَّ مِنْ رَدِّهَا إِلَى الْأَصُولِ
وَعَرْضِهَا عَلَى الْقَوَاعِدِ .

وَهَذَا كَمَا نَقَلَ الْمَسُودِيُّ وَكَثِيرٌ مِنَ الْمُؤَرِّخِينَ فِي جُيُوشِ
بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَأَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَحْصَاهُمْ فِي التِّيهِ ، بَعْدَ
أَنْ أَجَازَ مَنْ يُطَبِّقُ خَلَّ السِّلَاحِ خَاصَّةً مِنْ ابْنِ عَشْرِينَ فَا فَوْقَهَا
فَكَانُوا سِتِّينَاةَ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ .

وَيَذْهَبُ فِي ذَلِكَ عَنْ تَقْدِيرِ مِصْرَ وَالشَّامِ وَإِسْاعِيهَا لِغُلِّ هَذَا
الْمَعْدِ مِنَ الْجُيُوشِ . لِكُلِّ مَمْلُوكَةٍ مِنَ الْمَمَالِكِ حِصَّةٌ مِنَ الْخَالِيَةِ
تَنْسُجُ لَهَا وَتَقُومُ بِوَظَائِفِهَا وَتَضْبِقُ عَمَّا قَوْعَهَا ، تَشْهَدُ بِذَلِكَ التَّوَانِدُ
الْمَعْرُوفَةُ وَالْأَحْوَالُ الْمَأْلُوفَةُ .

نَحْمُ إِنَّ مِثْلَ هَذِهِ الْجُيُوشِ الْبَالِغَةِ إِلَى مِثْلِ هَذَا الْمَعْدِ يَتِمُّ
أَنْ يَبْعَ بَيْنَهَا دَحْفٌ أَوْ يَكُنَّ لِيُضِيقَ سَاحَةَ الْأَرْضِ عَنْهَا ، وَبُعْدُهَا
إِذَا أَصْطَقَتْ عَنْ مَدَى الْبَصَرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا أَوْ أَزِيدَ ، فَكَيْفَ
يَتَّيْلُ هَذَانِ الْقَرِيقَانِ أَوْ تَكُونُ غَلْبَةُ أَحَدِ الصَّفَيْنِ وَشَيْءٌ مِنْ

جوانبه لا يشمرُ بالجانب الآخر. والحاضرُ يشهدُ لذلك؛ فالماضي أشبهُ بالآتي من الماء بالماء.

وَلَقَدْ كَانَ مُلْكُ الْفُرْسِ وَدَوْلَتُهُمْ أَعْظَمَ مِنْ مُلْكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ
بِكَثِيرٍ، يَشْهَدُ لِذَلِكَ مَا كَانَ مِنْ غَلَبِ بَقْتَصَرَّ لَهُمْ، وَالتَّيَامِ
بِلَادِهِمْ، وَاسْتِيلَائِهِ عَلَى أَمْرِهِمْ، وَتَحْرِيبِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ قَاعَتَهُ
يَلْتَهُمْ وَسُلْطَانِهِمْ، وَهُوَ مِنْ بَعْضِ مُمَالِكِ مَمْلَكَةِ فَارِسَ. يُقَالُ إِنَّهُ
كَانَ مَرْذَبَانُ التَّحْرِيْبِ مِنْ نُحُوْبِهَا. وَكَانَتْ مَمَالِكُهُمْ بِالْمِزَاقَيْنِ
وَحُرَّاسَانَ وَمَا وَدَاءَ النَّهْرِ وَالْأَبْوَابِ أَوْسَعَ مِنْ مَمَالِكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ
بِكَثِيرٍ. وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ تَبْلُغْ جُيُوشُ الْفُرْسِ قَطُّ مِثْلَ هَذَا الدَّيْرِ وَلَا
قَرِيبًا مِنْهُ. وَأَعْظَمُ مَا كَانَتْ جُوعُهُمْ بِالْقَادِيسِيَّةِ مِائَةَ وَعِشْرُونَ أَلْفًا،
كُلُّهُمْ مَتَبُوعٌ عَلَى مَا نَقَلَهُ «سَيْفٌ»^(١)، قَالَ: وَكَانُوا فِي أَتْبَاعِهِمْ
أَكْثَرَ مِنْ مِائَتَيْ أَلْفٍ. وَعَنْ عَائِشَةَ وَالزُّهْرِيِّ: أَنَّ جُوعَ دُسْتَمُ
أَلْتِي زَحَفَ بِهَا لِسَعْدَ بِالْقَادِيسِيَّةِ إِنَّمَا كَانُوا بَيْنَ أَلْفٍ كُلُّهُمْ مَتَبُوعٌ.

وَأَيْضًا فَلَوْ بَلَغَ بَنُو إِسْرَائِيلَ مِثْلَ هَذَا الدَّيْرِ لَأَنْتَحَ يَطَاقُ
مُلْكِيَهُمْ وَأَنْتَسَجَ مَدَى دَوْلَتِهِمْ؛ فَإِنَّ أَلْيَالَاتِ وَالْمَالِكِ فِي الدُّوَلِ
عَلَى نِسْبَةِ الْحَاكِمِيَّةِ وَالْقَبِيلِ الْقَائِمِينَ بِهَا فِي قَلْبِهَا وَكُنُوفِهَا؛ حَسَبًا
فُيِّنُ فِي فَصْلِ الْمَالِكِ مِنَ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ. وَالْقَوْمُ لَمْ تَنْتَسِجْ مَمَالِكُهُمْ
إِلَى غَيْرِ الْأَزْدَنْ وَفَلَسْطِينَ مِنَ الشَّامِ، وَبِلَادِ يَغْرِبَ وَخَبَرَ مِنْ
لِجَازٍ عَلَى مَا هُوَ الْمُرُوفُ.

(١) هوسيف بن عمر الأسدي: من جمعي تاريخ الأمم والنول.

وأيضاً فالَّذِي بَيْنَ موسى وإسرائيل إِنَّمَا هُوَ أَذْبَعَةُ أَبَاهُ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْمُحَقِّقُونَ ، فَإِنَّهُ موسى بْنُ عمرانَ بْنِ يَصْغَرَ بْنِ قَاهَتْ بفتح الهاء ، وكسرهما ، ابن لآوي بكسر الواو وفتحها ، ابن يَعْقُوبَ وَهُوَ إِسْرَائِيلُ اللَّهِ ، هَكَذَا نَسَبُهُ فِي التَّوْرَةِ . وَالْمُنَّةُ يَتَنَاهَا عَلَى مَا نَقَلَهُ السُّعُودِيُّ ، قَالَ : فَخَلَّ إِسْرَائِيلُ مِصْرَ مَعَ وَلَدِهِ الْأَسْبَاطِ وَأَوْلَادِهِمْ حِينَ أَتَوْا إِلَى يَوْسَفَ سَبْعِينَ نَفْسًا ، وَكَانَ مُقَامُهُمْ يَمُصَّرُ إِلَى أَنْ خَرَجُوا مَعَ موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْيَمِّ مَائَتَيْنِ وَعِشْرِينَ سَنَةً ، تَتَدَاوَلُهُمْ مُلُوكُ التَّبَطُّ مِنَ الْفَرَايِضَةِ . وَيَبْنَعُ أَنْ يَتَشَعَّبُ النَّسْلُ فِي أَذْبَعَةِ أَجَالٍ إِلَى مِثْلِ هَذَا الْعَدَدِ . وَإِنْ زَعَمُوا أَنَّ عَدَدَ تِلْكَ الْجُيُوشِ إِنَّمَا كَانَ فِي زَمَنِ سُلَيْمَانَ وَمَنْ بَعْدَهُ قَبِيحٌ أَيْضًا ، إِذْ لَيْسَ بَيْنَ سُلَيْمَانَ وَإِسْرَائِيلَ إِلَّا أَحَدُ عَشَرَ أَبًا . فَإِنَّهُ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ إِيشَا بْنِ عَوْفِيذَ (وَيُقَالُ ابْنُ عَوْفِيذَ) بْنِ بَاعِزَ (وَيُقَالُ بُوَيْزَ) بْنِ سَلْمُونَ بْنِ قَحْشُونَ بْنِ عَمِينَوَذَبَ (وَيُقَالُ حَمِينَاذَابَ) بْنِ دَمَ بْنِ حَصْرُونَ (وَيُقَالُ حَسْرُونَ) ابْنِ بَارِسَ (وَيُقَالُ بَيْرِسَ) بْنِ يَهُوذَا بْنِ يَعْقُوبَ . وَلَا يَتَشَعَّبُ النَّسْلُ فِي أَحَدِ عَشَرَ مِنَ الْوُلَدِ إِلَى مِثْلِ هَذَا الْعَدَدِ الَّذِي زَعَمُوهُ ، اللَّهُمَّ إِلَى الْمِثْلِ وَالْآلَافِ قَرُبًا يَكُونُ ، وَأَمَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ إِلَى مَا بَعْدَهَا مِنْ عُقُودِ الْأَعْدَادِ قَبِيحٌ . وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ فِي الْخَاضِرِ الْكَشَاهِدِ وَالْقَرِيبِ الْمُرُوفِ ، تَحِيدُ زَعْمَهُمْ بِاطِّلَا وَنَقْلَهُمْ كَاذِبًا . وَالَّذِي ثَبَتَ فِي الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ أَنَّ جُنُودَ سُلَيْمَانَ كَانَتْ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا خَاصَّةً ، وَأَنَّ مُرَبَّيَاتِهِ (١) كَانَتْ أَلْفًا وَأَذْبَعًا مِائَةً فَرَسٍ مُرْتَبِطَةً عَلَى أَجْوَابِهِ . هَذَا

(١) الْمُرَبَّيَاتُ : ج . مَقْرَبَةٌ . وَهِيَ مِنَ الْخَيْلِ الَّتِي يَقْرَبُ مَعْلَقُهَا وَمُرَبَّطُهَا لِكِرَامَتِهَا .

هو الصحيح من أخبارهم ولا يلتفت إلى خرافات العامة منهم. وفي أيام سليمان عليه السلام ومملكه كان عتقوان قوتلهم وإتساع ملكهم. هذا، وقد نجد الكافة من أهل مصر إذا أفاضوا في الحديث عن عساكر الدول التي يهديهم أو قريباً منه، وتفاوضوا في الأخبار عن جيوش المسلمين أو النصارى، أو أخذوا في إحصاء أموال الجبايات وخراج السُلطان ونفقات المترفين وبضائع الأغنياء الموسرين، توغلوا في المد، وتجاوزوا حدود الموائد، وطأوا وسائس الإغراب. فاذا استكشفت أصحاب الدواوين عن عساكرهم، واستبطت أحوال أهل التزوي في بضائهم وقوائدهم، واستجلبت عوائد المترفين في نفقاتهم، لن تجد معشاة ما يمتونه. وما ذلك إلا لولوع النفس بالترايب، وسهولة التجاوز على الإنسان والنفلة على المتعب والمتعب، حتى لا يجاسب نفسه على خطأ ولا عمد، ولا يطالبها في الخبر بتوسط ولا عدالة، ولا يرجعها إلى بحث وتفتيش، فبرسل عنانته ويسيم في مراتع الكذب لسانه، ويتخذ آيات الله هزواً، ويشترى هو الحديث ليضل عن سبيل الله، وحسبك بها صفة خاسرة.

ومن الأخبار الواهية للمؤرخين ما يتفلونه كافة في أخبار التباينة ملوك اليمن وجزيرة العرب أنهم كانوا يفتزون من قراهم باليمن إلى إفريقية^(١) والبربر من بلاد المغرب، وأن إفريقيش بن قيس

(١) كلما المشهور بلون تشديد الياء، وقد تشدد الياء: (إفريقية) كما ذكرها باقوت في معجم

ابن صَنِيْعِي من أعَاطِمِ مُلُوكِهِمُ الْأَوَّلِ، وَكَانَ لِهَدْيِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَوْ قَبْلَهُ بَقِيلٍ. غَرَا إِفْرِيقِيَّةً وَأَثْعَنَ فِي الْبَرْزِ، وَأَنَّهُ الَّذِي سَأَلَهُمْ
بِهَذَا الْأَسْمِ حِينَ سَمِعَ رَطَاقَتَهُمْ وَقَالَ: مَا هَذِهِ الْبَرْزَةُ، فَأَخَذَ هَذَا الْأَسْمُ
عَنْهُ وَدَعَا بِهِ مِنْ حَيْثُ دُ، وَأَنَّهُ لَمَّا أَنْصَرَفَ مِنَ الْمَغْرِبِ حَجَرَ هُنَالِكَ
قَبَائِلَ مِنْ يَخْمِيرٍ فَأَقَامُوا بِهَا وَأَخْتَلَطُوا بِأَهْلِهَا، وَمِنْهُمْ صِنْهَاجَةٌ^(١)
وَكُتَامَةٌ وَمِنْ هَذَا ذَهَبَ الْعَبْرِيُّ وَالْجُرْجَانِيُّ وَالسُّعُودِيُّ وَأَبْنُ الْكَلْبِيِّ
وَالْبَيْلِيُّ إِلَى أَنَّ صِنْهَاجَةً وَكُتَامَةً مِنْ يَخْمِيرٍ وَتَابَاهُ نَسَابَةُ الْبَرْزِ،
وَهُوَ الصَّحِيحُ.

وَذَكَرَ السُّعُودِيُّ أَيْضاً أَنَّ ذَا الْأَذْعَارِ مِنْ مُلُوكِهِمْ قَبْلَ إِفْرِيقِشَ
وَكَانَ عَلَى عَهْدِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، غَرَا الْمَغْرِبَ وَدَوَّخَهُ، وَكَذَلِكَ
ذَكَرَ يَثْلَهَ عَنْ يَاسِرٍ أَنَّهُ مِنْ بَنِيهِ، وَأَنَّهُ بَلَغَ وَادِي الرُّمْلِ مِنْ
بِلَادِ الْمَغْرِبِ وَلَمْ يَجِدْ فِيهِ مَسَلَكاً لِكَثْرَةِ الرُّمْلِ، فَرَجَعَ. وَكَذَلِكَ
يَقُولُونَ فِي تَبَعِ الْآخِرِ وَهُوَ أَسْعَدُ أَبُو كَرْبٍ، وَكَانَ عَلَى عَهْدِ
يَسْتَايِسَفٍ^(٢) مِنْ مُلُوكِ الْفُرْسِ الْكِيَانِيَّةِ، إِنَّهُ مَلَكَ الْمَوْصِلَ وَأَذَرَبَيْجَانَ
وَلَقِيَ التُّرُكَ فَهَزَمَهُمْ وَأَخْلَعَ، ثُمَّ غَرَاهُمُ ثَانِيَةً وَثَالِثَةً كَذَلِكَ، وَإِنَّهُ
بَعْدَ ذَلِكَ أَغْرَى ثَلَاثَةً مِنْ بَنِيهِ بِلَادَ فَارِسَ، وَإِلَى بِلَادِ الصُّنْدِ
مِنْ بِلَادِ أَمَمِ التُّرُكِ وَدَاءِ النَّهْرِ، وَإِلَى بِلَادِ الرُّومِ، فَلَمَّا الْأَوَّلُ
الْبِلَادَ إِلَى سَمَرَقَنْدَ وَقَطَعَ الْمَفَاذَةَ إِلَى الصِّينِ، فَوَجَدَ أَخَاهُ الثَّانِي

(١) صِنْهَاجَةٌ بفتح الصاد كما هي معروفة في المغرب، ويكسر الصاد كما وردت في كتب

التاريخ واللغة.

(٢) كذا بالأصل في جميع النسخ القديمة، ونسخة لجنة البيان العربي: يستأنف وأعطها خلطة

مطبعة.

الذي غزا إلى سمرقند قد سبقة إليها ، فَأَتَيْنَا فِي بِلَادِ الصِّينِ
وَرَجَعَا جَمِيعاً بِالنَّاقِمِ ، وَتَوَكَّوْا بِلَادِ الصِّينِ قَبَائِلَ مِنْ غَيْرِ
فَهَمَّ بِهَا إِلَى هَذَا الْهَدْيِ ، وَبَلَغَ الثَّالِثُ إِلَى قُسْطَنْطِينِيَّةَ فَلَدَسَهَا^(١)
وَدَوَّخَ بِلَادَ الرُّومِ وَرَجَعَ .

وَهَذِهِ الْأَخْبَارُ كُلُّهَا بَعِيدَةٌ عَنِ الصِّحَّةِ ، عَرِيقَةٌ فِي الْوَهْمِ وَالنَّلَقِ ،
وَأَشْبَهَ بِأَحَادِيثِ الْقِصَصِ الْمَوْضُوعَةِ . وَذَلِكَ أَنَّ مُلْكَ التَّيَابَةِ إِذَا
كَانَ يَحْزِرُهُ الرَّبِّ وَقَرَادَتُهُمْ وَكُرْسِيِّهِمْ يَصْنَعُاءَ الْيَمْنِ . وَجَزِيرَةُ
الرَّغَبِ يُحِيطُ بِهَا الْبَحْرُ مِنْ ثَلَاثِ جِهَاتِهَا : قَبْرُ الْهِنْدِ مِنَ الْجَنُوبِ ،
وَيَحْزِرُ فَايَسَ الْهَابِطُ مِنْهُ إِلَى الْبَصْرَةِ مِنَ الْمَشْرِقِ ، وَيَحْزِرُ السُّوَيْسَ
الْهَابِطُ مِنْهُ إِلَى السُّوَيْسِ مِنْ أَعْمَالِ مِصْرَ مِنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ ، كَمَا
رَأَاهُ فِي مُصَوِّرِ الْجُغْرَافِيَا . فَلَا يَحْدُ السَّالِكُونَ مِنَ الْيَمْنِ إِلَى
الْمَغْرِبِ طَرِيقاً مِنْ غَيْرِ السُّوَيْسِ . وَالْمَسْلُوكُ هُنَاكَ مَا بَيْنَ بَحْرِ
السُّوَيْسِ وَالْبَحْرِ الشَّامِيِّ قَدْ يَرْحَلَتَيْنِ فَا دَوْنَهَا . وَيَبْعُدُ أَنْ يُرَى
بِهَذَا الْمَسْلُوكِ مُلْكٌ عَظِيمٌ فِي عَسَاكِرِ مَوْفُودَةٍ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَصِيرَ
مِنْ أَعْمَالِهِ ، هَذَا يُنْتَبِغُ فِي الْعَادَةِ . وَقَدْ كَانَ يَتْلُكَ الْأَعْمَالُ
الْعَالِيَّةُ وَكُتْمَانُ الشَّامِ وَالْقِبْطُ مِصْرَ ، ثُمَّ مُلْكُ الْعَالِيَّةُ مِصْرَ وَمُلْكُ
بَنُو إِسْرَائِيلَ الشَّامَ ، وَلَمْ يُنْقَلْ قَطُّ أَنَّ التَّيَابَةَ حَارَبُوا أَحَداً مِنْ
هَؤُلَاءِ الْأُمَمِ وَلَا مَلَكَوا شَيْئاً مِنْ تِلْكَ الْأَعْمَالِ .

وَأَيْضاً قَالَتُهُ مِنَ الْبَحْرِ إِلَى الْمَغْرِبِ بَعِيدَةٌ وَالْأَزْدَةُ وَالْمُلُوفَةُ
لِلْعَسَاكِرِ كَثِيرَةٌ ، فَإِذَا سَارُوا فِي غَيْرِ أَعْمَالِهِمْ احْتَاجُوا انْتِهَابَ

(١) درس الأثر : بمعنى عناه (لسان العرب).

الزُّنْعِ وَالنِّعَمِ. وَانْتِهَابِ الْبِلَادِ فِيمَا يُثْرُونَ عَلَيْهِ ، وَلَا يَكْفِي ذَلِكَ
لِلْأَزْدَةِ وَالْمُؤَفَّةِ عَادَةً ، وَإِنْ تَقَلُّوا كِفَايَتَهُمْ مِنْ ذَلِكَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ
فَلَا تَغْيِي لَهُمُ الرُّوَايَلُ بِتَقْلِهِ ، فَلَا بُدَّ وَأَنْ يُثْرُوا فِي طَرِيقِهِمْ كُلِّهَا
بِأَعْمَالٍ قَدْ مَلَكُوهَا وَدَوَّخُوهَا لِتَكُونَ الْمِيرَةُ مِنْهَا . وَإِنْ قُلْنَا إِنَّ
تِلْكَ الْمَسَاكِرَ تُثْرِي هَؤُلَاءِ الْأَمَمِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَهَبِّجَهُمْ فَتَحْصُلَ لَهُمْ
الْمِيرَةُ بِالسَّالَةِ ، فَذَلِكَ أَبَدٌ وَأَشَدُّ امْتِنَاعًا ، فَكُلُّ عَلَى أَنْ هُنِيذِ
الْأَخْبَارِ وَاهِيَةٌ أَوْ مَوْضُوعَةٌ .

وَأَمَّا وَادِي الرُّمْلِ الَّذِي يُنَجِّزُ السَّالِكَ ، فَلَمْ يُسَمَعْ قَطُّ ذِكْرُهُ فِي
الْمُتَرَبِّ عَلَى كُنُوزِ سَالِكِهِ وَمَنْ يَفْضُ طَرَفَهُ مِنَ الرُّكَّابِ وَالْقَرَى^(١)
فِي كُلِّ عَصَرٍ وَكُلِّ جِهَةٍ ، وَهُوَ عَلَى مَا ذَكَرُوهُ مِنَ التَّرَابَةِ تَتَوَافَرُ
الدَّوَاعِي عَلَى تَقْلِهِ .

وَأَمَّا غَزْوُهُمْ بِلَادَ الشَّرْقِ وَأَرْضَ التُّرْكِ ، وَإِنْ كَانَتْ طَرِيقُهُ
أَوْسَعَ مِنْ مَسَالِكِ السُّونِسِ ، إِلَّا أَنَّ الشُّقَّةَ هُنَا أَبَدٌ ، وَأَمَمَ فَارِسَ
وَالرُّومِ مُتَرَضُونَ فِيهَا دُونَ التُّرْكِ . وَلَمْ يُنْقَلْ قَطُّ أَنَّ التَّابَةَ مَلَكُوا
بِلَادَ فَارِسَ وَلَا بِلَادَ الرُّومِ ، وَإِنَّمَا كَانُوا يُجَارِيُونَ أَهْلَ فَارِسَ عَلَى
حُدُودِ بِلَادِ الْبِرَاقِ وَمَا بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ وَالْجَزِيرَةِ وَالْجَزِيرَةِ بَيْنَ دِجْلَةِ
وَالْفُرَاتِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي الْأَعْمَالِ . وَقَدْ وَقَعَ ذَلِكَ بَيْنَ ذِي الْإِذْعَارِ
مِنْهُمْ وَكَيْسَاوُسَ مِنْ مُلُوكِ الْكِيَانِيَّةِ ، وَبَيْنَ تُبَيْعِ الْأَصْغَرِ أَبِي كَرْبِ
وَيَسْتَأْسَفُ مِنْهُمْ أَيْضًا ، وَمَعَ مُلُوكِ الْعَوَائِفِ بَعْدَ الْكِيَانِيَّةِ وَالسَّاسَانِيَّةِ

(١) بمعنى : الأشخاص الذين يطوفون في البلاد (قلموس).

من بئديهم، يُجَاوِزُو^(١) أرض فارس بالتزوي إلى بلاد الترك والبت، وهو مُتَمَتِّعٌ عَادَةً من أجل الأُممِ الْمُتَرَضَّةِ منهم، والحاجة إلى الأزدوة والموفات مع بُدِ الشقة كما مر. فالأخبار بذلك وإهية منخولة. وهي لو كانت صحيحة الثقل لكان ذلك قاجاً فيها؛ فكيف وهي لم تُثقل من وجوه صحيح. وقول ابن إسحق في خبر يثوب والأوس والخزرج: إن ثبأ الآخر - سار إلى المشرق مضمول على اليراق وبلاد فارس. وأما بلاد الترك والبت فلا يصح غزوهم إليها بوجه لما تقرر. فلا تثنى بما يلقي إليك من ذلك، وتأمل الأخبار وأعرضها على القوانين الصحيحة يقع لك تحصيلها بأحسن وجه. والله الهادي إلى الصواب.

فصل : وأبعد من ذلك وأعرق في ألونهم ما يتناقله المُفسرون في تفسير سودة «والفجر» في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَادِي ۖ إِمْرَ قَاتٍ الْإِمَادِ ۖ﴾، فيجولون لفظة إرم اسماً لمدينة وصفت بأنها ذات عمار أي أساطين. ويتقولون أنه كان لعمار ابن عوص بن إرم ابنان هما شديد وشداد ملكا من بئديهم، وهلك شديد فخلص الملك لشدار ودانت له ملوكهم؛ وسمع وصفه الجلي، فقال لأبيين مثلها، فبنى مدينة إرم في صحارى عدن في مئة وثلاث مئة سنة؛ وكان عمره تسعمائة سنة؛ وأنها مدينة عظيمة قصورها من الذهب وأساطينها من الزبرجد والياقوت، وفيها

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ، وتصويب العبارة: وأما مجاوزة أرض فارس... إلخ.

أَصْنَافُ الشَّجَرِ وَالْأَنْهَادُ الْمَطْرَدَةُ^(١) . وَلَا تَمَّ بِنَاوُهَا سَادَ إِلَيْهَا
بَأَهْلٍ تَمْلِكُوتُ ؛ حَقٌّ إِذَا كَانَ مِنْهَا عَلَى مَسِيرَةٍ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ بَمَثَ
اللَّهِ عَلَيْهِمْ صَبِيحَةٌ مِنَ السَّمَاءِ فَهَلَكُوا كُلُّهُمْ . ذَكَرَ ذَلِكَ الطَّبْرِيُّ وَالتَّعَالِيُّ
وَالرُّخَشَرِيُّ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ وَيَتَفَلَّحُونَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قِلَابَةَ مِنْ
الصَّحَابَةِ^(٢) أَنَّهُ خَرَجَ فِي طَلَبِ إِبْلِيزَ لَهُ فَوَقَعَ عَلَيْهَا وَحَلَّ مِنْهَا مَا قَلِدَ
عَلَيْهِ ، وَتَلَّغَ خَبْرَهُ إِلَى مُعَاوِيَةَ ، فَأَحْضَرَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ ؛ فَبَحَثَ عَنْ كَيْفِ
الْأَحْبَارِ وَسَأَلَهُ عَنْ ذَلِكَ ؛ فَقَالَ ؛ هِيَ : « إِزَمَ ذَاتِ الْيَمَادِ » ، وَسَيَدْخُلُهَا
رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي زَمَانِكَ أَتَمَرُ أَشَقَرُ قَصِيرٌ عَلَى حَاجِبِهِ خَالٌ
وَعَلَى عُنُقِهِ خَالٌ ، يَخْرُجُ فِي طَلَبِ إِبْلِيزَ لَهُ ، ثُمَّ التَقَتَا فَأَبْصَرَ
ابْنَ قِلَابَةَ فَقَالَ : هَذَا وَاللَّهِ ذَلِكَ الرَّجُلُ .

وَهَذِهِ الْمَدِينَةُ لَمْ يُسَمَّعْ لَهَا خَبَرٌ مِنْ يَوْمَئِذٍ فِي شَيْءٍ مِنْ بَقَاعِ
الْأَرْضِ . وَصَحَارَى حَدَنٍ الَّتِي دَعَمُوا أَنَّهَا بُنِيَتْ فِيهَا هِيَ فِي وَسْطِ
الْيَمَنِ ، وَمَا زَالَ عُمرَانُهَا مُتَعاقِبًا وَالْأَدِلَاءُ تَقْصُ طُرُقَهَا مِنْ كُلِّ
وَجْهِ ، وَلَمْ يُفَقَلْ عَنْ هَذِهِ الْمَدِينَةِ خَبَرٌ وَلَا ذَكَرَهَا أَحَدٌ مِنَ الْإِخْبَارِيِّينَ
وَلَا مِنْ الْأُمَمِ . وَلَوْ قَالُوا إِنَّهَا دَرَسَتْ فِيمَا دَرَسَ مِنَ الْأَنْبَاءِ لَكَانَ
أَشْبَهُ . إِلَّا أَنَّ ظَاهِرَ كَلَامِهِمْ أَنَّهَا مَوْجُودَةٌ . وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ إِنَّهَا
دِمَشْقُ ، بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ قَوْمَ عَادٍ مَلَكُوهَا . وَقَدْ يَنْتَهِي الْمَذْيَبَانُ
بِبَعْضِهِمَا إِلَى أَنَّهَا غَائِبَةٌ ، وَلَئِنَّمَا يَنْتَرُ عَلَيْهَا أَهْلُ الرِّيَاضَةِ وَالسَّحَرِ .
مَزَاجُهُمْ كُلُّهَا أَشْبَهُ بِالْخَرَافَاتِ .

(١) بمعنى الجارية .

(٢) كَذَا فِي جَمِيعِ النُّسخِ ، وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو الْجَرْمِيُّ وَكُنْيَتُهُ : أَبُو قِلَابَةَ . وَهُوَ مِنَ
التَّابِعِينَ - كَذَا ذَكَرَهُ بِالرُّوتِ فِي مَعْجَمِ الْأَدْبَاءِ .

وَالَّذِي تَحَلَّى الْقَصِيرَيْنِ عَلَى ذَلِكَ مَا أَقْتَصَنَتْ صِنَاعَةُ الْإِعْرَابِ فِي لَفْظَةِ ذَاتِ الْمَاءِ أَنَّهَا صِفَةُ إِدَمَ ، وَحَلُّوا الْمَاءَ عَلَى الْأَسَاطِينِ قَتَعَيْنِ أَنْ يَكُونَ بِنَاءٌ . وَدَشَّحَ لَهُمْ ذَلِكَ قِرَاءَةُ ابْنِ الزُّبَيْرِ «عَادُ إِدَمَ» ، عَلَى الْإِضَافَةِ مِنْ غَيْرِ تَثْوِينٍ . ثُمَّ وَقَفُوا عَلَى تِلْكَ الْحِكَايَاتِ الَّتِي هِيَ أَشْبَهُ بِالْأَقَاصِصِ الْمَوْضُوعَةِ وَالَّتِي هِيَ أَقْرَبُ إِلَى الْكَلْبِ ، الْمَقُولَةِ فِي عِدَادِ الْمُنْجَحَلَتِ . وَإِلَّا فَالْمَاءُ هِيَ عِمَادُ الْأَخْيَةِ بَلَدِ الْحِيَامِ . وَإِنْ أُرِيدَ بِهَا الْأَسَاطِينُ فَلَا يَدْعُ فِي وَصْفِهِمْ بِأَنَّهُمْ أَهْلُ بِنَاءٍ وَأَسَاطِينُ عَلَى السُّومِ ، بَمَا أَشْتَهَرَ مِنْ قُوَّتِهِمْ ، لَا أَنَّهُ بِنَاءٌ خَاصٌّ فِي مَدِينَةٍ مُبَيَّنَةٍ أَوْ غَيْرِهَا . وَإِنْ أُضِيفَتْ كَمَا فِي قِرَاءَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَحَلَّى إِضَافَةُ الْقَصِيدَةِ إِلَى الْقَبِيلَةِ ، كَمَا تَقُولُ قُرَيْشٌ كِنَانَةَ ، وَإِلْيَاسَ مُضَرَ ، وَذَيْعَةَ زُرَّارٍ . وَآيُ ضَرْوَرَةٍ إِلَى هَذَا الْمَحَلِّ الْبَعِيدِ الَّذِي تَحَلَّتْ^(١) لِتَوْجِيهِهِ لِأَمْثَالِ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ الْوَاهِيَةِ الَّتِي يُزَكُّهُ كِتَابُ اللَّهِ عَنْ مِثْلِهَا لِبُعْدِهَا عَنِ الصِّحَّةِ .

وَمِنْ الْحِكَايَاتِ الْمَشْهُورَةِ لِلْمُؤَرِّخِينَ ، مَا يَنْتَقِلُونَهُ كَافَّةً فِي سَبَبِ نَكْبَةِ الرَّشِيدِ لِلرَّامِكَةِ مِنْ قِصَّةِ الْمَبَاسَةِ أَخُوهُ مَعَ جَعْفَرِ بْنِ يَحْيَى ابْنِ خَالِدِ مَوْلَاهُ ، وَأَنَّهُ لِكَلْفِهِ بِمَكَائِهَا مِنْ مُعَاوَرَتِهِ إِيَّاهَا الْخَمْرَ أَذِنَ لَهَا فِي عَهْدِ الْبِكَاحِ دُونَ الْخُلُوعِ جِزْماً عَلَى اجْتِنَابِهَا فِي تَجَلُّبِهِ ، وَأَنَّ الْمَبَاسَةَ تَحَلَّتْ عَلَيْهِ فِي الْبَهْسِ الْخُلُوعَ بِهِ ، لِأَسْتِغْنَاهَا مِنْ حُبِّهِ حَتَّى وَاقَعَهَا زَعَمُوا فِي حَالَةٍ سُكْرِ ، فَصَلَّتْ وَوُثِّيَ بِذَلِكَ لِلرَّشِيدِ ، فَاسْتَنْصَبَ .

(١) تَحَلَّى لِلشَّيْءِ بِمَعْنَى : احْتَالَ فِي طَلَبِهِ . وَفِي الْعِبَارَةِ اضْطِرَابُ ، وَالتَّصَوُّبُ : «الَّذِي تَحَلَّى لِتَوْجِيهِهِ بِأَمْثَالِ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ» .

وَهَبَاتٌ ذَلِكَ مِنْ مَنَصِبِ الْعَبَاسَةِ فِي دِينِهَا وَأَبَوْنِهَا وَجَلَالِهَا ،
وَأَتَمَّا يَنْتُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ إِلَّا أَدْبَعَةُ رِجَالٍ
هُمْ أَشْرَافُ الدِّينِ وَعُظَمَاءُ أَلَمَّةٍ مِنْ بَطْنِهِ . وَالْعَبَاسَةُ يَنْتُ مُحَمَّدُ
الْمُهَلَّبِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبِي جَعْفَرٍ الْتُصُورِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ السَّجَّادِيِّ بْنِ عَلِيٍّ
أَبِي الْخَلْفَاءِ ، بْنُ عَبْدِ اللَّهِ تَرْجَمَانِ الْقُرْآنِ ، بْنِ الْعَبَّاسِ عَمِّ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ابْنَةُ خَلِيفَةٍ ، أُمْتُ خَلِيفَةٍ ، مُحْفُوفَةٌ بِأَلَمَلِكِ
الْعَزِيزِ وَالْخَلِيفَةِ التَّبَرُوكِيِّ وَصُحْبَةِ الرَّسُولِ وَهُوَ مِنْهُ ، وَإِمَامَةُ أَلَمَلَّةِ
وَنُورِ الْوَحِيدِ وَتَهْنِيطِ أَلَمَلَايِكَةِ مِنْ سَائِرِ جِهَاتِهَا ، قَرِيبَةُ عَهْدٍ
بِبِذَاوَةِ الرُّوَيْبِطَةِ وَتَسْجُوتِ (١) الدِّينِ ، أَلَمَبِيعَةِ عَنْ عَوَائِدِ التَّرَفِّفِ
وَتَرَائِعِ الْفَوَاحِشِ . فَأَمَّا يَطْلُبُ الصَّوْنَ وَالْعَفَافُ إِذَا ذَهَبَ عَنْهَا ،
أَوْ أَمَّا تَوْجَدُ الطَّاهَرَةُ وَالزَّكَاءُ (٢) إِذَا فُتِدَ مِنْ بَيْنِهَا ، أَوْ كَيْفَ تَلْعَمُ
نَسَبَهَا يَجْعَلُ بْنُ يَحْيَى وَتُدْنِسُ شَرَفَهَا الْعَرَبِيُّ يَمُولِي مِنْ مَوَالِي
الْعَجَمِ ، يَمْلِكُكَ جَدِيدُهُ مِنَ الْفُرْسِ أَوْ يُولَاهُ جَدِيدُهَا مِنْ هُمُومَةِ
الرَّسُولِ وَأَشْرَافِ قُرَيْشٍ . وَغَايَتُهُ أَنْ جَذَبَتْ دَوْلَتُهُمْ بَضِيئَهُ وَضَمَعَ
أَبِيهِ وَأَسْتَخْلَصَتْهُمْ وَرَفَقَتْهُمْ إِلَى مَنَازِلِ الْأَشْرَافِ . وَكَيْفَ يَسُوعُ مِنْ
الرَّشِيدِ أَنْ يُصَهَّرَ إِلَى مَوَالِي الْأَعَاجِمِ عَلَى بُعْدِ هِمَّتِهِ ، وَعِظَمِ آبَائِهِ ؟
وَلَوْ نَظَرَ الْمُنَاطِلُ فِي ذَلِكَ نَظَرَ الْخَصِيفِ ، وَقَاسَ الْعَبَاسَةَ بِابْنَةِ مَلِكٍ
مِنْ عُظَمَاءِ مُلُوكِ زَمَانِهِ ، لَأَسْتَكْفَفَ لَهَا عَنْ مِثْلِهِ مَعَ مَوَالِي مِنْ

(١) بمعنى الوضع الصحيح الطبيعي الذي لم تشبه شالبيه (قاموس).

(٢) في جميع النسخ المطبوعة الذكاء بالذال، وفي النسخة البارسية للمخطوطة: الزكاء،
بالزاي، وهو الأصح، بمعنى الصلاح.

موالي دولتها ، وفي سلطان قوتها ، واستنكره ولج في تكذيبه .
وأين قدر المباسية والرشيدي من الناس ؟

وإنما نكَب البرامكة ما كان من استبدادهم على الدولة ،
واحتجافهم^(١) أموال الجباية ، حتى كان الرشيد يطلب السير من
المال فلا يصل إليه ، فغلبه على أمره وشاد كوه في سلطانه ، ولم
يكن له منهم تصرف في أمور ملكه . فسطت آادهم وتبد صيغهم ،
وتمروا رقيب الدولة وخططها^(٢) بالرؤساء من ولدهم وصنائعهم ،
واحتازوها عن سواهم ، من وزارة وكتابة وقيادة وجباية وسيف
وقلم . ويقال إنه كان يدار الرشيد من ولده يحيى بن خالد خمسة
وعشرون رئيساً من بين صاحب سيف وصاحب قلم ، زاحوا فيها
أهل الدولة بالنائب ، ودقموهم عنها بالراح ، ليكن أيهم يحيى
من كفاة هرون ولي عهد وخليفة ، حتى شب في حبره ودرج من
عشه وغلب على أمره ، وكان يدعو يا آبت . فتوجه الإشار من
السلطان إليهم وعظمت الدالة منهم ، وأنبسط الجاه عندهم ، وأنصرفت
فحوهم الوجوه ، وتخصت لهم الرقاب ، وقصرت عليهم الآمال ،
وتحطت إليهم من أقصى الثغوم هدايا الملوك ونحف الأمراء ،
وسيرت إلى خزائهم في سبيل الترف والاستيالة ، أموال الجباية ،
وأفاضوا في رجال الشيعة وعظماء القرابة المطاء ، وطوقوهم المئن

(١) احتجاف الشيء : استخلصه وحازه . والأصح استعمال كلمة احتجافهم في هذا المقام .

ولكن ابن خلدون يعتمد استعمال الكلليات الغربية .

(٢) جمع خطة بضم الخاء بمعنى : الأمر . وأما بالكسر كما أوردها حقق لجنة البيان العربي

بمعنى «اللكان المختط للعبارة» ، فليس لها معنى في هذا المقام .

وَكُتِبُوا^(١) مِنْ يُبَوَّلَاتِ الْأَمْثَرِافِ الْمَلِيمِ وَفَكَرُوا الْعَانِي^(٢)، وَمُيَحُوا
بِمَا لَمْ يَدْخُ بِهِ خَلِيفَتُهُمْ وَأَسْنَوْا لُغَايَتَهُمْ^(٣) الْجَوَائِزَ وَالصَّلَاتِ، وَأَسْتَوَلُوا
عَلَى الثُّرَى وَالصِّيَابِ مِنَ الضَّوَاهِي وَالْأَمْصَارِ فِي سَائِرِ الْمَمَالِكِ؛ حَتَّى
أَسْفَوْا الْبَطَانَةَ وَأَحْدَدُوا الْخَاصَّةَ، وَأَعَصَوْا^(٤) أَهْلَ الْوِلَايَةِ فَكَشِفَتْ
لَهُمْ دُجُوهُ الْمُنَافَقَةِ وَالْحَسَدِ، وَدَبَّتْ إِلَى يَهَادِيهِمْ الْوُتَيْرُ مِنَ الدُّوَلَةِ
عَقَارِبُ السَّيَامِيَّةِ، حَتَّى لَقِدَ كَانَ بَنُو قَضَبَةَ أَخْوَالُ جَمْعَةٍ مِنْ أَعْظَمِ
السَّاعِينَ عَلَيْهِمْ، لَمْ تُعْطَهُمْ، لَمَّا وَقَرَّ فِي نُفُوسِهِمْ مِنَ الْحَسَدِ، عَوَاطِفُ
الرَّحِمِ، وَلَا وَدَعَتْهُمْ أَوَاصِرُ الْقَرَابَةِ. وَقَارَنَ ذَلِكَ عِنْدَ خُدُومِهِمْ قَوَائِي
النِّيرَةِ وَالْإِسْتِسْكَافِ مِنَ الْحَجَرِ وَالْأَنْفَةِ، وَكَامِنِ الْخُفُودِ الَّتِي بَشَّهَا
بَيْنَهُمْ صَنَائِرُ الدَّالَةِ، وَأَنْتَهَى بِهَا الْأَمْرُ أَنْ عَلَى شَأْنِهِمْ إِلَى كِبَائِرِ الْخَالَفَةِ
كَيْفِيَّتِهِمْ فِي يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ،
أَخِي مُحَمَّدٍ الْمُهَدِيِّ الْمَلْقَبِ بِالنَّفْسِ الزَّكِيَّةِ الْخَارِجِ عَلَى الْمَنُصُورِ. وَتَحْيَى هَذَا
هُوَ الَّذِي اسْتَنْزَلَهُ الْفَضْلُ بْنُ يَحْيَى مِنْ بِلَادِ الدِّيَّامِ عَلَى أَمَانِ الرَّشِيدِ
بِحُطْبِهِ، وَبَنَلَ لَهُ فِيهِ أَلْفَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ، وَدَفَعَهُ
الرَّشِيدُ إِلَى جَمْعِهِ، وَجَمَلَ أَعْتِقَالَهُ بِدَارِهِ وَإِلَى نَظَرِهِ. فَحَبَسَهُ مُدَّةً،
ثُمَّ حَمَلَتْهُ الدَّالَةُ عَلَى تَحْلِيَةِ سَبِيلِهِ، وَالْأَسْبَدَادُ يَحْمِلُ عِقَالَهُ، حُرْمًا^(٥)
لِدِمَاءِ أَهْلِ الْبَيْتِ بِزُئْمِهِ، وَدَالَةَ عَلَى السُّلْطَانِ فِي حُكْمِهِ. وَسَأَلَهُ الرَّشِيدُ

(١) يتعدى فعل كتب بنفسه إلى مفعول ثانٍ، وهو هنا كُتِبَ بِمَعْنَى: كَسِبَ فَلَانًا مَالًا هَذَا

أَنَالَهُ. كَمَا فِي الْقَامُوسِ.

(٢) أَيِ الْأَسِيرِ.

(٣) أَسْنَوْا الْجَوَائِزَ: أَجْزَلُوهَا، وَالْمَعْنَى: جَمَعَ عَائِفٌ، وَهُوَ طَالِبُ الْعُرُوفِ.

(٤) أَصْلُ النَّمِصِ لِلطَّلَامِ، وَاسْتَعْمَلَهَا ابْنُ خُلْدُونٍ لِلنَّظِظِ عَلَى الشَّيْءِ.

(٥) أَيِ حُرْمَةِ دِمَاءِ أَهْلِ الْبَيْتِ.

عنه لما وثي به إليه، ففطن، وقال: أطلتُهُ؛ فأبدى له وجه الاستحسان وأسرّها في نفسه. فأوجد السيل بذلك على نفسه وقوميه، حتى نُلّ عرشهم، وألقت عليهم سكاوهم، وخيفت الأرض بهم وبادرهم، وذهبت سلفاً ومثلاً للآخرين أيامهم. ومن قائل أخبارهم، واستصغى سير الدولة وسيرهم وجد ذلك محقق الأثر مُهدد الأسباب.

وأنظر ما نقله ابن عبد ربّه في مُفاوضة الرشيد عمّ جليو داود ابن عليّ في شأن نكبتهم، وما ذكره في باب الشعراء من كتاب اليميد في مُعاودة الأصمعي للرشيد والفضل بن يحيى في سمرهم، تنهّم أنه إنّما قتلهم الثيرة والمنافسة في الاستبداد من الخليفة فن دونه. وكذلك ما تحيل به أعداؤهم من البطانة فيما دسوه للمُتّين من الشعر أحياناً على إسماعيل الخليفة وتحريك حفاظيه لهم وهو قوله:

لَيْتَ هَذَا أَنْجَزْتَنَا مَا تَعْدُ وَشَفْتَ أَنْفُسَنَا يَمَا نَجِدُ
وَأَسْتَبْتُ مَرَّةً وَاحِدَةً إِنَّمَا الْعَاجِزُ مِنْ لَا يَسْتَدُ

وأن الرشيد لما سمعها قال: «إي والله إني عاجز»، حتى تمثوا بأمثال هذه كامين غيرته، وسلطوا عليهم بأس انتقاميه، نعوذ بالله من غلبة الرجال وسوء الحال.

وأما ما نُقوه به ليكايّة من مُعاودة الرشيد للحر، وأقتران سُكرو بسُكر الثدنان، فحاشَ لله «ما علنا عليه من سوء». وأئن هذا من حال الرشيد وقيامه بما يجبُ لِنصيب الخلافة من الدين والمدالّة، وما كان عليه من صحابة السكاه والأولياء، ومُعاوداته

للفَضِيلِ بْنِ عِيَاضٍ وَأَبْنِ السَّمَاكِ وَالْمُرِّيِّ، وَمُكَاتَبَتِهِ سُفْيَانَ الثَّوْرِيَّ،
وَبُكَائِهِ مِنْ مَوَاعِيظِهِمْ وَدَعَائِهِ بِمَكَّةَ فِي طَوَافِهِ، وَمَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ
الْبَهَادَةِ وَالْحَفَاطَةِ عَلَى أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ وَشُهُودِ الصُّبْحِ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا.
حَكَى الطَّبْرِيُّ وَغَيْرُهُ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ رَكْعَةٍ نَافِلَةٍ،
وَكَانَ يَفْزُو عَامًّا وَيُحْجُّ عَامًّا. وَلَقَدْ ذَهَبَ ابْنُ أَبِي مَرْثَمٍ مُضْحِكًا فِي
سَمْعِهِ حِينَ تَرَضَّ لَهُ بِمَثَلِ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ لِمَا سَمِعَهُ يَقْرَأُ « وَمَا لِي
لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي »، وَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي لِمَ؟ فَمَا تَأْلَاكَ الرَّشِيدُ
أَنْ ضَحِكَ، ثُمَّ أَلْفَتَ إِلَيْهِ مُنْضِبًا، وَقَالَ: يَا ابْنَ أَبِي مَرْثَمٍ فِي الصَّلَاةِ
أَيْضًا؟ إِيَّاكَ وَإِيَّاكَ وَالْعُرَّانَ وَالِدِينَ، وَلَكَ مَا شِئْتَ بَعْدَهَا.

وَأَيْضًا فَقَدْ كَانَ مِنَ الْعِلْمِ وَالسَّادَةِ يَمُكِّنُ لِعُرْبٍ عَهْدِهِ مِنْ
سَلَفِهِ الْمُتَحِيلِينَ لِذَلِكَ، وَلَمْ يَكُنْ يَتَنَبَّهْ وَتَيْنَ جَدِّهِ أَبِي جَعْفَرٍ بَعِيدَ زَمَنِ،
إِنَّمَا خَلَقَهُ غُلَامًا. وَقَدْ كَانَ أَبُو جَعْفَرٍ يَمُكِّنُ مِنَ الْعِلْمِ وَالِدِينَ قَبْلَ
الْخِلَافَةِ وَبَعْدَهَا. وَهُوَ الْقَائِلُ لِمَالِكٍ حِينَ أَشَارَ عَلَيْهِ بِتَأْلِيفِ الْمَوْطَأِ:
« يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَعْلَمُ مِنِّي وَمِنْكَ، وَإِنِّي
قَدْ شَمَلْتَنِي الْخِلَافَةُ فَضَعُ أَنْتَ لِلنَّاسِ كِتَابًا يَتَّبِعُونَ بِهِ، تَجَنَّبَ فِيهِ
رُحْصَ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَشَدِيدَ ابْنِ عُمرَ، وَوَطْئَ لِلنَّاسِ قَوْطِئَهُ ». قَالَ
مَالِكٌ: « قَوْلَ اللَّهِ لَقَدْ عَلَّمْنِي التَّصْنِيفَ يَوْمَئِذٍ ». وَلَقَدْ أَدْرَكَهُ ابْنُهُ
الْمُهْدِيُّ أَبُو الرَّشِيدِ هَذَا وَهُوَ يَتَوَرَّعُ عَنْ كِسْفَةِ الْجَلِيدِ لِعِيَالِهِ مِنْ
بَنَاتِ آلِهِ. وَخَلَّ عَلَيْهِ يَوْمًا وَهُوَ يَجْلِسُ يُبَايِرُ الْخِيَّاطِينَ فِي إِزْقَاعِ
الْخُلْفَانِ^(١) مِنْ ثِيَابِ عِيَالِهِ، فَاسْتَنْكَفَ الْمُهْدِيُّ مِنْ ذَلِكَ، وَقَالَ:

(١) كِلَا، وَالْأَصَحُّ: فِي رَقْعِ الْخُلْفَانِ لَوْ فِي تَرْقِيئِهَا، وَالْخُلْفَانِ: الْبَالِي مِنَ الثِّيَابِ (قَامُوس).

يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيَّ كِسْوَةَ الْعِيَالِ عَامَنَا هَذَا مِنْ عَطَائِي ، فَقَالَ لَهُ
لَكَ ذَلِكَ وَلَمْ يَصُدَّهُ عَنْهُ ، وَلَا سَمَحَ بِالْإِنْفَاقِ مِنْ أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ .
فَكَيْفَ يَلْبِغُ بِالرَّشِيدِ عَلَى قُرْبِ التَّهْدِيدِ مِنْ هَذَا الْخَلِيفَةِ وَأَبُوتهُ ، وَمَا
رُبِّيَ عَلَيْهِ مِنْ أَمْثَالِ هَذِهِ السَّيْرِ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ ، وَالتَّخَلُّقِ بِهَا ، أَنْ
يُعَاقِرَ الْخُرَّ أَوْ يُجَاهِرَ بِهَا . وَقَدْ كَانَتْ حَالَةُ الْأَشْرَافِ مِنَ الْعَرَبِ
الْبَاهِلِيَّةِ فِي اجْتِنَابِ الْخُرِّ مَلُومَةً ، وَلَمْ يَكُنِ الْكُرْمُ شَجَرَتَهُمْ ، وَكَانَ
شُرْبُهَا مَذْمُومَةً عِنْدَ الْكَثِيرِ مِنْهُمْ ، وَالرَّشِيدُ وَأَبَاؤُهُ كَانُوا عَلَى تَجَسُّعٍ^(١)
مِنْ اجْتِنَابِ الْمَذْمُومَاتِ فِي دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ ، وَالتَّخَلُّقِ بِالْحَمِيدِ وَأَوْصَافِ
الْكَالِ وَرَغَائِ الْعَرَبِ .

وَأَنْظُرْ مَا نَفَّلَهُ الطَّبْرِيُّ وَالْمَسْعُودِيُّ فِي قِصَّةِ جِبْرِيلَ بْنِ بَجْتِيشُوعَ
الطَّبِيبِ حِينَ أَحْضَرَهُ لَهُ السَّمَكُ فِي مَائِدَتِهِ فَحَمَاهُ عَنْهُ ، ثُمَّ أَمَرَ صَاحِبَ
الْمَائِدَةِ بِحَمْلِهِ إِلَى مَنْزِلِهِ ، وَفَطِنَ الرَّشِيدُ وَأَذْنَبَ بِهِ ، وَدَسَّ خَادِمُهُ حَتَّى
عَايَنَهُ يَتَنَاوَلُهُ ، فَأَعَدَّ ابْنُ بَجْتِيشُوعَ لِلْإِعْتِذَارِ ثَلَاثَ قِطَعٍ مِنَ السَّمَكِ
فِي ثَلَاثَةِ أَقْدَاحٍ : خَلَطَ لِأَحَدِهَا بِاللَّحْمِ الْمَالِجِ بِالزَّوَابِلِ وَالْبُقُولِ
وَالْبَوَارِدِ وَالْخَلْوَى ، وَصَبَّ عَلَى الثَّانِيَةِ مَاءً مُتَلَبِّجًا ، وَعَلَى الثَّلَاثَةِ خُرًّا
صِرْفًا . وَقَالَ فِي الْأَوَّلِ وَالثَّانِي هَذَا طَعَامُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنْ خَلَطَ
السَّمَكُ بِغَيْرِهِ أَوْ لَمْ يَخْلُطْهُ ، وَقَالَ فِي الثَّلَاثِ : هَذَا طَعَامُ ابْنِ بَجْتِيشُوعَ ،
وَدَفَعَهَا إِلَى صَاحِبِ الْمَائِدَةِ حَتَّى إِذَا أَتَتْهُ الرَّشِيدُ ، وَأَحْضَرَهُ لِلتَّوْبِيخِ ،
أَحْضَرَ الثَّلَاثَةَ الْأَقْدَاحِ ، فَوَجَدَ صَاحِبَ الْخُرِّ قَدْ اخْتَلَطَ وَأَمَاعَ

(١) التَّجَسُّعُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ : مَعْظَمُهُ ، أَعْلَاهُ وَوَسْطُهُ . وَمِنْهُ حَلِيقُ عِبَادَةٍ : يُوْشِكُ أَنْ يُرَى
الرَّجُلُ مِنْ ثِيَابِ الْمُسْلِمِينَ أَيْ مِنْ وَسْطِهِمْ ، وَقِيلَ : مِنْ سَرَاحِهِمْ وَعَلِيَّتِهِمْ (قَامُوسٌ) .

وَتَقَتَّتْ ، وَوَجَدَ الْآخَرَيْنِ قَدْ قَسَدَا وَتَغَيَّرَتْ رَائِحَتُهُمَا . فَكَانَتْ لَهُ فِي ذَلِكَ مَعْنِدَةٌ . وَتَبَيَّنَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ حَالَ الرَّشِيدِ فِي اجْتِنَابِ الْخُرْكَانَتِ مَعْرُوفَةٌ عِنْدَ عِبَادَتِهِ وَأَهْلِهِ مَا يُدْثِيهِ وَلَقَدْ ثَبَتَ عَنْهُ أَنَّهُ عَهْدٌ بِجَبَسِ أَبِي نُؤَاسٍ لَمَّا بَلَغَهُ مِنْ أَهْنَاهَا كِهٍ فِي الْمَعَاوَرَةِ حَتَّى تَابَ وَأَقْلَعَ .

وَإِنَّمَا كَانَ الرَّشِيدُ يَشْرَبُ نَبِيذَ التَّمْرِ عَلَى مَذْهَبِ أَهْلِ الْعِرَاقِ (١) . وَفَتَاوِهِمْ فِيهَا مَعْرُوفَةٌ ؛ وَأَمَّا الْخُرْ الْعَرِيفُ فَلَا سَبِيلَ إِلَى إِبْتِهَامِهِ بِهِ ، وَلَا تَقْلِيدِ الْأَخْبَارِ الْوَاحِدَةِ فِيهَا . فَلَمْ يَكُنِ الرَّجُلُ يَبْحِثُ بِوَأَقِعٍ عَرْمًا مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَارِ عِنْدَ أَهْلِ الْمَلِكَةِ . وَلَقَدْ كَانَ أُولَئِكَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ يَخْجَاوُ مِنْ اذْتِكَابِ السَّرَفِ وَالتَّرَفِ فِي مَلَابِسِهِمْ وَزِينَتِهِمْ وَسَائِرِ مُتَنَاوَلَاتِهِمْ ، لَمَّا كَانُوا عَلَيْهِمْ مِنْ خُسُونَةِ الْبِدَاوَةِ وَسَدَاجَةِ الدِّينِ الَّتِي لَمْ يَفَارِقُواهَا بَعْدَ . فَا ظَنُّكَ بِمَا يُخْرِجُ عَنْ الْإِبَاحَةِ إِلَى الْخَطَرِ ، وَعَنِ الْجَلِيلَةِ إِلَى الْفُرْطَةِ . وَلَقَدْ اتَّفَقَ الْمُؤَرِّخُونَ الطَّبَرِيُّ وَالسَّعُودِيُّ وَغَيْرُهُمْ عَلَى أَنَّ جَمِيعَ مَنْ سَلَفَ مِنْ خُلَفَاءِ بَنِي أُمَيَّةَ وَبَنِي عَبَّاسٍ إِنَّمَا كَانُوا يَزْكُونَ بِالْجَلِيلَةِ الْخَفِيفَةِ مِنَ الْفِضَّةِ فِي الْمَنَاطِقِ وَالسُّيُوفِ وَالْقُلُجِمِ وَالسَّرُوجِ ، وَأَنَّ أَوَّلَ خَلِيفَةٍ أَحَدَتْ الرُّكُوبَ بِجِلَّةِ الذَّهَبِ هُوَ الْمُتَزُّ بْنُ الْمُتَوَكِّلِ ثَامِنُ الْخُلَفَاءِ بَعْدَ الرَّشِيدِ . وَهَكَذَا كَانَ حَالُهُمْ أَيْضًا فِي مَلَابِسِهِمْ فَا ظَنُّكَ بِمَشَارِيهِمْ ؟ وَتَبَيَّنَ ذَلِكَ بِأَتَمِّ مِنْ هَذَا إِذَا ضَمِنْتَ طَبِيعَةَ الدُّوَلَةِ فِي أَوَّلِهَا مِنَ الْبِدَاوَةِ وَالتَّضَاعُفَةِ كَمَا تَشْرَحُ فِي مَسَائِلِ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . وَاللَّهُ الْمَادِي إِلَى الصَّوَابِ .

وَيُنَاسِبُ هَذَا أَوْ قَرِيبٌ مِنْهُ مَا يَتَقْلَوْنَهُ كَافَّةً عَنْ تَحْيِي بَنِي أَكْتَمَ

(١) يقصد به مذهب الإمام أبي حنيفة .

قاضي المأمون وصاحبه ، وأنه كان يُعاقَرُ الخمر وأنه سكر ليلة مع
شربه^(١) ، فذُفِنَ في الرُجْمَانِ حتى أفاقَ ويُفْسِدُونَ على لسانِهِ :
يا سيدي وأميرَ الناسِ كُلِّهِمْ
قد جازَ في حُكْمِهِ مَنْ كَانَ يَسْقِينِي

إني غفلتُ عن السَّاقِي فصَيَّرَنِي

كما تَرَانِي سَلِيبَ العُلَى والدين

وحالُ ابنِ أكرمَ والمأمونِ في ذلك من حالِ الرشيدِ . وشرابهم
إنما كان النبيذُ ، ولم يكن مخطوراً عندهم . وأما السكرُ فليسَ من
شأنهم ؛ وصحابتهُ للمأمونِ إنما كانت خُلةً في الدين . ولقد ثبتَ أنه
كان ينامُ معةً في البيتِ . ونُقلَ من فضائلِ المأمونِ وحُسنِ عِشرتهِ
أنهُ أنْتَبَهَ ذاتَ ليلةٍ عطشانَ فقامَ يَتَخَسَّسُ وَيَتَتَبَسُ الْإِنَاءَ خَافَةً أَنْ
يُوقَفَ يَحْيَى بْنُ أَكْرَمَ . وَتَبَتَ أَنَّهَا كَانَا يُصَلِّيَانِ الصُّبْحَ جَمَاعَةً . فَأَيُّ
هذا من المَعَارِفِ ؟

وأيضاً فإنَّ يَحْيَى بْنَ أَكْرَمَ كَانَ مِنْ عَلَيْهِ أَهْلِ الْخُلُوبِ . وقد
أَثْنَى عَلَيْهِ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَإِسْمَاعِيلُ الْقَاضِي ، وَخَرَجَ عَنْهُ
التِّرْمِذِيُّ كِتَابَهُ الْجَامِعَ^(٢) ، وَذَكَرَ الزُّنْزِيُّ الْحَافِظُ أَنَّ الْبُخَارِيَّ رَوَى
عَنْهُ فِي غَيْرِ الْجَامِعِ ، فَالْعَدْحُ فِيهِ قَدْحٌ فِي جَمِيعِهِمْ .
وكذلك ما يَنْجُجُهُ^(٣) الْمُجَانُ بِالْمِيلِ إِلَى النِّلْمَانِ بُهْتَاناً عَلَى اللَّهِ

(١) الشرب: الذين يشربون معاً . جمع شارب . (قاموس) .

(٢) كذا بالأصل في جميع النسخ ، والتصويب: وخرج عنه الترمذي في كتابه الجامع .

(٣) تيج الكلام: لم يأت به على وجهه (قاموس) . وفي نسخة: ينزه بمعنى: لقيه بالسوء .

وصحيحها: ما ينزه به المجان . . الخ .

وفزّة على العلماء، ويستبدون في ذلك إلى أخبار القصاص الواهية التي لعلها من افتراء أعدائِهِ؛ فإنه كان محسوداً في كاليه وخليفه للسلطان؛ وكان مقامه من العلم والدين متزهاً عن مثل ذلك. ولقد ذكر لا بن حنبل ما يرميه به الناس؛ فقال سبحانه الله، سبحانه الله، ومن يقول هذا؟ وأنكر ذلك إنكاراً شديداً. وأثنى عليه إسماعيل القاضي؛ فقيل له ما كان يقال فيه؛ فقال لماذا الله أن تقول عدالة مثله بتكذيب باغ وحاسد؛ وقال أيضاً: يجيئ بن أكرم أباً إلى الله من أن يكون فيه شيء؛ بما كان يرمى به من أمر التلبان؛ ولقد كنت أقف على سرائره فأجد شديداً الخوف من الله؛ لكنه كانت فيه دُعابة وحسن خلق فرمى بما دُعي به. وذكره ابن حبان في الثقات، وقال: لا يشتغل بما يحكى عنه لأن أكثرها لا يصح عنه.

ومن أمثال هذه الحكايات ما نقله ابن عبد ربه صاحب العقد من حديث الزنبل، في سبب إصهار المؤمن إلى الحسن بن سهل في بنته بوران، وأنه عثر في بعض الليالي في تطوافه بسكك بغداد في زنبل^(١) مدلى من بعض السطوح يمالق وتجلد مغارة القتل من الحرير؛ فاقتمده وتناول المالق فاهترت وذهب به صمداً إلى مجلس شأنه كذا. ووصف من زينة قرشه وتنصيد أنيته وتجلي رؤيته ما يستوقف الطرف ويملك النفس، وأن امرأة برزت له من خلل الستور في ذلك المجلس رائقة آجال فتانة الحاسن، فحيتها ودعته إلى المدامة؛

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ، ولعلها: عثر على زنبل. أو بمعنى ذلك: أي لم يتبه للزنبل فمتر فيه.

فلم يَدَلْ يُعَاقِرْهَا أَتَحَرَّ حَتَّى الصَّبَاحِ ، وَرَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ بِمَكَايِمِهِمْ مِنْ
 أَنْتِظَارِهِ وَقَدْ شَفَقَتْهُ حُبًّا بَعَثَتْهُ عَلَى الْأَصْحَارِ إِلَى أَبِيهَا ، وَأَنَّ هَذَا كُلَّهُ
 مِنْ حَالِ الْمُأْمُونِ الْمُرُوفَةِ فِي دِينِهِ وَعِلْمِهِ وَأَقْضَائِهِ سُنَنِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ
 مِنْ آبَائِهِ ، وَأَخِيهِ بِسِيرِ الْخُلَفَاءِ الْأَذْبَعَةِ أَرْكَانِ الْمَلِكَةِ وَمُنَازِلَتِهِ لِلْعُلَمَاءِ
 وَحِفْظِهِ لِحُدُودِ اللَّهِ تَعَالَى فِي صَلَوَاتِهِ وَأَحْكَامِهِ . فَكَيْفَ تَصِحُّ عَنْهُ
 أَحْوَالُ الشُّعْرَاءِ الْأَسْتَهْتَرِينَ (١) فِي التَّطَوُّفِ بِاللَّيْلِ وَطُرُقِ الْمَنَازِلِ
 وَغِشْيَانِ السَّرِّ ، سَبِيلِ عُشَّاقِ الْأَعْرَابِ . وَأَنَّ ذَلِكَ مِنْ مَنْصِبِ ابْنَةِ
 الْحَسَنِ بْنِ سَهْلٍ وَشَرَفِهَا وَمَا كَانَ بَدَارِ أَبِيهَا مِنْ الصُّونِ وَالْعَفَافِ .
 وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ كَثِيرَةٌ ، وَفِي كُتُبِ الْمُؤَرِّخِينَ مَعْرُوفَةٌ ،
 وَإِنَّمَا يَبْنِي عَلَى وَضْعِهَا وَالْحَدِيثِ بِهَا الْأَنْهَكُ فِي اللَّذَاتِ الْحَرَمَةِ ،
 وَهَنِكَ قِنَاعِ الْخُنُودَاتِ ، وَيَتَمَلَّوْنَ بِالنَّاسِ بِالْقَوْمِ . فَمَا يَأْتُونَهُ مِنْ
 طَائِفَةٍ لَذَائِهِمْ . فَلِذَلِكَ تَرَاهُمْ كَثِيرًا مَا يَلْهَجُونَ بِأَشْيَاءِ هَذِهِ الْأَخْبَارِ
 وَيُنْقِرُونَ عَنْهَا عِنْدَ تَصَفُّحِهِمْ لِأَوْرَاقِ الدَّوَابِّ . وَلَوْ ائْتَسَوْا بِهِمْ فِي
 غَيْرِ هَذَا مِنْ أَحْوَالِهِمْ وَصِفَاتِ الْكِبَالِ اللَّائِقَةِ بِهِمْ الْمَشْهُورَةِ عَنْهُمْ
 لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ .

ولقد عَدَلْتُ يَوْمًا بَعْضَ الْأَمْرَاءِ مِنْ أَبْنَاءِ الْمُلُوكِ فِي كَلْفِهِ بِتَلْمِزِ
 النَّبَاءِ وَوَلُوعِهِ بِالْأَوْتَارِ ، وَقُلْتُ لَهُ : لَيْسَ هَذَا مِنْ شَأْنِكَ وَلَا يَلِيْقُ
 بِمَنْصِبِكَ ؟ فَقَالَ لِي : أَفَلَا تَرَى إِلَى إِدْرَاهِمِ بْنِ الْمُهْدِيِّ كَيْفَ كَانَ إِمَامَ
 هَذِهِ الصَّنَاعَةِ وَرَئِيسَ الْمُتَنِينَ فِي زَمَانِهِ ؟ قُلْتُ لَهُ : يَا سُبْحَانَ اللَّهِ ؟

(١) المستهتر بالشبه بالفتح المولع به لا يبالي بما فعل فيه وشتم له واللي كثرت أباطيله اهـ

وهلا تأسيت بأبيه أو بأخيه؟ ١ أو ما رأيت كيف قعد ذلك
بإبراهيم عن مناصبهم؟ ١ قسم عن عدلي وأعرض ١ والله يهدي
من يشاء ١ .

ومن الأخبار الواهية ما يذهب إليه الكثير من المؤرخين
والأثبات في المبيدين خلفاء الشيعة بالقيروان والقاهرة من تفهيم
عن أهل البيت صلوات الله عليهم ، والطمع في تسميتهم إلى إسماعيل
الإمام ابن جعفر الصادق . يتبدون في ذلك على أحاديث لُفقت
للمستضعفين من خلفاء بني العباس ترُلفاً إليهم بالقدح فيمن ناصبهم
وتفتناً في الثبات ببدوهم ؛ حسبنا نذكر بعض هذه الأحاديث في
أخبارهم ، وينقلون عن النعمان لشواهد الوقائع وأدلة الأحوال
أنتي أقضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم والرد عليهم ، فإنهم
مُتفقون في حديثهم عن مبدأ دولة الشيعة أن أبا عبد الله الخنسب
لما دعا بكثامة للرضى من آل محمد ، واشتهر خبره وعلم تحويمه على
عبيد الله المهدي وأبيه أبي القاسم ، خشيا على أنفسهم قهراً من
الفرق محل الخلاف وأجازا بمصر ، وأنها خرجا من الإسكندرية
في زبي الثجار ، ونفي خبرهما إلى عيسى التوشري عامل مصر
والإسكندرية ، فسرَّح في طلبها الخيالة ؛ حتى إذا أدركا خفي حالهما
على تابعيهما بما لبسوا به من الشاذة والزي ؛ فافلتوا إلى المغرب ، وأن
المتنبد أوعز إلى الأغالبة أمراء إفريقية بالقيروان ، وبني مدراد
أمراء سجلماسة بأخذ الآفاق عليهما وإذكاء الميون في طلبهما ، ففر
إليسع صاحب سجلماسة من آل مدراد على خفي مكانهما ببلده ،

وَأَعْتَقَلَهَا مَرْضَاةً لِلْخَلِيفَةِ ، هَذَا قَبْلَ أَنْ تَظْهَرَ الشَّيْءُ عَلَى الْأَغَايِبَةِ
بِالْقَبْرِ وَأَنْ . ثُمَّ كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا كَانَ مِنْ ظُهُورِ دَعْوَتِهِمْ بِالْمُتَّحِدِ
وَالْفَرِيقَةِ ، ثُمَّ بِالْعَيْنِ ، ثُمَّ بِالْأُسْكَنْدَرِيَّةِ ، ثُمَّ بِمِصْرَ وَالشَّامِ وَالْحِجَازِ . وَقَاسَمُوا
بَنِي الْعَبَّاسِ فِي تَمَالِكِ الْإِسْلَامِ شَقَّ الْأَيْلَةِ^(١) ، وَكَادُوا يَلْجُونَ عَلَيْهِمْ
مَوَاطِنَهُمْ وَيُزِيلُونَ مِنْ أَمْرِهِمْ . وَلَقَدْ أَظْهَرَ دَعْوَتَهُمْ بِنِغَادَ وَعِرَاقِهَا
الْأَمِيرُ الْبَسَاسِيرِيُّ مِنْ مَوَالِي الدِّيلِمِ الْمُتَنَبِّلِينَ عَلَى خُلَفَاءِ بَنِي الْعَبَّاسِ فِي
مُنَاصَبَةٍ جَرَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أُمَرَاءِ الْعِجَمِ ، وَخَطَبَ لَهُمْ عَلَى مَنَائِرِهَا حَوْلًا
كَلَامًا . وَمَا زَالَ بَنُو الْعَبَّاسِ يَنْصُتُونَ يَمَكَّانِهِمْ وَدَوَاتِهِمْ ، وَمُلُوكُ بَنِي
أُمَيَّةَ وَرَاءَ الْبَحْرِ يُنَادُونَ بِالْوَيْلِ وَالْحَرْبِ مِنْهُمْ . وَكَيْفَ يَبْعُ هَذَا
كُلَّهُ لِيَعْيِي فِي النَّسَبِ يَكْذِيبُ فِي أَنْتِحَالِ الْأَمْرِ . وَأَعْتَبَرَ حَالُ الْقَرْمَاطِيِّ
إِذْ كَانَ دَعِيًّا فِي أَنْتِسَابِهِ كَيْفَ تَلَاسَّتْ دَعْوَتُهُ وَتَفَرَّقَتْ أَتْبَاعُهُ
وُظْهِرَ سَرِيعًا عَلَى خُبَيْثِهِمْ وَمَكْرِهِمْ فَسَاءَتْ عَاقِبَتُهُمْ ، وَذَاقُوا وَبَالَ
أَمْرِهِمْ . وَلَوْ كَانَ أَمْرُ الْعَبِيدِيِّينَ كَذَلِكَ لَعَرَفَ وَلَوْ بَعْدَ مُهْلَةٍ :

وَمِمَّا تَكُنْ عِنْدَ أَمْرِيهِ مِنْ خَلِيفَةٍ

وَأِنْ خَالَهَا تَحْقَى عَلَى النَّاسِ تُعَلِّمُ

فَقَدْ أَتَّصَلَتْ دَوَاتُهُمْ فَخَوَّأَ مِنْ مَائَتَيْنِ وَسَبْعِينَ سَنَةً ، وَمَلِكُوا مَقَامَ
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمُصَلَّاهُ ، وَمَوْطِنَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَدْفَنَهُ ، وَمَوْقِفَ الْحَجَّاجِ وَهَبِطَ الْمَلَانِكَةِ ، ثُمَّ أَنْقَرَضَ أَمْرُهُمْ ،

(١) يقال: الأمر أو المال بيننا شق الأبلعة، والأبلعة هي الخوصة أي ورقة الدوم، وهي شجرة تشبه النخلة، وذلك لأنها تؤخذ فتشق طولاً على السواء. والمعنى أنهم قاسموا بني العباس أعمالهم. وفي نسخة لجنة البيان العربي: «شق الأبلعة»؛ وهو تحريف.

وَشِعْتُهُمْ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ عَلَى أَتَمِّ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الطَّاعَةِ لَهُمْ وَالْحُبِّ فِيهِمْ
وَأَعْتَادَهُمْ بِنَسَبِ الْأَمَامِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ ، وَلَقَدْ خَرَجُوا
مِرَاراً بَعْدَ ذَهَابِ الدُّوَلَةِ وَدُرُوسِ أَثَرِهَا ، دَاعِينَ إِلَى بِدْعَتِهِمْ هَاتِفِينَ
بِأَمْعَادِ صِنِّيَانٍ مِنْ أَعْقَابِهِمْ ، يُزَعِّمُونَ اسْتِحْقَاقَهُمْ لِلْخِلَافَةِ ، وَيَذْهَبُونَ إِلَى
تَمْيِيزِهِمْ بِالْوَصِيَّةِ مِنْ سَلَفَ قَبْلَهُمْ مِنَ الْأَئِمَّةِ . وَلَوْ أَذْهَبُوا فِي نَسَبِهِمْ
لَا رَكِبُوا أَغْنَاقَ الْأَخْطَارِ فِي الْإِنْتِصَارِ لَهُمْ ، فَصَاحِبُ الْبِدْعَةِ لَا
يُلْبَسُ فِي أَمْرِهِ وَلَا يُشَبَّهُ فِي بِدْعَتِهِ وَلَا يُكْتَلَبُ نَفْسَهُ فِيهَا بِتَقَطُّعِهِ .
وَالْحُجُبُ مِنَ الْقَاضِي أَبِي بَكْرٍ الْبَاقِلَانِي شَيْخِ النَّظَّارِ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ
تَخْتَجُّعُ إِلَى هَذِهِ الْمَقَالَةِ الْمَرْجُوحَةِ ، وَيَرَى هَذَا الرَّأْيَ الضَّعِيفَ . فَاِنْ
كَانَ ذَلِكَ لَمَّا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الْإِلْهَادِ فِي الدِّينِ وَالتَّعَمُّدِ فِي الرَّافِضِيَّةِ ،
فَلَيْسَ ذَلِكَ يَدْفَعُ فِي صَدْرِ قَوَاعِيهِمْ ، وَلَيْسَ إِثْبَاتُ مُنْتَسِبِهِمْ بِالَّذِي
يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً فِي كُفْرِهِمْ ؛ فَقَدْ قَالَ تَمَالِي لِنُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فِي شَأْنِ ابْنِهِ إِنَّهُ لَا يَسَ مِنْ أَهْلِكَ ، إِنَّهُ حَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ، ﴿ فَلَا تَسْتَكْنِ
مَالِيَسَ لَكَ بِهِ ، عَلَّمَ ﴾ ^(١) . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفَاطِمَةَ يَعْظُمُهَا :
« يَا فَاطِمَةُ انْعَمِي فَلَنْ أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً » .

وَمَتَى عَرَفْتَ أَمْرُ قَضِيَّةٍ أَوْ اسْتَقْنَأَ أَمْرًا وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يَصْدَعَ
بِهِ ؛ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ؛ وَالْقَوْمُ كَانُوا فِي تَجَالُرٍ
يُظَنُّونَ الدُّوَلُ بِهِمْ وَتَحْتَ رِقَبَةٍ مِنَ الطَّغَاةِ لِتَوْفُرِ شَيْخِيهِمْ وَانْتِشَارِهِمْ
فِي الْقَاصِيَةِ بِبِدْعَتِهِمْ ، وَتَكَرَّرَ خُرُوجُهُمْ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى ، فَلَاذَتْ
رِجَالُهُمْ بِالْإِخْتِفَاءِ وَلَمْ يَكَادُوا يُعْرَفُونَ ، كَمَا قِيلَ :

فَلَوْ تَسْأَلِ الْأَيَّامَ مَا أَسْمِي مَا دَرَّتْ

وَأَنْتَ مَكَانِي مَا عَرَفَنَ مَكَانِيَا

حَتَّى لَقَدْ سَمِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْإِمَامُ جَدُّ عَبْدِ اللَّهِ الْمُهَدِيِّ
بِالْكِتُومِ ؛ سَمَتْهُ بِذَلِكَ شِيعَتُهُمْ لِما اتَّفَقُوا عَلَيْهِ مِنْ إِخْفَائِهِ حَدَرًا مِنْ
الْمُتَحَلِّينَ عَلَيْهِمْ . فَتَوَسَّلَ شِيعَةُ بَنِي الْعَبَّاسِ بِذَلِكَ عِنْدَ ظُهُورِهِمْ إِلَى
الطُّغْنَ فِي تَسْمِيهِمْ . وَازْدَلَقُوا بِهَذَا اللَّأْيِ الْفَائِلُ (١) لِلْمُسْتَضْمِنِينَ مِنْ
خُلَفَائِهِمْ ، وَاعْجَبَ بِهِ أَوْلِيَاؤُهُمْ وَأَسْرَاهُ دَوْلَتِهِمُ الْمُتَوَلُّونَ لِحُرُوبِهِمْ مَعَ
الْأَعْدَاءِ يَذْفَعُونَ بِهِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَسُلْطَانِهِمْ مَعَرَّةَ السَّجَرِ عَنِ الْمَقَاوِمِ
وَالْمُدَافَةِ لِمَنْ عَلَيْهِمْ عَلَى الشَّامِ وَمِصْرَ وَالْجَزَائِرِ مِنَ الْبَزْرِ الْكُتَامِيِّينَ
شِيعَةَ الْمُبِيدِيِّينَ وَأَهْلَ قَصَوَاتِهِمْ ؛ حَتَّى لَقَدْ أَسْجَلَ الْقَضَاءُ بِنَقْدَادِ
بِتَقْيِيمِهِمْ عَنْ هَذَا النَّسَبِ ، وَشَهِدَ بِذَلِكَ عِنْدَهُمْ مِنْ أَعْلَامِ النَّاسِ
جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ الشَّرِيفُ الرُّضِيُّ وَأَخُوهُ الْمُرتَضَى وَابْنُ الْبَطْطَاوِيِّ ، وَمِنْ
الْعُلَمَاءِ أَبُو حَامِدٍ الْإِسْفَرَايِينِيُّ وَالْقُدُورِيُّ وَالصَّيْمَرِيُّ وَابْنُ الْأَكْفَانِيِّ
وَالْأَبْيُورْذِيُّ وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الثُّمَالِ فَقِيهِ الشَّيْعَةِ ، وَغَيْرُهُمْ مِنْ أَعْلَامِ
الْأُمَّةِ يَنْقَادُ فِي يَوْمِهِمْ مَشْهُودٌ ، وَذَلِكَ سَنَةَ يَسْتَيْنَ وَأَذْيَمَانَةَ فِي أَيَّامِ
الْقَادِرِ ، وَكَانَتْ شَهَادَتُهُمْ فِي ذَلِكَ عَلَى السَّامِعِ لَمَّا اشْتَهَرَتْ وَعُرِفَ بَيْنَ
النَّاسِ بِنَقْدَادِ ، وَغَالِيهَا شِيعَةُ بَنِي الْعَبَّاسِ الطَّاعِنُونَ فِي هَذَا النَّسَبِ ؛
فَقَلَّ الْأَخْبَارِيُّونَ كَمَا سَمِعُوهُ ، وَذَوَوْهُ حَسَبًا وَعَوُهُ ؛ وَأَلْحَى مِنْ وَرَائِهِ .
وَفِي كِتَابِ الْمُتَصَدِّقِ فِي شَأْنِ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى ابْنِ الْأَعْلَبِ بِالْقَيْرَوَانِ

(١) أي الضعيف أو الخاطئ .

وابن منذرَ يسجلُاسةً أصدقُ شاهدٍ وأوضحُ دليلٍ على صحة تسميهم.
فالمُتَّعِدُ أَفْعَدُ^(١) بِنَسَبِ أَهْلِ الْيَتِّ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ. وَالذُّوْلَةُ وَالسُّلْطَانُ
سَوْقُ الْعَالَمِ يَجْلِبُ إِلَيْهِ بَغَائِعُ الْعُلُومِ وَالصَّنَائِعِ، وَتُلْتَسُ فِيهِ ضَوَالُ
الْحُكْمِ، وَتُعْدَى إِلَيْهِ رِكَائِبُ الرِّوَايَاتِ وَالْأَخْبَارِ، وَمَا تَفَقَّ فِيهَا
تَفَقَّ عِنْدَ الْكَافَةِ. فَإِنْ تَنَزَّهَتْ الذُّوْلَةُ عَنِ التَّسْفِ وَالْأَلِيلِ وَالْأَفْنِ^(٢)
وَالسُّفْسَفَةِ وَسَلَكَتْ التَّهْيَجَ الْأَمَمَ وَلَمْ تَجْزُ^(٣) عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ تَفَقَّ
فِي سَوْقِهَا الْأَمْرُؤُ الْخَالِصُ وَاللَّحِينُ^(٤) الْمُصَنِّى وَإِنْ ذَهَبَتْ مَعَ
الْأَعْرَاضِ وَالْخُودِ، وَمَاجَتْ بِسَامِرَةِ الْبَنِيِّ وَالْبَاطِلِ، تَفَقَّ الْبَهْرُجُ
وَالزَّائِفُ. وَالنَّاقِدُ الْبَصِيرُ قَسَاطُ نَظَرِهِ وَمِيزَانُ بَحْثِهِ وَمُلْتَمَسُهُ.

ومثلُ هذا وأبعدُ منه كثيراً ما يَتَّجَى بِهِ الْعَالِيَانِ فِي نَسَبِ
إِذْرِيسَ بْنِ إِدْرِيسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ
أَبِي طَالِبٍ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَتَّجَمِينَ، الْإِمَامِ بَعْدَ أَبِيهِ بِالْمَغْرِبِ
الْأَقْصَى وَيُعْرِضُونَ تَعْرِيزَ الْحَسَنِ بِالْتَّظَنِّ فِي الْحَمْلِ الْخَلْفِ عَنْ إِذْرِيسَ
الْأَكْبَرِ أَنَّهُ لَرِيشِدَ مَوْلَاهُمْ قَبَحَهُمُ اللَّهُ وَأَبَدَهُمْ؛ مَا أَجْلَهُمْ أَمَا
يَعْلَمُونَ أَنَّ إِذْرِيسَ الْأَكْبَرَ كَانَ أَصْهَارُهُ فِي الْبَرِّيَّةِ وَأَنَّهُ مِنْذُ دَخَلَ الْمَغْرِبَ
إِلَى أَنْ تَوَفَّاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَرِيقٌ فِي الْبَدَنِ، وَأَنَّ حَالِ الْبَادِيَةِ فِي مِثْلِ
ذَلِكَ غَيْرُ خَافِيَةٍ، إِذْ لَا مَكَامِينَ لَهُمْ يَتَأَقَّى فِيهَا الرِّيبُ، وَأَحْوَالُ حَرَمِهِمْ
أَتَّجَمِينَ يَمْرَأَى مِنْ جَارَاتِهِمْ وَمَسْمَعٍ مِنْ جِيرَانِهِمْ لَتَلَاصُقَ الْجُدْرَانِ

(١) بمعنى أكفأ. يقال: لقد فلان بقرنه أي كان كفوًّا له، ويستعمل القاعد بمعنى الحافظ.

(٢) ضيف الرأي.

(٣) قوله ولم تجز بهم مضارع جار أي لم تملأهم.

(٤) القضية.

وَتَطَاؤُنْ^(١) الْبُلْبَانِ وَعَدِمَ الْقَوَاصِلَ بَيْنَ الْمَسَاكِرِ وَقَدْ كَانَ رَاشِدٌ يَتَوَلَّى
خِدْمَةَ الْحَرَمِ أَتَجَعَ مِنْ بَعْدِ مَوْلَاهُ بِمَشْهَدٍ مِنْ أَوْلِيَانِهِمْ وَشَيْعَتِهِمْ وَرَاقِبَةٍ
مِنْ كَافَتِهِمْ. وَقَدْ اتَّفَقَ بِرَأْيِهِ الْمُغْرِبِ الْأَقْصَى عَامَةً عَلَى بَيْعَةِ إِدْرِيسَ
الْأَصْفَرَ مِنْ بَعْدِ أَبِيهِ، وَأَتَوْهُ طَاعَتَهُمْ مِنْ رِضَا وَإِصْفَاقٍ^(٢) وَيَأْيُوهٍ عَلَى
أَلْوَتِ الْأَخْمَرِ وَخَاضُوا دُونَهُ بِحَارِ الْمَنَابِإِ فِي حُرُوبِهِ وَغَزَوَاتِهِ. وَلَوْ
حَدَّثُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَثَلِ هَذِهِ الرِّبِّيَّةِ، أَوْ قُرِعَتْ أَسْمَاعُهُمْ، وَلَوْ مِنْ عَدُوٍّ
كَاشِحٍ أَوْ مُتَافِقٍ مُرْتَابٍ، لَتَخَلَّفَ عَنْ ذَلِكَ وَلَوْ بَعْضُهُمْ. كَلَّا وَاللَّهِ
إِنَّمَا صَدَرَتْ هُنَاكَ الْكَلِمَاتُ مِنْ بَنِي الْمُبَاسِ أَقْطَالِهِمْ^(٣) وَمِنْ بَنِي الْأَعْلَبِ
عُمَالِهِمْ، كَانُوا بِإِفْرِيقَةٍ وَوَلَائُهُمْ. وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا قَرَأَ إِدْرِيسُ الْأَكْبَرُ
إِلَى الْمُغْرِبِ مِنْ وَقْعَةٍ بَلَّغَ، أَوْعَزَ الْمَادِي إِلَى الْأَغَابَةِ أَنْ يَقْعُدُوا لَهُ
بِالرَّاصِدِ وَيَذْكُوا عَلَيْهِ السُّيُونَ، فَلَمْ يَنْظُرُوا بِهِ، وَتَخَلَّصَ إِلَى الْمُغْرِبِ،
فَتَمَّ أَمْرُهُ وَظَهَرَتْ دَعْوَتُهُ، وَظَهَرَ الرَّشِيدُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَا كَانَ
مِنْ وَاضِحِ مَوْلَاهُمْ وَعَامِلِهِمْ عَلَى الْإِسْكَندَرِيَّةِ مِنْ دَسِيسَةِ النَّشِيعِ
لِلْمَلُوءِيَّةِ وَإِذْهَانِهِ^(٤) فِي نَجَاقَةِ إِدْرِيسَ إِلَى الْمُغْرِبِ. فَهَتَلَهُ وَدَسَ الشَّمَاخُ
مِنْ مَوَالِي الْمُهَدِّي أَبِيهِ لِيَتَحَبَّلَ عَلَى قَتْلِ إِدْرِيسَ، فَأَظْهَرَ اللَّحَاقَ بِهِ
وَالْبَرَاءَةَ مِنْ بَنِي الْمُبَاسِ مَوَالِيهِ. فَأَشْتَمَلَ عَلَيْهِ إِدْرِيسُ وَخَلَطَهُ بِنَفْسِهِ
وَقَلَّزَهُ الشَّمَاخُ فِي بَعْضِ خَلَوَاتِهِ مُمَّا اسْتَهْلَكَهُ بِهِ^(٥). وَوَقَعَ خَبْرُ

(١) ورد في لسان العرب: اطمانت وتطامن: انخفضت.

(٢) ورد في لسان العرب: «وأصفت يده بكلها أي صادقته وافقته» وقد استعملها ابن خلدون بمعنى الموافقة وهو ضعيف. والأصح: عن رضا وصفق من صفق: أي ضرب يده على يده.

(٣) جمع قتل وهو العدو والمقاتل.

(٤) بمعنى النش.

(٥) بمعنى أهلكه.

تَهْلِكُهُ مِنْ بَنِي الْمَبَاسِ أَحْسَنَ الْمَوَاقِعِ، لَا دَجْوَهُ مِنْ قَطْعِ أَسْبَابِ
الدَّعْوَةِ الْقَلْبِيَّةِ بِالْمُغْرِبِ وَأَقْبِلَاعِ جُرُومَتِهَا . وَلَمَّا تَأَدَّى إِلَيْهِمْ خَبَرُ
الْحُمْلِ الْخُلْفِ لِإِذْرِيسَ فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ إِلَّا كَلًّا وَلَا^(١) . وَإِذَا بِاللَّعْوَةِ
قَدْ عَادَتْ، وَالشَّيْءُ بِالْمُغْرِبِ قَدْ ظَهَرَتْ، وَقَوْلَتُهُمْ بِإِذْرِيسَ بْنِ إِذْرِيسَ
قَدْ تَجَدَّدَتْ، فَكَانَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ أَنْكِي مِنْ وَقْعِ السَّهَامِ، وَكَانَ
الْقَتْلُ وَالْمَرْمُ قَدْ تَرَلَّا يَدْوَلَةُ الْغَرَبِ عَنْ أَنْ يَسْمُوا إِلَى الْقَاصِيَةِ .
فَلَمْ يَكُنْ مُنْتَهَى فُذْوَةِ الرُّشِيدِ عَلَى إِذْرِيسَ الْأَكْبَرِ يَمَكَايِهِ مِنْ قَاصِيَةِ
الْمُغْرِبِ ، وَأَشْتَمِلَ الْبَرْزِ عَلَيْهِ إِلَّا التَّحِيلُ فِي إِهْلَاكِهِ بِالسُّومِ . فَمِنْدَ
ذَلِكَ فَرَّعُوا إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ مِنَ الْأَغَايِبَةِ بِإِفْرِيقَةِ فِي سَدِّ تِلْكَ الْفُرْجَةِ
مِنْ نَاجِيَتِهِمْ، وَحَسَمَ الدَّاءَ الْمُتَوَقَّعَ بِالْوَلَوَّةِ مِنْ قَبْلِهِمْ، وَأَقْبِلَاعَ تِلْكَ
الرُّوْقِ قَبْلَ أَنْ تُشْفَحَ^(٢) مِنْهُمْ ، يُخَاطِبُهُمْ بِذَلِكَ الْمَأْمُونُ ، وَمَنْ
بَعْدَهُ مِنْ خُلَفَائِهِمْ . فَكَانَ الْأَغَايِبَةُ عَنْ بَرَايَةِ الْمُغْرِبِ الْأَقْصَى
أَحْجَزَ، وَلِثَلَاثًا مِنَ الزُّبُونِ^(٣) عَلَى مُلُوكِهِمْ أَحْوَجَ ، لَا طَرَقَ الْخِلَافَةَ مِنْ
أَنْتَرَاهُ^(٤) مَمَالِكِ الْعَجَمِ عَلَى سُدَّتِهَا ، وَأَمْتِطَلَانَهُمْ صَهْوَةَ التَّنَلِّبِ عَلَيْهَا ،
وَتَصْرِيفَهُمْ أَحْكَامَهَا طَلُوعَ أَغْرَاضِهِمْ فِي رِجَالِهَا وَجِبَابَتِهَا وَأَهْلِ

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ ، ويظن أنها محرفة عن وكلاثة أي الوارث الذي ليس بولد
للमित ولا والد له .

(٢) بمعنى تمتد وترسخ .

(٣) ورد في لسان العرب : ويقال للثاقة إذا كان من عاداتها أن تدفع حاليتها عن حلبها :
فزبون . وقد استعملت هنا بمعنى الأشخاص الذين يدافعون عن الملوك ، وإن كان هذا الاستعمال
ضميماً ، وقد تكررت هذه العبارة بنصها عدة مرات في تاريخ ابن خلدون ، لذلك لا يمكننا أن نقول
إن ابن خلدون قصد بها كلمة سواها .

(٤) بمعنى الوثوب .

يُخَطِّطُهَا^(١)، وَسَارِرَ نَفْسِهَا وَإِذَا بِهَا كَمَا قَالَ شَاعِرُهُمْ :

خَلِيفَةُ فِي قَصْرِ تَيْنَ وَصَيْفٍ وَبُنَا
يَقُولُ مَا قَالَا لَهُ كَمَا تَقُولُ الْبَيْغَا

فَفَضِي هَوْلَاءُ الْأَمْرَاءِ الْأَغَالِيَةِ بَوَادِرِ السَّمَايَاتِ، وَتَلَوْا بِالْمَآذِيرِ
فَطَوَّرُوا بِاحْتِمَارِ الْمَغْرِبِ وَأَهْلِهِ، وَطَوَّرُوا بِالْإِزْهَابِ بِشَأْنِ إِدْرِيسَ
الْحَارِجِ بِهِ وَمَنْ قَامَ مَقَامَهُ مِنْ أَعْقَابِهِ يُخَاطَبُونَهُمْ بِتَجَاوُزِهِ حُدُودِ
الْصُّغُرِ مِنْ عَمَلِهِ، وَيُنْفِذُونَ سِكِّتَهُ فِي نُفُوسِهِمْ وَهَدَايَاهُمْ وَرُتَقِعَ
جِبَابِيَّتُهُمْ، تَمْرِضُهَا بِأَسْفَافِهِ وَتَهْوِيهَا بِأَشْدَادِ شَوْجِهِ وَتَمْطِيهَا
لَا دُفْعُوا إِلَيْهِ مِنْ مُطَالَبَتِهِ وَرِاسِهِ، وَتَهْدِيدِهَا بِقَلْبِ الدُّعْوَةِ إِنْ
أُجِئُوا إِلَيْهِ، وَطَوَّرُوا يَطْلُبُونَ فِي نَسَبِ إِدْرِيسَ بِمَثَلِ ذَلِكَ الطُّغْنِ
الْكَاذِبِ، تَخْفِضُهَا لِشَأْنِهِ لَا يُبَالُونَ بِصِدْقِهِ مِنْ كَذِبِهِ، يُبْعِدُ الْأَسَافَةَ،
وَأَقْنِ حُقُولَ مَنْ خَلَفَ مِنْ صَبِيَّةِ بَنِي الْمُبَاسِ وَتَمَالِيكِهِمْ السَّجَمِ فِي
الْقُبُولِ مِنْ كُلِّ فَائِلٍ وَالسَّعْرِ لِكُلِّ نَاقِصٍ. وَلَمْ يَذَلْ هَذَا دَأْبَهُمْ
حَتَّى أَنْقَضَى أَمْرُ الْأَغَالِيَةِ، فَفَرَعَتْ هُنَا الْكَلِمَةُ الشُّعْمَاءُ أَسْمَاعَ التَّوَغَّاءِ،
وَصَرَّعْتُهَا بَعْضُ الطَّاعِنِينَ أَذُنُهُ، وَاعْتَدَّهَا ذَرِيَّةٌ إِلَى التَّيْلِ مِنْ خَلْفِهِمْ
عِنْدَ الْمُنَاقَسَةِ. وَمَا لَمْ يَقْبَحْهُمُ اللَّهُ وَالْمُدُولُ عَنْ مَقَاصِدِ الشَّرِيَّةِ؛ فَلَا
تَمَارُضَ فِيهَا بَيْنَ الْمُتَطَوِّعِ وَالْمُطْنُونِ. وَإِدْرِيسُ وَلَدٌ عَلَى فِرَاشِ أَبِيهِ،
وَالْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ. عَلَى أَنَّ تَنْزِيَةَ أَهْلِ الْبَيْتِ عَنْ مِثْلِ هَذَا مِنْ حَقَائِدِ

(١) الحطة: الأرض. والدار يخططها الرجل في أرض غير مملوكة ليتحجرها ويبنى فيها، وذلك إذا أذن السلطان. (لسان العرب). وأهل خططها هنا بمعنى للوطنين للمشرئين على أعمال الخطط.

أَهْلُ الْإِيمَانِ ، قَالَهُ سُبْحَانَهُ قَدْ أَذْهَبَ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهَّرَهُمْ تَطْهِيراً .
 فَيَرَأَى إِدْرِيسَ طَاهِرُ مِنَ الدَّنَسِ وَمُتَزَّهُ عَنِ الرِّجْسِ بِحُكْمِ الْقُرْآنِ .
 وَمَنْ أَعْتَمَدَ خِلَافَ هَذَا فَقَدْ بَاءَ بِإِيْمِهِ وَوَلَّجَ الْكُفْرَ مِنْ بَابِهِ . وَإِنَّمَا
 أَطْلُبْتُ فِي هَذَا الرَّدِّ سَدّاً لِأَبْوَابِ الزَّيْبِ وَدَفْعاً فِي صَدْرِ الْخَاسِدِ ،
 لِمَا سَمِعْتُهُ أَذْنَايَ مِنْ قَابِلِهِ الْمُتَنَدِّي عَلَيْهِمُ ، الْقَادِحِ فِي نَسَبِهِمْ بِفِرْيَتِهِ ،
 وَيَتَقَلُّهُ يَزْقِيهِ عَنْ بَعْضِ مُوَدَّعِي الْمَغْرِبِ يُنْ أَنْحَرَفَ عَنْ أَهْلِ الْيَتِّ ،
 وَأَدْنَابَ فِي الْإِيمَانِ بِسَلَفِهِمْ . وَإِلَّا فَالْمَحَلُّ مُتَزَّهُ عَنْ ذَلِكَ مَمْصُومٌ مِنْهُ ،
 وَنَفْيُ الْعَيْبِ حَيْثُ يَسْتَجِيلُ الْعَيْبُ ، غَيْبٌ . لِكِنِّي جَادَلْتُ عَنْهُمْ فِي
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَأَذْجُو أَنْ يُجَادِلُوا عَنِّي يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَلَيْتَنَّمْ أَنْ أَكْثَرَ
 الطَّاعِينَ فِي نَسَبِهِمْ إِنَّمَا هُمْ الْمُسَدَّةُ لِأَعْقَابِ إِدْرِيسَ هَذَا مِنْ مُنْتَهَى
 إِلَى أَهْلِ الْيَتِّ أَوْ دَخِيلٍ فِيهِمْ ، فَإِنْ ادَّعَاءَ هَذَا النَّسَبِ الْكَرِيمِ
 دَعَوَى شَرَفٍ عَرِيضٍ عَلَى الْأُمَمِ وَالْأَجْيَالِ مِنْ أَهْلِ الْآفَاقِ ، فَتُفْرَضُ
 الْهَيْمَةُ فِيهِ . وَلَمَّا كَانَ نَسَبُ بَنِي إِدْرِيسَ هَؤُلَاءِ يَمُوتُ مِنْ فَاَسَ
 وَسَائِرِ دِيَارِ الْمَغْرِبِ ، قَدْ بَلَغَ مِنَ الشُّهُرَةِ وَالْوُضُوحِ مَبْلَغاً لَا يَكَادُ
 يُلْحَقُ وَلَا يَطْمَحُ أَحَدٌ فِي دَرْكِهِ ؛ إِذْ هُوَ نَقْلُ الْأُمَمَةِ وَالْجَلِيلِ مِنْ
 الْخَلْفِ عَنِ الْأُمَمَةِ وَالْجَلِيلِ مِنَ السَّلَفِ ، وَبِنْتُ جَدِّهِمْ إِدْرِيسَ مَخْطُوعَةٌ فَاسَ
 وَمُؤَسَّسِيهَا بَيْنَ بِيُوتِهِمْ ، وَمَسْجِدُهُ لِمَنْ تَحْلِيهِمْ وَدُرُوبُهُمْ ، وَسَيْفُهُ مُتَتَفَضِّلُ
 بِرَأْسِهِ الْمَذْنُوعِ الْعُظْمَى مِنْ قَرَارِ بَلَدِهِمْ ، وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنْ آثَارِهِ أَلْتِي
 جَاوَزَتْ أَحْبَابَهَا حُدُودَ التَّوَاتُرِ مَرَاتٍ ، وَكَادَتْ تَلْحَقُ بِالْإِيمَانِ ، فَإِذَا
 نَظَرْتَ غَيْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ هَذَا النَّسَبِ إِلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ أَمْثَالِهَا ، وَمَا
 عَصَدَتْ شَرَفُهُمُ النَّبَوِي مِنْ جَلَالِ الْمَلِكِ الَّذِي كَانَ لِسَلَفِهِمْ بِالْمَغْرِبِ ؛

وَأَسْتَيْقَنَ أَنَّهُ يَمْزِلُ عَنْ ذَلِكَ، وَأَنَّهُ لَا يَبْلُغُ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ^(١)،
وَأَنَّ غَايَةَ أَسْرِ الثَّلاثِينَ إِلَى الْبَيْتِ الْكَرِيمِ يَمُنُّ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ أَمْثَالُ هُنُو
الشَّرَاهِدِ أَنْ يُسَلَّمَ لَهُمْ حَالُهُمْ، لِأَنَّ النَّاسَ مُصَدِّقُونَ فِي أَنْسَابِهِمْ،
وَيَوْنُ مَا بَيْنَ الْعِلْمِ وَالظَّنِّ وَالْيَقِينِ وَالتَّسْلِيمِ، فَإِذَا عَلِمَ ذَلِكَ مِنْ
نَفْسِهِ غَضَّ يَرْيَقُهُ وَوَدَّ كَثِيرٌ مِنْهُمْ لَوْ يَرُدُّوهُمْ عَنْ شَرَفِهِمْ ذَلِكَ
سَوْفَةً وَوَضَاءً^(٢) حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ فَيَرْجِعُونَ إِلَى الْعِنَادِ
وَأَذْنَكِبِ اللَّجَاجِ وَالْبَهْتِ يَخْلُرُ هَذَا الظَّنُّ الْفَائِلُ وَالْقَوْلُ
الْمُكْذُوبُ تَمَلُّلاً بِالسَّوَادَةِ فِي الظُّنَّةِ وَالْمُشَافَهَةِ فِي تَطَرُّقِ الْإِحْتِمَالِ،
وَهَيْهَاتَ لَهُمْ ذَلِكَ. فَلَيْسَ فِي الْمُتَرَبِّبِ فِيمَا تَعَلَّمَهُ مِنْ أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ
الْكَرِيمِ مَنْ يَبْلُغُ فِي صِرَاحَةِ نَسَبِهِ وَوُضُوحِهِ مَبَالِغَ أَغْصَابِ إِدْرِيسَ
هَذَا مِنْ آلِ الْحَسَنِ. وَكَبَرَاؤُهُمْ لِهَذَا الْعَهْدِ بَنُو عِمْرَانَ يِفَاسَ
مَنْ وَلَدَ يَحْيَى الْخُوِطِيَّ بْنَ مُحَمَّدٍ يَحْيَى الْمَوَامِ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ إِدْرِيسَ
ابْنِ إِدْرِيسَ، وَهُمْ نُقَبَاءُ أَهْلِ الْبَيْتِ هُنَاكَ، وَالسَّاكِنُونَ بَيْنَتِ
جَدِّهِمْ إِدْرِيسَ، وَلَهُمُ السِّيَادَةُ عَلَى أَهْلِ الْمُتَرَبِّبِ كَافَّةً، حَسْبًا
نَذَرُكُمْ عِنْدَ ذِكْرِ الْأَدَارِسَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَيَلْحَقُ بِهِهِ الْقَالَاتِ الْفَائِضَةِ وَالْمَذَاهِبِ الْفَائِضَةِ مَا يَتَنَاوَلُهُ
صَفَةُ الرَّأْيِ مِنْ هُتَاءِ الْمُتَرَبِّبِ مِنَ الْقَدَحِ فِي الْإِمَامِ الْمُهَدِّيِّ صَاحِبِ
قَوْلَةِ الْمُوَحِّدِينَ وَنَسَبِهِ إِلَى الشُّعُوذَةِ وَالتَّلْبِيسِ فِيمَا آتَاهُ مِنَ الْقِيَامِ

(١) قوله: ولا يبلغ مدَّ أحدهم ولا نصيفه، مثل يكفي به عن ضعة مكانة شخص بالنسبة
لشخص آخر.

(٢) وضءه بضم الواو: جمع وضيع، وهو الخسيس الدليل، ضد الشريف (قاموس).

بِالتَّوْحِيدِ الْحَقِّ وَالتَّوْحِيدِ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ قَبْلَهُ، وَتَكْذِيبِهِمْ لِجَمِيعِ مُتَّبِعِيهِ فِي ذَلِكَ، حَتَّى فِيمَا يُزْعَمُ الْمَوْجِدُونَ أَتْبَاعُهُ مِنْ أَنْتِسَابِهِ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ. وَإِنَّمَا حَمَلَ الْفَقَهَاءُ عَلَى تَكْذِيبِهِ مَا كُنَّ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ حَسَدٍ عَلَى شَأْنِهِ. فَإِنَّهُمْ لَمَّا رَأَوْا مِنْ أَنْفُسِهِمْ مُنَافَضَتَهُ فِي الْعِلْمِ وَالْفَنَاءِ فِي الدِّينِ يَزْعِمُهُمْ، ثُمَّ أَمْتَارَ عَنْهُمْ بِأَنَّهُ مُتَّبِعُ الرَّأْيِ مَسْمُوعُ الْقَوْلِ مُوَطَّأُ الْقَبْلِ نَفَسُوا ذَلِكَ عَلَيْهِ^(١) وَغَضُّوا مِنْهُ بِالْمَذْحِ فِي مَذَاهِبِهِ وَالتَّكْذِيبِ لِمُتَّبِعِيهِ. وَأَيْضاً فَكَلَّمُوا يُؤَيِّسُونَ^(٢) مِنْ مَلُوكِ لِمُتَوَنِّةِ أَعْدَائِهِ تَجَلَّةً وَكَرَامَةً لَمْ تَكُنْ لَهُمْ مِنْ غَيْرِهِمْ، لَمَّا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ السَّدَاجَةِ وَانْتِحَالِ الْبَيَانَةِ. فَكَانَ لِحَمَلَةِ الْعِلْمِ يَدُولِيهِمْ مَكَانٌ مِنَ الْوَجَاهَةِ وَالْإِنْصَابِ لِلشُّورَى، كُلُّ فِي بَلَدِهِ وَعَلَى قَدَرِهِ فِي قَوْمِهِ. فَأَصْبَحُوا بِذَلِكَ شَيْعَةً لَهُمْ وَحَرْباً لِمَنْدُوبِهِمْ وَتَقَمُّوا عَلَى الْهَيْدِيِّ مَا جَاءَ بِهِ مِنْ خِلَافِهِمِ وَالتَّثْرِيبِ^(٣) عَلَيْهِمْ وَالْمُنَاصِبَةِ^(٤) لَهُمْ، تَشَبُّهًا لِلْمُتَوَنِّةِ وَتَعَصُّبًا لِدَوْلَتِهِمْ. وَمَكَانُ الرَّجُلِ غَيْرُ مَكَانِهِمْ وَحَالُهُ عَلَى غَيْرِ مُتَعَدِّاتِهِمْ. وَمَا ظَنُّكَ بِرَجُلٍ نَقَمَ عَلَى أَهْلِ الدَّوْلَةِ مَا نَقَمَ مِنْ أَحْوَالِهِمْ وَتَخَالَفَ لِحِبَاةِهَا فُتَّهَاؤُهُمْ، فَهَادَى فِي قَوْمِهِ وَدَعَا إِلَى جِهَادِهِمْ بِنَفْسِهِ، فَأَقْتَلَعَ الدَّوْلَةَ مِنْ أَصُولِهَا وَجَمَلَ حَالِهَا سَاقِلَهَا، أَكْظَمَ مَا كَانَتْ قُوَّةً وَأَشَدَّ شَوْكَةً وَأَعَزَّ أَنْصَاراً وَحَافِيَةً، وَتَسَاقَطَتْ فِي ذَلِكَ مِنْ أَتْبَاعِهِ نَفُوسٌ لَا يُحْصِيهَا إِلَّا

(١) أي حسدوه.

(٢) بمعنى: يعلمون.

(٣) التثريب كالنصب والتعير والاستقصاء في اللوم (قاموس).

(٤) ناصبه مناصبة: عاده وقاومه.

خائفاً قد باعوه على الموت ، ووقوه بأنفسهم من الملكة ، وتقرؤوا إلى الله تعالى بإتلاف هيجم في إظهار تلك الدعوة والتسبب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم ، ودالت بالمتوتين من الدول ، وهو بحالة من التمشف والخصر^(١) والصبر على المكاريه والتقلر من الدنيا ، حتى قبضه الله وليس على شيء من الخطر واللتاع في دنياه ، حتى أولد الذي ربما تجنح إليه النفوس ، وتجادع عن تقيده . فليت شمري ما ألدني قصد بذلك إن لم يكن نجة الله ، وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله . ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم أمره وانفسحت دعوته . سنة الله التي قد خلت في عبادهم .

وأما إنكارهم نسبة في أهل البيت فلا تمضيه^(٢) حجة لهم ؛ مع أنه إن ثبت أنه ادعاه وانتسب إليه فلا ذليل يقوم على بطلانيه ، لأن الناس مُصدقون في أنسابهم . وإن قالوا إن الرئاسة لا تكون على قوم في غير أهل جلدتهم كما هو الصحيح حسبما يأتي في الفصل الأول من هذا الكتاب ، والرجل قد رأس ماير المصامدة ودانوا بإتباعه والإتياد إليه وإلى عصائيه من هرغة حتى تم أمر الله في دعوته ، فاعلم أن هذا النسب الفاطمي لم يكن أمر المهدي يتوقف عليه ولا اتبعه الناس يسيره ، وإنما كان إتباعهم له بعصية الهرغية والمصمودية ومكانه منها ودسوخ شجرته فيها . وكان ذلك النسب الفاطمي خفياً قد درس عند الناس وتبيى عنده

(١) بمعنى الامتناع عن إتيان النساء .

(٢) عضده بهذه ، بكسر الضاد : بمعنى أعاته وكان له عضداً (عن لسان العرب) .

وعند عَشِيرَتِهِ يَتَنَاقَلُونَهُ يَتَنَهَّم . فَيَكُونُ النَّسَبُ الْأَوَّلُ كَأَنَّهُ انْسَلَخَ مِنْهُ وَلَيْسَ جِلْدَةً هَوَاءً ، وَظَهَرَ فِيهَا فَلَا يَضُرُّهُ الْإِنْتِسَابُ الْأَوَّلُ فِي عَصِيَّتِهِ ، إِذْ هُوَ تَجْهَوُلُ عِنْدَ أَهْلِ الْبِصَابَةِ . وَمِثْلُ هَذَا وَاقِعٌ كَثِيرًا إِذْ كَانَ النَّسَبُ الْأَوَّلُ خَفِيًّا .

وَأَنْظُرْ قِصَّةَ عَرْفَجَةَ وَجَرِيرٍ فِي رِئَاسَةِ بَحِيْلَةَ وَكَيْفَ كَانَ عَرْفَجَةُ مِنَ الْأَزْدِ وَلَيْسَ جِلْدَةً بَحِيْلَةَ حَتَّى تَنَازَعَ مَعَ جَرِيرٍ رِئَاسَتَهُمْ عِنْدَ تَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، كَمَا هُوَ مَذْكُورٌ ، تَنَهَّمُ مِنْهُ وَجْهَ الْحَقِّ . وَاللَّهُ الْهَادِي لِلصَّوَابِ . وَقَدْ كُنَّا أَنْ تَخْرُجَ عَنْ غَرْضِ الْكِتَابِ بِالْإِطْلَابِ فِي هَذِهِ الْمَنَاطِطِ ، فَقَدْ زِلْتُ أَقْدَامُ كَثِيرٍ مِنَ الْأَثْبَاتِ وَالْمُؤَرِّخِينَ الْخُطَاطِ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ وَالْآرَاءِ ، وَعَلَيْتُ بِأَفْكَارِهِمْ وَنَقَلْتُ عَنْهُمْ الْكَافَّةَ مِنْ ضَمَّةِ النَّظَرِ وَالْتَفَتُهُ عَنِ الْقِيَاسِ ، وَتَلَقَّوْهَا هُمْ أَيْضًا كَذَلِكَ مِنْ غَيْرِ بَحْثٍ وَلَا دَوِيَّةٍ وَأَنْدَرَجَتْ فِي مَحْفُوظَاتِهِمْ حَتَّى صَارَ قُنُ التَّارِيخِ وَاهِبًا مُخْتَلِطًا ، وَنَظَرُهُ مُرْتَبِكًا ، وَعُدُّ مِنْ مَنَاحِي الْعَامَّةِ .

فَإِذَا يَحْتَاجُ صَاحِبُ هَذَا الْقَرْنِ إِلَى الْعِلْمِ بِقَوَاعِدِ السِّيَاسَةِ وَطَبَائِعِ الْمَوْجُودَاتِ وَخِلَافِ الْأُمَمِ وَالْبِقَاعِ وَالْأَعْصَارِ فِي السَّيْرِ وَالْأَخْلَاقِ وَالْمَوَائِدِ وَالتَّحَلُّ وَالْمَذَاهِبِ وَسَائِرِ الْأَحْوَالِ ، وَالْإِحَاطَةِ بِالْحَاضِرِ مِنْ ذَلِكَ ، وَمِمَّا تَلَقَّ مَا يَتَنَهَّمُ وَتَيْنَ النَّائِبِ مِنَ الْوِفَاقِ أَوْ بَوْنِ مَا يَتَنَهَّمُ مِنَ الْخِلَافِ ، وَتَمْلِيلِ التَّحْقِيقِ مِنْهَا وَالْمُخْتَلِفِ ، وَالْقِيَامِ عَلَى أَصُولِ الدُّلُولِ وَالْمَلَلِ وَمَبَادِي ظُهُورِهَا ، وَأَسْبَابِ حُدُودِهَا وَدَوَاعِي كَوْنِهَا وَأَحْوَالِ الْقَائِمِينَ بِهَا وَأَخْبَارِهِمْ ، حَتَّى يَكُونَ مُسْتَوْجِبًا لِأَسْبَابِ كُلِّ حَدِيثٍ ، وَاقِفًا عَلَى أَصُولِ كُلِّ خَبَرٍ . وَحَيْثُ يَغْرُضُ خَبَرَ الْمُتَقُولِ

على ما عنده من القواعد والأصول ، فإن وافقها وجرى على مقتضاها كان صحيحاً ، وإلا زيفه واستثنى عنه .

وما استكبر القدماء علم التاريخ إلا لذلك ، حتى انتحل الطبري والبخاري وابن إسحق من قبلها ، وأمثالهم من علماء الأئمة وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه حتى صار انتحاله جهلة^(١) ، واستخف العوام ومن لا دسوخ له في المعارف مطالعة رحمة والخوض فيه والتفكر عليه ، فاختلط المرعي بالمقل^(٢) ، وألباب البشير ، والصديق بالكاذب . وإلى الله عاقبة الأمور .

ومن النقط الخفية في التاريخ الأهل من تبذل الأحوال في الأمم والأجيال بتبذل الأعصار ومروء الأيام ، وهو ذات ذوي شديد الخفاء إذ لا يقع إلا بعد أحقاب متطاولة ، فلا يكاد يتعطن له إلا الآحاد من أهل الخليقة . وذلك أن أحوال العالم والأمم وعوايدهم ونظمهم لا تدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقر ، إنما هو اختلاف على الأيام والأزمنة وانتقال من حال إلى حال وكما يكون ذلك في الأشخاص والأوقات والأمصار ، فكذلك يقع في الآفاق والأقطار والأزمنة والقول « سنة الله التي قد خلت في عباديه » . وقد كانت في العالم أمم الفرس الأولى والشرقيون والنبط والبياسة وبنو إسرائيل والقبط ، وكانوا على أحوال خاصة بهم في دولهم وممالكهم وميادنتهم وصنائعهم^(٣) ولغاتهم وأصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم مع

(١) للمجهلة : ما يجهل على الجهل (قلموس) .

(٢) هو مثل لاختلاط الجيد بالقيح .

(٣) صنائع : جمع صناعة ، وجمع صنعة بمعنى الإحسان (قلموس) .

أبناء جنسهم، وأحوال أعيانهم للعالم تشهد بها آثارهم. ثم جاء من بعدهم
الفرس الثانية والروم والغرب، فتبدلت تلك الأحوال وانقلبت بها
العوائد إلى ما يجانسها أو يشابهها، وإلى ما يباينها أو يعاينها. ثم جاء
الإسلام بدولة مضر فانقلبت تلك الأحوال أجمع انقلاباً أخرى،
وصارت إلى ما أكثره متعارف لهذا العهد، يأخذه الخلف عن السلف.
ثم دامت دولة العرب وأيامهم وذهبت الأسلاف الذين شيكروا
عزهم، وتهدوا ملكهم، وصار الأمر في أيدي سواهم من السجم.
يملأ الترك بالفرق والبربر بالغرب والفرنجية بالشمال، فذهبت
بذهابهم أمم وانقلبت أحوال وعوائد نبي شأنها وأغفل أمرها.
والسبب الشائع في تبدل الأحوال والعوائد، أن عوائد كل
جيل تابعة لعوائد سلطانها، كما يقال في الأمثال الحكيمية: الناس
على دين الملك. وأهل الملك والسلطان إذا استولوا على الدولة
والأمر فلا بد وأن يفزعوا إلى "عوائد من قبلهم ويأخذوا
الكثير منها ولا ينفكوا عوائد جيلهم مع ذلك. فقع في عوائد
الدولة بعض الحقائق لعوائد الجيل الأول. فإذا جاءت دولة أخرى
من بعدهم ونزجت من عوايديهم وعوايدها خالفت أيضاً بعض
الشيء، وكانت الأولى أشد مخالفة. ثم لا يزال التدرج في الحقائق
حتى ينتهي إلى الباتية بالكلية. فادامت الأمم والأجيال تتعاقب
في الملك والسلطان، لا تزال الحقائق في العوائد والأحوال واقعة.

(١) تركيب: ولا بد وأن هو تركيب غير فصيح وقد استعمله ابن خلدون كثيراً في كتابه.
والاصح استعمال: ولا بد أن... وفزع إلى بمعنى: بلغ إلى.

وَأَلْقِيَا فِي الْخَالِطِ وَمِنْ الْخَالِطِ غَيْرُ
مَا مَوْنَةٌ تَخْرُجُهُ مَعَ الذُّهُولِ وَالْغَفْلَةِ عَنْ قَصْدِهِ ، وَتَوَجُّعٌ بِهِ^(١) عَنْ
مَرَامِهِ ، فَرُبَّمَا يَسْمَعُ السَّامِعُ كَثِيرًا مِنْ أَخْبَارِ الْمَاضِينَ وَلَا يَتَقَطَّنُ
لِمَا وَقَعَ مِنْ تَغْيِيرِ الْأَحْوَالِ وَانْقِلَابِهَا ، فَيُجَرِّبُهَا لِأَوَّلِ وَهْلَةٍ عَلَى مَا
عَرَفَ وَيَقِيسُهَا بِمَا شَهِدَ ، وَقَدْ يَكُونُ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا كَثِيرًا فَيَقَعُ فِي
مَهْوَاةٍ مِنَ الْغَلَطِ .

فَنَ هَذَا الْبَابِ مَا يَنْفُلُهُ الْمُؤَرِّخُونَ مِنْ أَحْوَالِ الْحَبَاجِ وَأَنَّ
أَبَاهُ كَانَ مِنَ الْمُتَلِمِينَ ؛ مَعَ أَنَّ التَّعْلِيمَ لِهَذَا الْعَهْدِ مِنْ جُمْلَةِ الصَّنَائِعِ
الْمَعَايِشِيَّةِ الْبَعِيدَةِ مِنْ اعْتِرَازِ أَهْلِ الْعَصِيَّةِ ؛ وَالْمُتَلِمُ مُسْتَضْمَفٌ
مَسْكِينٌ ، مُنْقَطِعٌ الْجَنَمِ^(٢) . فَيَتَشَوَّفُ الْكَثِيرُ مِنَ الْمُسْتَضْمَفِينَ أَهْلُ
الْحِرَفِ وَالصَّنَائِعِ الْمَعَايِشِيَّةِ إِلَى نَيْلِ الرُّتَبِ الَّتِي لَيْسُوا لَهَا بِأَهْلٍ
وَيَعْلُونَهَا مِنَ الْمُكِنَاتِ لَهُمْ . فَتَذْهَبُ بِهِمْ وَسَاوِسُ الْمَطَامِعِ ، وَرُبَّمَا
أَنْقَطَعَ حَبْلُهَا مِنْ أَيْدِيهِمْ فَسَقَطُوا فِي مَهْوَاةِ الْمَلَكَةِ وَالْغَلَبِ ، وَلَا
يَعْلَمُونَ اسْتِحْضَاتَهَا فِي حَقِّهِمْ ، وَأَنْتَهُمْ أَهْلُ حِرَفٍ وَصَّنَائِعٍ لِلْمَعَاشِ ،
وَأَنَّ التَّعْلِيمَ صَدْرُ الْإِسْلَامِ وَالنُّوَلَتَيْنِ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ ، وَلَمْ يَكُنِ
الْعِلْمُ بِالْجُمْلَةِ صِنَاعَةً ، إِنَّمَا كَانَ نَعْلًا يَأْسُوعُ مِنَ الشَّارِعِ وَتَعْلِيمًا
لِلْأُجُولِ مِنَ الدِّينِ عَلَى جِهَةِ الْبَلَاحِ ؛ فَكَانَ أَهْلُ الْأَنْسَابِ وَالْعَصِيَّةِ
الَّذِينَ قَامُوا بِالْإِلَلَةِ هُمْ الَّذِينَ يُعْلَمُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، عَلَى مَعْنَى التَّبْلِيغِ الْكَبِيرِيِّ لَا عَلَى وَجْهِ التَّعْلِيمِ .

(١) بمعنى ترجع به .

(٢) الجلم : الأصل اهد (قاموس) .

الصناعة إذ هو كتابهم المُنزَلُ على الرسولِ منهم وبِهِ هِدَايَتُهُمْ
وَالْإِسْلَامُ دِينُهُمْ، قَاتَلُوا عَلَيْهِ وَقُتِلُوا، وَاخْتَصَمُوا بِهِ مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ
وَشَرَفُوا، فَيَحْرُسُونَ عَلَى تَبْلِيغِ ذَلِكَ وَتَقْيِيدِهِ لِلأُمَّةِ، لَا تَصُدُّهُمْ
عَنْهُ لَاحِظَةُ الْكِبَرِ وَلَا دَعْوَةُ عَاذِلِ الْإِنْفَةِ . وَيَشْهَدُ لِذَلِكَ بَعَثُ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِبَارَ أَصْحَابِهِ مَعَ وَفُودِ الْعَرَبِ يُعَلِّمُونَهُمْ
حُدُودَ الْإِسْلَامِ . وَمَا جَاءَ بِهِ مِنْ شَرَائِعِ الدِّينِ . بَعَثَ فِي ذَلِكَ
مِنْ أَصْحَابِهِ الشَّيْخَ . فَنَ بَدَنَهُمْ . فَلَمَّا اسْتَقَرَّ الْإِسْلَامُ وَتَوَسَّجَتْ
عُرُوقُ الأُمَّةِ حَتَّى تَنَاوَلَهَا الْأُمَمُ الْبَعِيدَةُ مِنْ أَيْدِي أَهْلِهَا، وَاسْتَحَالَتْ
بِمُرُورِ الْأَيَّامِ أَحْوَالُهَا، وَكَثُرَ اسْتِنْبَاطُ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ مِنْ
التَّصَوُّصِ لِتَنْدِيهِ الْوَقَائِعِ وَتَوَلَّافِهَا، فَاحْتَاجَ ذَلِكَ الْقَانُونُ لِمَنْ يَحْفَظُهُ
مِنَ الْخَطَا، وَصَارَ الْعِلْمُ مَلَكَةً يَحْتَاجُ إِلَى التَّكَلُّمِ فَأَصْبَحَ مِنْ سِمَةِ
الصَّنَائِعِ وَالْإِرْفَافِ كَمَا يَأْتِي ذِكْرُهُ فِي فَصْلِ الْعِلْمِ وَالتَّكَلُّمِ . وَاشْتَغَلَ
أَهْلُ النَّصِيبَةِ بِالْقِيَامِ بِالْمُلْكِ وَالسُّلْطَانِ، فَدَفَعَ الْعِلْمُ مِنْ قَامَ بِهِ مِنْ
سِوَاهُمْ، وَأَصْبَحَ حِرْفَةً لِلْعِمَاشِ، وَشَمَخَتْ أُنُوفُ الْمُتَرَفِّينَ وَأَهْلِ
السُّلْطَانِ عَنِ الصَّدَقَاتِ لِلْعِلْمِ، وَأَخْصَصُوا أَنْتِهَالَهُ بِالْمُسْتَفْهِفِينَ وَصَارَ
مُتَجَبِّلُهُ مُخْتَرَأً عِنْدَ أَهْلِ النَّصِيبَةِ وَالْمُلْكِ . وَالْحَاجُّ بْنُ يُونُسَ كَانَ
أَبُوهُ مِنْ سَادَاتِ تَقْيِيدِ وَأَشْرَافِهِمْ، وَمَكَانُهُمْ مِنْ عَصِيَّةِ الرَّبِّ
وَمُنَافِضَةِ قُرَيْشِهِ فِي الشَّرَفِ مَا عَلِمَتْ . وَلَمْ يَكُنْ تَعْلِيمُهُ لِلْقُرْآنِ عَلَى
مَا هُوَ الْأَمْرُ عَلَيْهِ لِهَذَا الْعَهْدِ مِنْ أَنَّهُ حِرْفَةُ الْعِمَاشِ، وَإِنَّمَا كَانَ عَلَى
مَا وَصَفْنَاهُ مِنَ الْأَمْرِ الْأَوَّلِ فِي الْإِسْلَامِ .

ومن هذا الباب أيضاً ما يتوهمه الْمُتَصَفِّحُونَ لِكُتُبِ التَّارِيخِ إِذَا

سمعوا أحوال القضاء وما كانوا عليه من الرياسة في الحروب وقود
 المساكر، فتزأى بهم وساوس المعمر إلى مثل تلك الرتب، يحسبون
 أن الشأن في خطة القضاء لهذا العهد على ما كان عليه من قبل
 يظنون بأن أي عاير صاحب^(١) هشام المستبد عليه وابن عباد من
 ملوك الطوائف بإشبيلية إذا سمعوا أن آباءهم كانوا قضاء أنهم مثل
 ألقاض لهذا العهد، ولا يتقنون لما وقع في دتبة القضاء من مخافة
 العوائد كما نبهت في فصل القضاء من الكتاب الأول. وابن أي عاير
 وابن عباد كانا من قبائل العرب الفايين بالقرية الأموية بالأندلس
 وأهل عصية، وكان مكانهم فيها معلوماً، ولم يكن نيلهم لما قالوه
 من الرياسة والملك بخطة القضاء كما هي لهذا العهد؛ بل إنما كان القضاء
 في الأمر القديم لأهل العصية من قبيل^(٢) الدولة ومواليها، كما
 هي الوزارة لعهداً بالقرب، وأنظر خروجهم بالمساكر في الطوائف^(٣)
 وتقليد عظام الأمور التي لا تقلد إلا لمن له الغنى^(٤) فيها بالعصية
 فيخلط السامع في ذلك ويحيل الأحوال على غير ما هي. وأكثر ما
 يقع في هذا الخلط ضعف البصائر من أهل الأندلس لهذا العهد،
 لفقدان العصية في مواطنهم منذ أعصار ببيعة، لقناء العرب ودولتهم
 بها، وخروجهم عن ملكة أهل العصية^(٥) من البربر، فبقيت

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ، وأظنها تحريف من الناسخ، وصوابها: «حاجب هشام»
 وهشام هذا هو أحد ملوك الأندلس، وكان ابن أبي عامر حلياً له.

(٢) بمعنى جماعة الدولة.

(٣) كذا بالأصل في جميع النسخ والغالب أنه تحريف عن «صوائف» وهي غزوات الصيف.

(٤) كذا بالأصل في جميع النسخ ولا معنى لها هنا والصحيح: الغناء بمعنى الإجزاء والكفاية.

(٥) بمعنى العشائر والقبائل.

أَسَابِهِمُ الْعَرَبِيَّةُ مَحْفُوظَةٌ ، وَالذَّرِيعَةُ إِلَى الْبِرِّ مِنَ الْمَصِيَّةِ وَالنَّاسُورِ
مَقْفُودَةٌ ، بَلْ صَارُوا مِنْ بُحْلَةِ الرِّعَايَا الْمُتَخَاذِلِينَ الَّذِينَ تَبَدَّلَهُمُ الْقَهْرُ ،
وَدَعَوْا لِلْمَذَلَّةِ (١) ، يَحْسِبُونَ أَنَّ أَسَابَهُمْ مَعَ غُلَاظَةِ الدُّوَلَةِ هِيَ الَّتِي
يَكُونُ لَهُمْ بِهَا الْقَلْبُ وَالتَّحَكُّمُ ؛ فَتَجِدُ أَهْلَ الْخِلَافِ وَالصَّنَائِعِ مِنْهُمْ
مُتَصَدِّقِينَ لِذَلِكَ سَاعِينَ فِي تَبِيلِهِ . فَأَمَّا مَنْ بَاشَرَ أَحْوَالَ الْأَبَائِهِ
وَالْمَصِيَّةِ وَدَوَّلَهُمْ بِالْمُنَادَاةِ الْقَرِيبَةِ ، وَكَيْفَ يَكُونُ التَّقَلُّبُ بَيْنَ
الْأُمَمِ وَالْمَشَارِقِ ، فَقَلْبًا يَنْطَلِقُونَ فِي ذَلِكَ وَيُخْطِئُونَ فِي اعْتِبَارِهِ .

وَمِنْ هَذَا الْبَابِ أَيْضًا مَا يَسْلُكُهُ الْمُوَرِّخُونَ عِنْدَ ذِكْرِ الدُّوَلِ
وَنَسَبِ مُلُوكِهَا فَيَذْكُرُونَ أَسَمَهُ وَنَسَبَهُ وَأَبَاهُ وَأُمَّهُ وَنِسَاءَهُ وَقَبْلَهُ
وَحَاثَهُ وَقَاضِيَهُ وَحَاجِبَهُ وَوَزِيرَهُ ؛ كُلُّ ذَلِكَ تَقْلِيدُ لِمُؤَرِّخِي الدُّوَلَتَيْنِ
مَنْ غَيْرِ تَقَطُّعٍ لِمَقَاصِدِهِمْ . وَالْمُوَرِّخُونَ لِذَلِكَ التَّهَدُّي كَانُوا يَضَعُونَ
قَوَارِئِهِمْ لِأَهْلِ الدُّوَلَةِ ، وَأَبْنَاوُهَا مُتَشَوِّفُونَ إِلَى سِيرِ أَسْلَافِهِمْ وَمَعْرِفَةِ
أَحْوَالِهِمْ لِيَتَفَقَّهُوا أَمَارَهُمْ وَيَتَلَسَّجُوا عَلَى مَنَاقِبِهِمْ ، حَتَّى فِي أَصْطِنَاعِ
الرِّجَالِ مِنْ خَلْفِ دَوْلَتِهِمْ وَتَقْلِيدِ الْخَطِّ وَالْمَرَاتِبِ لِأَبْنَاءِ صَنَائِعِهِمْ
وَدَوَابِهِمْ . وَالْقَضَاءُ أَيْضًا كَانُوا مِنْ أَهْلِ عَصِيَّةِ الدُّوَلَةِ وَفِي عِدَادِ
الْوُزَرَاءِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ لَكَ ، فَيَحْتَاجُونَ إِلَى ذِكْرِ ذَلِكَ كُلِّهِ . وَأَمَّا حِينَ
تَبَايَنَتِ الدُّوَلُ ، وَتَبَاعَدَ مَا بَيْنَ الْمُصَوِّرِ ، وَتَوَقَّفَ التَّرَضُّ عَلَى مَعْرِفَةِ
الْمُلُوكِ بَأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً ، وَنَسَبِ الدُّوَلِ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ فِي قُوَّتِهَا
وَعَلْوَتِهَا ، وَمَنْ كَانَ يُنَاقِشُهَا مِنَ الْأُمَمِ أَوْ يُعَمِّرُ عَنْهَا ، فَا الْغَائِثَةُ

(١) فِي الْقَامُوسِ : يَضْرِبُونَ : هُوَ رُؤْمٌ لِلضَّمِيمِ أَيْ ذَلِيلٍ رَاضٍ بِالْخُسْفَةِ . وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ
لِلْبَلَاءِ الْاسْتِحْجَالِ ، وَالْأَصَحُّ : رَتَمُوا الْمَذَلَّةَ بِمَعْنَى الْفُوهَا .

للمصنف في هذا العهد في ذكر الأبناء والنساء ونشر الحاتم واللقب والقاضي والوزير والحاجب من قولة قديعة لا يعرف فيها أصولهم ولا أنسابهم ولا مقاماتهم ؟ إنما حملهم على ذلك التلبد والتقلد عن مقاصد المؤلفين الأقدمين ، والذهول عن تحري الأغراض من التاريخ ؟ اللهم إلا ذكر الوزراء الذين عظم آثارهم وعفت على الملوك أخبارهم ، كالحجاج وبني المهلب والبرامكة وبني سهل بن نويرة وكافور الأخشيدي وابن أبي عاير وأماليهم ، فتبدل تكبير الإلحاح بابانهم والإشارة إلى أحوالهم لانتظامهم في عداد الملوك . وتذكر هنا فائدة نختم كلامنا في هذا الفصل بها ، وهي أن التاريخ إنما هو ذكر الأخبار الخاصة بعصر أو جيل . فأما ذكر الأحوال العامة للاتفاق والأجيال والأعصار فهو أس للمؤرخ تلبي عليه أكثر مقاصده وتبين به أخباره . وقد كان الناس يوردونه بالتأليف ، كما فعله المسعودي في كتاب مروج الذهب ، شرح فيه أحوال الأمم والاتفاق لتهدي في عصر الثلاثين والثلاثين غزياً وشرقاً ، وذكر حملهم وعوائلهم ووصف البلدان والأجيال والبحار والممالك والذول وفرق شعوب العرب والسجم ، قصار إماماً للمؤرخين يجمعون إليه ، وأصلاً يعولون في تحقيق الكثير من أخبارهم عليه . ثم جاء البركري من بني قنقل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الأحوال ، لأن الأمم والأجيال لتهدي لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم تغير . وأما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة

فَقَدْ انْقَلَبَتْ أحوالُ الْغَرْبِ الَّذِي فَحْنُ شَاهِدُوهُ وَتَبَدَّلَتْ بِالْجُلَّةِ ، وَاعْتَصَصَ
 مِنْ أَجْيَالِ الْبَرِّيِّ أَهْلُهُ عَلَى الْقَدَمِ بَيْنَ طَرَأٍ فِيهِ مِنْ لُئْنِ الْمَانَةِ الْخَامِصَةِ
 مِنْ أَجْيَالِ الْغَرْبِ بِمَا كَثُرُواهُمْ وَغَلَبُواهُمْ وَأَنْتَزَعُوا مِنْهُمْ عَامَّةَ الْأَوْطَانِ
 وَشَارَكُوهُمْ فِيهَا يَتَمَيَّ مِنْ الْبُلْدَانِ الْمَلِكِيَّةِ ؛ هَذَا إِلَى مَا تَزَلَّ بِالْعُمَرَانِ
 شَرَقًا وَغَرْبًا فِي مُتَنَصِّفِ هَذِهِ الْأَلْفَةِ الثَّامِنَةِ مِنَ الْعَلَاوَنِ الْجَارِفِ ،
 الَّذِي تَحْيَيْتِ الْأُمَمَ وَذَهَبَ بِأَهْلِ الْجَلِيلِ ، وَطَوَى كَثِيرًا مِنْ تَحَايِنِ
 الْعُمَرَانِ وَمَحَاها ، وَجَاءَ لِلدُّوَلِ عَلَى حِينِ هَرَمِيهَا وَبُلُوغِ الْغَايَةِ مِنْ مَدَاهَا ،
 فَتَأَلَّصَ مِنْ ظِلَالِهَا وَقُلَّ مِنْ حَبِيهَا ، وَأَوْهَنَ مِنْ سُلْطَانِهَا ، وَتَدَاعَتْ
 إِلَى التَّلَاشِي وَالْاضْطِحَالِ أحوالُهَا ، وَأَنْتَضَصَ عُمرَانُ الْأَرْضِ بِانْتِخَاصِ
 الْبَشَرِ ، فَغَرِبَتْ الْأَنْمَصَارُ وَالْمَصَانِيعُ ، وَدَرَسَتْ السُّبُلُ وَالْعَالَمُ وَخَلَّتِ
 الدِّيَارُ وَالْمَنَازِلُ ، وَضُمَّتِ الدُّوَلُ وَالْقَبَائِلُ ، وَتَبَدَّلَ السَّاكِنُ . وَكَأَنِّي
 بِالْمَشْرِقِ قَدْ تَزَلَّ بِهِ مِثْلُ مَا تَزَلَّ بِالْغَرْبِ ، لَكِنْ عَلَى نِسْبَةٍ وَمِقْدَارِ
 عُمرَانِهِ . وَكَأَنَّمَا نَادَى لِسَانُ الْكَوْنِ فِي الْعَالَمِ بِالْحَوْلِ وَالْانْقِبَاضِ
 فَبَادَرَ بِالْإِجَابَةِ . وَاللَّهُ وَارِثُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا . وَإِذَا تَبَدَّلَتْ
 الْأَحْوَالُ لَمَجْلَةٍ فَكَأَنَّمَا تَبَدَّلَ الْخَلْقُ مِنْ أَصْلِهِ ، وَتَحَوَّلَ الْعَالَمُ بِأَسْرِهِ ،
 وَكَأَنَّمَا خُلِقَ جَدِيدٌ ، وَنَشَأَتْ مُسْتَأْنَفَةٌ وَعَالَمٌ مُجَدَّدٌ . فَاحْتَاجَ لِهَذَا الْعَهْدِ
 مَنْ يُتَوَنَّى أحوالَ الْخَلِيقَةِ وَالْآفَاقِ وَأَجْيَالِهَا وَالنَّوَايِدِ وَالنَّجَلِ الَّتِي
 تَبَدَّلَتْ لِأَهْلِهَا ، وَيَتَغَوَّرُ مَسَلَّتْ الْمُسَوْدِي لِعَصْرِهِ لِيَكُونَ أَصْلًا يَتَّقَدِي
 بِهِ مَنْ يَأْتِي مِنَ الْمُوَرِّخِينَ مِنْ بَنِيهِ .

وَأَنَا ذَاكِرٌ فِي كِتَابِي هَذَا مَا أَمَكَّنْتَنِي مِنْهُ فِي هَذَا الْقَطْرِ الْغَرْبِيِّ
 إِمَّا صَرِيحًا أَوْ مُتَدَرِّجًا فِي أَخْبَارِهِ وَتَلَوِيحًا ، لِانْتِخَاصِ قَصْدِي فِي

التأليف بالترب، وأحوال أجياله وأُمميه، وذكر تمالكه وقوله دون ما سواه من الأقطار، لئتم إطلاعي على أحوال الشرق وأُمميه، وأن الأخبار المتناقلة لا تُوثق كنه ما أريد منه . والمُسعودي إنما استوفى ذلك يُعَدِّد رِجَالَهُ وتَقْلِبُهُ في البلاد، كما ذكر في كتابه؛ مع أنه لما ذكر المغرب قصر في استيفاء أحواله؛ وقوف كل ذي علم عليم، وَرَدُّ الْعِلْمِ كُلِّهِ إِلَى اللَّهِ، وَالْبَشَرُ عَاجِزٌ قَاصِرٌ، وَالاعْتِرَافُ مُتَبَيِّنٌ وَاجِبٌ، وَمَنْ كَانَ اللَّهُ فِي عَوْنِهِ تَيَسَّرَتْ عَلَيْهِ الْمَذَاهِبُ وَأُنْجِحتْ لَهُ الْمَسَاعِي وَالْمَطَالِبُ. وَنَحْنُ نَأْخُذُونَ بِعَوْنِ اللَّهِ فِيَا رُمنَاهُ مِنْ أَعْرَاضِ التَّأْلِيفِ، وَاللَّهُ الْمُسَدِّدُ وَالْمُعِينُ وَعَلَيْهِ التَّكْلَانُ.

وقد بقي علينا أن نُعَدِّمَ مُقَدِّمَةً في كَيْفِيَّةِ وَضْعِ الْحُرُوفِ الَّتِي لَيْسَتْ مِنْ لُغَاتِ الرَّبِّ إِذَا عَرَضَتْ فِي كِتَابِنَا هَذَا. لَعَلَّمْ أَنَّ الْحُرُوفَ فِي النُّطْقِ كَمَا يَأْتِي شَرْحُهُ بَعْدُ، هِيَ كَيْفِيَّاتُ الْأَصْوَاتِ الْخَارجَةِ مِنَ الْخُنْجَرَةِ تَمْرُضُ مِنْ تَطْطِيعِ الصَّوْتِ بِقَرْعِ اللَّهَاءِ وَأَطْرَافِ اللِّسَانِ مَعَ الْحَنَكِ وَالْخَلْقِ وَالْأَضْرَاسِ، أَوْ يَقْرَعُ الشَّفَتَيْنِ أَيْضاً، فَتَنَائِجُ كَيْفِيَّاتِ الْأَصْوَاتِ بِتَنَائِجِ ذَلِكَ الْقَرْعِ، وَتَنَائِجُ الْحُرُوفِ مُتَمَازِيَةٌ فِي السَّمْعِ، وَتَتَرَكَّبُ مِنْهَا الْكَلِمَاتُ الدَّالَّةُ عَلَى مَا فِي الضَّمَائِرِ. وَلَيْسَتْ الْأُمَمُ كُلُّهَا مُتَسَاوِيَةً فِي النُّطْقِ بِتِلْكَ الْحُرُوفِ. فَقَدْ يَكُونُ لِأُمَّةٍ مِنَ الْحُرُوفِ مَا لَيْسَ لِأُمَّةٍ أُخْرَى. وَالْحُرُوفُ الَّتِي نَطَقَتْ بِهَا الرَّبُّ هِيَ ثَمَانِيَةٌ وَعِشْرُونَ حَرْفاً كَمَا عَرَفَتْ. وَنَحْدُ الْفِيْرَانِيَيْنِ حُرُوفاً لَيْسَتْ فِي لُغَتِنَا، وَفِي لُغَتِنَا أَيْضاً حُرُوفٌ لَيْسَتْ فِي لُغَتِهِمْ، وَكَذَلِكَ الْإِفْرَنْجِيُّ وَالتُّرْكُ وَالْبَرْبَرُ وَغَيْرُهُمْ هَؤُلَاءِ مِنَ الْعَجَمِ. ثُمَّ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ مِنْ

الرَّبِّ أَصْطَلَحُوا فِي الدَّلَالَةِ عَلَى حُرُوفِهِمُ الْمَسْمُوعَةِ بِأَوْضَاعِ حُرُوفٍ
مَكْتُوبَةٍ مُتَمَيِّزَةٍ بِأَشْخَاصِهَا ، كَوَضْعِ أَلِفٍ وَبَاءٍ وَجِيمٍ وَدَاهٍ وَطَاهٍ إِلَى
آخِرِ التَّمَايَةِ وَالْمِشْرَيْنِ ، وَإِذَا عَرَضَ لَهُمُ الْحَرْفُ الَّذِي لَيْسَ مِنْ حُرُوفِ
لَتَيْهِمْ بَقِيَ مُهْتَلِكًا عَنِ الدَّلَالَةِ الْكِتَابِيَّةِ مُنْقَلًا عَنِ الْبَيَانِ ، وَزُبًّا يَرُسُّهُ
بَعْضُ الْكُتَّابِ بِشَكْلِ الْحَرْفِ الَّذِي يَكْتَتِفُهُ مِنْ لَتَيْنَا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ .
وَلَيْسَ ذَلِكَ بِكَافٍ فِي الدَّلَالَةِ ؛ بَلْ هُوَ تَفْيِيرٌ لِلْحَرْفِ مِنْ أَصْلِهِ .
وَلَمَّا كَانَ كِتَابُنَا مُشْتَبِلًا عَلَى أَخْبَارِ الْبَرْزِ وَبَعْضِ الْعَجَمِ ، وَكَانَتْ
تَعْرِضُ لَنَا فِي أَسْمَائِهِمْ أَوْ بَعْضِ كَلِمَاتِهِمْ حُرُوفٌ لَيْسَتْ مِنْ لَتَيْنَا
كِتَابِيَّتًا وَلَا أَصْطِلَاحٍ أَوْضَاعِيًّا ، أَضْطَرَرْنَا إِلَى تَبَايُهِهِ وَلَمْ نَكْتَفِ بِرَتْمِ
الْحَرْفِ الَّذِي يَلِيهِ كَمَا قُلْنَا ؛ لِأَنَّهُ عِنْدَنَا غَيْرُ وَافٍ بِالدَّلَالَةِ عَلَيْهِ .
فَاصْطَلَحْتُ فِي كِتَابِي هَذَا عَلَى أَنْ أَضَعَّ ذَلِكَ الْحَرْفَ الْعَجَبِيَّ بِمَا يَدُلُّ
عَلَى الْحَرْفَيْنِ اللَّذَيْنِ يَكْتَتِفَايِهِ ، لِيَتَوَسَّطَ الْقَارِيءُ بِالنُّطْقِ بِهِ بَيْنَ
تَعْرِجِي ذَيْنِكَ الْحَرْفَيْنِ ، فَتَحْصُلُ تَأْذِيَّتُهُ وَإِنَّمَا أَقْبَسْتُ ذَلِكَ مِنْ رَسْمِ
أَهْلِ الْمَصْحَفِ حُرُوفَ الْإِسْهَامِ ، كَالْقِرَاطِ فِي قِرَاعَةِ خَلْفٍ ، فَإِنَّ
النُّطْقَ بِصَادِيٍّ فِيهَا مُنْجَمٌ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الصَّادِ وَالزَّايِ ، فَوَضَعُوا الصَّادَ
وَرَسَمُوا فِي دَاخِلِهَا شَكْلَ الزَّايِ ؛ وَذَلِكَ عِنْدَهُمْ عَلَى التَّوَسُّطِ بَيْنَ
الْحَرْفَيْنِ . فَكَذَلِكَ رَسَمْتُ أَنَا كُلَّ حَرْفٍ يَتَوَسَّطُ بَيْنَ حَرْفَيْنِ مِنْ
حُرُوفِنَا ، كَالْكَافِ الْمُتَوَسِّطَةِ عِنْدَ الْبَرْزِ بَيْنَ الْكَافِ السَّرْمِيحَةِ عِنْدَنَا
وَالْجِيمِ أَوِ الْقَافِ ؛ يَمِثِلُ اسْمَهُ بُلُكَيْنِ فَأَضَعُهَا كَافًا وَأَنْطَعُهَا بِنُطْقَةِ
الْجِيمِ وَاحِدَةً مِنْ أَسْفَلَ أَوْ بِنُطْقَةِ الْقَافِ وَاحِدَةً مِنْ فَوْقٍ أَوْ أَتْلُتَيْنِ ،
فَيَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَ الْكَافِ وَالْجِيمِ أَوِ الْقَافِ . وَهَذَا

الحرفُ أَكْثَرُ ما يَجِيءُ في لُفَّةِ الْبَرِّ. وما جاء من غَيْرِهِ فَعلى هذا
الْقِيَاسِ أَضْعُ الحَرْفِ الْمُتَوَسِّطِ بَيْنَ حَرْفَيْنِ مِنْ لُفَّتِنَا بِالْحَرْفَيْنِ مَعًا ،
لَيَعْلَمَ الْقَارِي أَنَّهُ مُتَوَسِّطٌ فَيَنْطِقُ بِهِ كَذَلِكَ ؛ فَتَكُونُ قَدْ دَلَّلْنَا
عَلَيْهِ . وَلَوْ وَضَعْنَاهُ بِرَسْمِ الحَرْفِ الْوَاحِدِ عَنْ جَانِبَيْهِ لَكُنَّا قَدْ صَرَفْنَاهُ
مِنْ تَخْرِجِهِ إِلَى تَخْرِجِ الحَرْفِ الَّذِي مِنْ لُفَّتِنَا وَغَيْرِنَا لُفَّةَ الْقَوْمِ .
فَاعْلَمْ ذَلِكَ ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلصَّوَابِ بِتَنَاهٍ وَفَضْلِهِ .

الكتاب الأول في طبيعة العمران في الخليفة

وما يعرض فيها من الجوع والظم والجلب والكسب والعاش
والصناعة والطول ونحوها وما اخذ من المال والسلب

إِغْلَمَ أَنَّهُ لَمَّا كَانَتْ حَقِيقَةُ التَّارِيخِ أَنَّهُ خَبَرٌ عَنِ الْإِجْتِمَاعِ
الْإِنْسَانِيِّ الَّذِي هُوَ عُمُرَانُ الْعَالَمِ ، وَمَا يَمْرُضُ لِبَطِيعَةِ ذَلِكَ الْعُمُرَانِ
مِنَ الْأَحْوَالِ مِثْلَ التَّوَحُّشِ وَالْثَأْنُسِ وَالْمَصِيبَاتِ وَأَصْنَافِ التَّغْلِبَاتِ
لِلْبَشَرِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ ، وَمَا يَنْشَأُ عَنْ ذَلِكَ مِنَ الْمُلْكِ وَالنُّوْلِ
وَتَرَاتِبِهَا ، وَمَا يَنْتَحِلُهُ الْبَشَرُ بِأَعْمَالِهِمْ وَمَسَاعِيهِمْ مِنَ الْكُتُوبِ
وَالْعَاشِ وَالْمُلُومِ وَالصَّنَائِعِ ، وَسَائِرِ مَا يَحْدُثُ فِي ذَلِكَ ، الْعُمُرَانُ
بِطَبِيعَتِهِ مِنَ الْأَحْوَالِ . وَلَمَّا كَانَ الْكُتُوبُ مُتَطَرِّقًا لِلْخَبَرِ بِطَبِيعَتِهِ
وَلَهُ أَسْبَابُ تَقْتَضِيهِ . فَبَيْنَا التَّشْيِئَاتُ لِلْأَرَاءِ وَالْمَذَاهِبِ ؛ فَإِنَّ النَّفْسَ
إِذَا كَانَتْ عَلَى حَالِ الْأَعْتِدَالِ فِي قَبُولِ الْخَبَرِ أَعْطَتْهُ حَقَّهُ مِنَ التَّنْجِيسِ
وَالنُّظَرِ حَتَّى تَتَيَّنَ صِدْقُهُ مِنْ كَذِبِهِ ؛ وَإِذَا خَاسَرَهَا تَشْيِيعُ لِأَيِّ أَوْ
يَحْلَةً قِيلَتْ مَا يُوَافِقُهَا مِنَ الْأَخْبَارِ لِأَوَّلِ وَهْلَةٍ ، وَكَانَ ذَلِكَ أَلْبَلُ
وَالْتَشْيِيعُ غِطَاءً عَلَى عَيْنِ بَصِيرَتِهَا عَنِ الْإِنْتِقَادِ وَالتَّنْجِيسِ ، فَتَمَّعُ

في قبول الكذب وتقليه . ومن الأسباب المقتضية للكذب في الأخبار أيضاً الثقة بالناقين ؛ وتمحيص ذلك يرجع الى التبدل والتجريح . ومنها الذهول عن المقاصد ؛ فكثير من الناقين لا يعرف القصد بما عاين أو سمع ، وينقل الخبر على ما في ظنه وتمحيصه فيقع في الكذب . ومنها توهم الصدق وهو كثير ؛ وإنما يجيء في الأكثر من جهة الثقة بالناقين . ومنها الجهل بتطبيق الأحوال على الوقائع لأجل ما يدخلها من التلبس والتصنع ؛ فينقلها الخبير كما رآها ، وهي بالتصنع على غير الحق في نفسه . ومنها تقرب الناس في الأكثر لأصحاب التجارة والرياء والثناء والمذح وتحسين الأحوال وإشاعة الذكر بذلك ، فنستفيض الأخبار بها على غير حقيقة ؛ فالنفوس مولمة بحب الثناء ؛ والناس متطلعون إلى الدنيا وأسبابها من جاه أو رزوة ؛ وليسوا في الأكثر براغبين في الفضائل ولا متنافسين في أهلها . ومن الأسباب المقتضية له أيضاً وهي سابقة على جميع ما تقدم أجهل طبائع الأحوال في العمران ؛ فإن كل حادث من الحوادث ذاتاً كان أو فعلاً لا بد له من طبيعة تخصه في ذاته وفيما تعرض له من أحواله ؛ فإذا كان السامع عارفاً بطبائع الحوادث والأحوال في الوجود ومقتضياتها ؛ أعانه ذلك في تمحيص الخبر على تمييز الصدق من الكذب ؛ وهذا أبلغ في التمهيص من كل وجه يفرض .

وكثيراً ما يفرض للسامعين قبول الأخبار المستحيلة ويتفولونها وتؤثر عنهم . كما نقله السعدي عن الإسكندر لما صدقته دواب

البَحر عن بناء الإسكندرية، وكيف اتخذ تابوت الخشب وفي باطنه صندوق الزجاج وغاص فيه إلى قعر البحر، حتى كسب صورة تلك الدواب الشيطانية التي رآها، وعمل تماثيلها من أجساد ممديية، ونصبها حذاء البليان، فحرت تلك الدواب حين خرجت وعائتها، وتم له بناؤها، في حكاية طويلة من أحاديث خرافة مستحيلة من قبل اتخاذ التابوت الزجاجي، ومصادمة البحر وأمواجه مجرمة؛ ومن قبل أن الملوك لا تحبل أنفسها على مثل هذا القرير^(١)، ومن اعتدته منهم فقد عرض نفسه للهلكة وانقراض العمة واجتماع الناس إلى غيره، وفي ذلك إنلافه، ولا يتفكرون به رجوعه، عن غرورهم^(٢) ذلك طرفة عين، ومن قبل أن أيلن لا يعرف لها صور ولا تماثيل تخص بها، إنما هي قائدة على التشكل، وما يذكر من كثرة الرؤوس لها فإنما المراد به البشاعة والتحويل لا أنه حقيقة.

وهذه كلها قايحة في تلك الحكاية. والقايح الهبل لها من طريق الوجود آتين من هذا كله. وهو أن النفس في الماء ولو كان في الصندوق يضيئ عليه الهواء للنفس الطبيعية وتسخن روحه بسرعة يلقيه، فيفقد صاحبه الهواء الباردة المبدل لزاج الريح والروح القلبي، ويهلك مكانه. وهذا هو السبب في هلاك أهل الحماقات إذا أطبقت^(٣) عليهم عن الهواء البارد، والتدئين في

(١) بمعنى تريض النفس للهلاك.

(٢) كلما في جميع النسخ، ومقتضى السياق: غرره.

(٣) بمعنى دامت.

الآبار والطامير الميعة المهي إذا سَخَنَ هَوَاؤها بالمُعُونَةِ ولم تُدَاخِلْهَا
الرياحُ فَتُخْطِئْهَا؛ فَإِنَّ الْمَتَلَيَّ فِيهَا يَهْلِكُ لِحَيْثِهِ. وبهذا السَّبَبِ يَكُونُ
مَوْتُ الْحَوْتِ إِذَا فَارَقَ الْبَحْرَ؛ فَإِنَّ الْمَوْتَ لَا يَكْفِيهِ فِي تَمْدِيلِ
رَيْتِهِ إِذْ هُوَ حَارٌّ بِإِفْرَاطٍ، وَأَلْمَاءٌ أَلَدِي يُعَدِّلُهُ بَارِدٌ، وَالْمَوْتُ الَّذِي
خَرَجَ إِلَيْهِ حَارٌّ، فَيَسْتَوِلِي الْحَارُّ عَلَى رُوحِهِ الْحَيَوَانِيِّ وَيَهْلِكُ دَفْعَةً
وَمِنْهُ هَلَاكُ الْمَصْغُوقِينَ وَأَمْثَالُ ذَلِكَ.

وَمِنْ الْأَخْبَارِ الْمُسْتَحِيلَةِ مَا نَقَلَهُ الْمَسُودِيُّ أَيْضاً فِي مِثَالِ الرُّذُورِ
الَّذِي يَرُومَةُ-تَجْتَمِعُ إِلَيْهِ الزَّرَاذِيرُ فِي يَوْمٍ مَعْلُومٍ مِنَ السَّنَةِ حَامِلَةً
لِلزَّيْتُونِ، وَمِنْهُ يَتَّخِذُونَ زَيْتَهُمْ. وَأَنْظُرْ مَا أَبَدَ ذَلِكَ عَنِ الْهَجْرِ
الطَّبِيعِيِّ فِي اتِّخَاذِ الزَّيْتِ.

وَمِنْهَا مَا نَقَلَهُ الْبَكْرِيُّ فِي بِنَاءِ الْمَدِينَةِ الْمَسَاوِ ذَاتِ الْأَبْوَابِ
تُحِيطُ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَلَاثِينَ مَرَّحَلَةً وَتَشْتَلِ عَلَى عَشْرَةِ آلَافٍ بَابٍ.
وَالْمَدْنُ إِنَّمَا أُخِذَتْ لِلتَّحَصُّنِ وَالْإِعْتِمَادِ كَمَا يَأْتِي؛ وَهُنَا خَرَجَتْ
عَنْ أَنْ لِحَاطَ بِهَا فَلَا يَكُونُ فِيهَا حِصْنٌ وَلَا مُتَمَصِّمٌ.

وَكَمَا نَقَلَهُ الْمَسُودِيُّ أَيْضاً فِي حَدِيثِ مَدِينَةِ النُّحَاسِ وَأَنَّهَا مَدِينَةٌ
كُلُّهَا يَنَاقِهَا نُحَاسٌ يَصْخَرُ سِجْلَاسَةً، فَفَقِرَ بِهَا مُوسَى بْنُ نُصَيْرٍ فِي
غَزْوَتِهِ إِلَى الثَّرَبِ، وَأَنَّهَا مُفَلَّغَةُ الْأَبْوَابِ، وَأَنَّ الصَّاعِدَ إِلَيْهَا مِنْ
أَسْوَارِهَا إِذَا أَشْرَفَ عَلَى الْحَائِطِ صَفَّقَ وَدَمَى بِنَفْسِهِ فَلَا يَرْجِعُ آخِرَ
الدَّهْرِ، فِي حَدِيثٍ مُسْتَحِيلٍ عَادَةً مِنْ خَرَاةِ الْفُصَّاصِ. وَصَخْرَاهُ
سِجْلَاسَةً قَدْ نَفَّضَهَا^(١) الرُّكَّابُ وَالْأَدِلَّةُ وَلَمْ يَقِفُوا لِهَيْبِ الْمَدِينَةِ عَلَى

(١) نفّض المكان: نظر جميع ما فيه حتى يبتدرئه.

خَيْرٌ . ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ الْأَحْوَالَ الَّتِي ذَكَرُوا عَنْهَا كُلُّهَا مُسْتَحِيلٌ عَادَةً مُنَافِرٌ لِلْأُمُورِ الطَّبِيعِيَّةِ فِي بِنَاءِ الْمَدِينِ وَاسْتَطْلَافِهَا ؛ وَأَنَّ الْمَعَادِينَ غَايَةُ الْوُجُودِ مِنْهَا أَنْ يُصَرَّفَ فِي الْآلِيَّةِ وَالْخُرْنِيِّ^(١) ؛ وَأَمَّا تَشْيِيدُ مَدِينَةٍ مِنْهَا فَكَمَا تَرَاهُ مِنَ الْإِسْتِحَالَةِ وَالْبُغْدِ .

وَأَمَّا ذَلِكَ كَثِيرٌ ؛ وَتَحْصِيئُهُ إِنَّمَا هُوَ يَمُورُ بِطَبَائِعِ الْعُمَرَانِ ، وَهُوَ أَحْسَنُ الْوُجُودِ وَأَوْثَقُهَا فِي تَحْصِيصِ الْأَخْبَارِ وَتَمْيِيزِ صِدْقِهَا مِنْ كَذِبِهَا وَهُوَ سَابِقٌ عَلَى التَّحْصِيصِ بِتَمْدِيلِ الرُّوَاةِ ، وَلَا يُرْجَعُ إِلَى تَمْدِيلِ الرُّوَاةِ حَتَّى يُعْلَمَ أَنَّ ذَلِكَ الْخَبَرَ فِي نَفْسِهِ يُمَكِّنُ أَوْ يُمْتَسِعُ . وَأَمَّا إِذَا كَانَ مُسْتَحِيلًا فَلَا فَايِدَةَ لِلنَّظَرِ فِي التَّمْدِيلِ وَالتَّجْرِيعِ . وَلَقَدْ عَدَّ أَهْلُ النَّظَرِ مِنَ الْمُطَاعِينَ فِي الْخَبَرِ اسْتِحَالَةَ مَدْلُولِ الْكَلِمَةِ وَتَأْوِيلَهُ بِمَا لَا يُقْبَلُهُ الْعَمَلُ . وَإِنَّمَا كَانَ التَّمْدِيلُ وَالتَّجْرِيعُ هُوَ الْمُتَبَرُّ فِي صِحَّةِ الْأَخْبَارِ الشَّرْعِيَّةِ ، لِأَنَّ مُنَظَّمَهَا تَكَالِيفُ إِنْشَائِيَّةٌ^(٢) أَوْجِبَ الشَّارِعُ الْعَمَلَ بِهَا حَتَّى حَصَلَ الظَّنُّ بِصِدْقِهَا ؛ وَسَبِيلُ صِحَّةِ الظَّنِّ الْثِقَّةُ بِالرُّوَاةِ بِالْمَدَالَةِ وَالْمُنَبِّطِ .

وَأَمَّا الْأَخْبَارُ عَنْ الْوَاقِعَاتِ فَلَا بُدَّ فِي صِدْقِهَا وَصِحَّتِهَا مِنْ أَعْيَادِ الْمُطَابَقَةِ . فَلِذَلِكَ وَجِبَ أَنْ يُنْظَرَ فِي إِمْكَانِ وَقُوعِهِ ، وَصَادَ فِي ذَلِكَ أَهَمُّ مِنَ التَّمْدِيلِ وَمُقَدِّمًا عَلَيْهِ ؛ إِذْ فَايِدَةُ الْإِنْشَاءِ مُقْتَبَسَةٌ مِنْهُ فَقَطْ وَفَايِدَةُ الْخَبَرِ مِنْهُ وَمِنَ الْخَارِجِ بِالْمُطَابَقَةِ . وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَالْقَانُونُ فِي تَمْيِيزِ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ فِي الْأَخْبَارِ بِالْإِمْكَانِ وَالْإِسْتِحَالَةِ أَنْ نَنْظُرَ

(١) الْخُرْنِيِّ بِالضَّمِّ : أَثَرُ الْبَيْتِ (فَلَمُوس) .

(٢) نَسَبَةٌ إِلَى «إِنْشَاء» وَهُوَ الَّذِي يَشْمَلُ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ وَمَا شَاكَلَ ، وَهُوَ ، قَبْلَ الْخَبَرِ وَيُقَالُ : جُمْلَةُ إِنْشَائِيَّةٍ فِي مُقَابِلِ جُمْلَةِ خَبَرِيَّةٍ .

في الاجتماع البشري الذي هو العمران، وتُمَيِّز ما يَلْحَقُ من الأحوال لذاته وبمقتضى طبيعه، وما يَكُونُ عارضاً لا يُتَدُّ به وما لا يَمُكِّنُ أَنْ يَتَرَضَّ له. وإذا فَعَلْنَا ذلكَ كان ذلكَ لنا قانوناً في تمييز الحق من الباطل في الأخبار والصنق والكُتُبِ بِوَجْهِ بُرْهَانِي لا مَسْتَقِلٍّ لِلشَّكِّ فِيهِ. وَحِينَئِذٍ إِذَا سَمِعْنَا عَنْ شَيْءٍ مِنَ الْأَحْوَالِ الْوَاقِعَةِ فِي الْعُرَانِ عَلِمْنَا مَا فَحْكُمُ بِبُيُولِهِ بِمَا فَحْكُمُ بِتَرْغِيهِ. وَكَانَ ذَلِكَ لَنَا مِثَاراً صَحِيحاً يَتَحَرَّى بِهِ الْمُؤَرِّخُونَ طَرِيقَ الصِّدْقِ وَالصَّوَابِ فِيمَا يَقُولُونَهُ. وَهَذَا هُوَ غَرَضُ هَذَا الْكِتَابِ الْأَوَّلِ مِنْ تَأْلِفِنَا.

وَكَانَ هَذَا عِلْمٌ مُسْتَقِلٌّ بِنَفْسِهِ. فَإِنَّهُ ذُو مَوْضُوعٍ وَهُوَ الْعُمُرَانُ الْبَشَرِيُّ وَالْاجْتِمَاعُ الْإِنْسَانِيُّ؛ وَذُو مَسَائِلَ، وَهِيَ بَيَانُ مَا يَلْحَقُ مِنَ الْعَوَارِضِ وَالْأَحْوَالِ لِدَاثِهِ^(١) وَاجِدَةً بَعْدَ أُخْرَى. وَهَذَا شَأْنُ كُلِّ عِلْمٍ مِنَ الْعُلُومِ وَضِعِيّاً كَانَ أَوْ عَقْلِيّاً.

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْكَلَامَ فِي هَذَا التَّرَضِّ مُسْتَحْتَكٌ الصَّنْعَةِ، غَرِيبُ النَّزْعَةِ، غَزِيرُ الْفَائِدَةِ، أَعَثَّرَ عَلَيْهِ الْبَحْثُ وَأَدَّى إِلَيْهِ الْغَوْصُ. وَلَيْسَ مِنْ عِلْمِ الْخَطَابَةِ الَّذِي هُوَ أَحَدُ الْعُلُومِ الْنَاطِقِيَّةِ؛ فَإِنَّ مَوْضُوعَ الْخَطَابَةِ إِنَّمَا هُوَ الْأَقْوَالُ الْمُعْنَةُ النَّافِعَةُ فِي اسْتِمَالَةِ الْجُمُودِ إِلَى رَأْيٍ أَوْ صَدِيقِهِمْ عَنْهُ. وَلَا هُوَ أَيْضاً مِنْ عِلْمِ السِّيَاسَةِ الْمَدِينِيَّةِ؛ إِذِ السِّيَاسَةُ الْمَدِينِيَّةُ هِيَ تَنْدِيرُ الْمُنْزِلِ أَوْ الْمَدِينَةِ بِمَا يَحِبُّ بِمُقْتَضَى الْأَخْلَاقِ وَالْحِكْمَةِ،

(١) استعمل ابن خلدون هذه العبارة في أمثلة متفرقة من مقلعته ويغلب على الظن أنه قصد بعبارة: «وما يلحق للاجتماع من العوارض والأحوال لذاته» ما يفصله الكتاب اليوم من كلمة «القوانين» ويتضح قصده هذا مما كتبه في أثناء حديثه عن علم الهندسة؛ إذ تعرض للقوانين الهندسية.

لِيُحْتَلَّ الْجُمُودُ عَلَى مِنْهَاجٍ يَكُونُ فِيهِ حِفْظُ النَّوعِ وَبَقَاؤُهُ . فَقَدْ خَالَفَ مَوْضُوعُهُ مَوْضُوعَ هَذَيْنِ الْفَنَيْنِ اللَّذَيْنِ رُبَّمَا يُشْبِهَانِهِ .

وَكَأَنَّهُ عَلَّمَ مُسْتَقْبَلُ النَّشْأَةِ . وَلَمْ يَرِ لَمْ أَقِفْ عَلَى الْكَلَامِ فِي مَنَاحِهُ لِأَحَدٍ مِنَ الْخَلِيقَةِ . مَا أَذْرِي الْإِنْفَالِيهِمْ عَنْ ذَلِكَ ؟ وَتَلَسَّ الظَّنُّ بِهِمْ أَوْ لَمَلَّمْهُمْ كَتَبُوا فِي هَذَا الْقَرَضِ وَاسْتَوْفَوْهُ وَلَمْ يَصِلْ إِلَيْنَا فَالْعُلُومُ كَثِيرَةٌ وَالْحُكْمَاءُ فِي أَمْرِ النَّوعِ الْإِنْسَانِيِّ مُتَمَدِّدُونَ ؛ وَمَا لَمْ يَصِلْ إِلَيْنَا مِنَ الْعُلُومِ أَكْثَرُ يَمَا وَصَلَ . فَأَيْنَ عُلُومُ الْفَرَسِ الَّتِي أَمَرَ نُمْرُؤُوسُ اللَّهِ عَنْهُ بِمُحْوَاهَا عِنْدَ الْفَتْحِ ؟ وَأَيْنَ عُلُومُ الْكِلْدَانِيِّينَ وَالسَّرِايِينِ وَأَهْلِ بَابِلَ ، وَمَا ظَهَرَ عَلَيْهِمْ مِنْ آثَارِهَا وَتَنَاجِيهَا ؛ وَأَيْنَ عُلُومُ الْقَبْطِ وَمَنْ قَبْلَهُمْ ؛ وَإِنَّمَا وَصَلَ إِلَيْنَا عُلُومُ أُمَّةٍ وَاحِدَةٍ وَهُمْ يُونَانُ خَاصَّةً ، يَكْتَفِ الْمَأْمُونُ بِإِخْرَاجِهَا مِنْ لَفْتِهِمْ وَاقْتِدَارِهِ عَلَى ذَلِكَ بِكَثْرَةِ الْمُتَرْجِمِينَ وَبَذْلِ الْأَمْوَالِ فِيهَا . وَلَمْ نَقِفْ عَلَى شَيْءٍ مِنْ عُلُومِ غَيْرِهِمْ .

وَإِذَا كَانَتْ كُلُّ حَقِيقَةٍ مُتَعَلِّقَةً طَبِيعَةً بِصَلْحٍ أَنْ يُنْحَثَ عَمَّا يَنْعَرِضُ لَهَا مِنَ الْوَارِضِ لِذَاتِهَا ؛ وَتَجِبُ أَنْ يَكُونَ بِإِعْتِبَارِ كُلِّ مَفْهُومٍ وَحَقِيقَةٍ عَلَّمَ مِنَ الْعُلُومِ بِخُصَّةٍ . لَكِنَّ الْحُكْمَاءَ لَمَلَّمْهُمْ إِنَّمَا لَاحِظُوا فِي ذَلِكَ الْبِنَايَةَ بِالشَّرَاتِ ؛ وَهَذَا إِنَّمَا عَمَرْتُهُ فِي الْأَخْبَارِ فَقَطْ كَمَا رَأَيْتَ ؛ وَإِنْ كَانَتْ مَسَائِلُهُ فِي ذَاتِهَا وَفِي اخْتِصَاصِهَا شَرِيفَةً لَكِنَّ عَمَرَتُهُ تَصَحِيحُ الْأَخْبَارِ وَهِيَ ضَعِيفَةٌ ؛ فَهَذَا هَجَرُوهُ ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ﴿ وَمَا أُوَيْتُشْدَيْنَ الْوَلَدِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

وَهَذَا الْفَنُّ الَّذِي لَاحَ لَنَا النَّظَرُ فِيهِ نَحْدُ مِنْهُ مَسَائِلَ تَجْرِي

بالعرض لأهل العلوم في برآهين علومهم، وهي من مجلس مسائله بالوضع والطلب: مثل ما يذكره الحكماء والمثله في إثبات النبوة من أن البشر متعاونون في وجودهم، فيحتاجون فيه إلى الحكيم والوازع؛ ومثل ما يذكر في أصول الفقه، في باب إثبات الغنائ، أن الناس يحتاجون إلى العبادات عن المقاصد بطبيعة التعاون والاجتماع، وتبيان العبادات أخف، ومثل ما يذكره الفقهاء في تحليل الأحكام الشرعية بالمقاصد في أن الزنى يخلط بالأنساب فيفسد النوع، وأن القتل أيضاً يفسد النوع، وأن الظلم مؤذن بحراب الممران المضي لفساد النوع، وغير ذلك من سائر المقاصد الشرعية في الأحكام، فإنها كلها مبنية على المحافظة على الممران، فكان لها النظر فيما يمرض له، وهو ظاهر من كلامنا هذا في هذيه المسائل المتكثرة.

وكذلك أيضاً يقع إلينا القليل من مسائله في كلمات متفرقة لحكماء الخليقة، ليكون لهم يستوفوه. فن كلام الموبدان^(١) بهرام ابن بهرام في حكاية اليوم التي نقلها المسعودي: «أيها الملك! إن الملك لا يتم عزه إلا بالشرعة والقيام لله بطاعته، والتصرف تحت أمره ونهيه، ولا قوام للشرعة إلا بالملك ولا عز للملك إلا بالرجال، ولا قوام للرجال إلا بالمال؛ ولا سبيل إلى المال إلا بالعبادة؛ ولا سبيل للعبادة إلا بالعدل، والعدل الميزان المنسوب بين الخليقة

(١) هو فقيه الفرس وحاكم المجرس (قاموس).

نَصَبَهُ الرَّبُّ وَجَعَلَ لَهُ قِيَمًا وَهُوَ الْمَلِكُ . ومن كلام أنوشروان في هذا المعنى بعينه : « الملك بالجند ، والجند بالمال ، والمال بالخراج ، والخراج بالمادة ، والمادة بالعدل ، والعدل بإصلاح السَّالِّ ، وإصلاح السَّالِّ باستقامة الوزراء ، ورأس الكل بافتقاد الملك حال رعيته بنفسه واقتداره على تأديبها حتى يملكها ولا تملكه » .

وفي الكتاب المنسوب لأرسطو في السياسة ، المتداول بين الناس جزء صالح منه ، إلا أنه غير مستوفٍ ولا مُعْطَى حَقُّهُ مِنَ الْبَرَاهِينِ وَمُخْتَلَطٌ بِغَيْرِهِ ، وقد أشار في ذلك الكتاب إلى هذين الكلمتين التي نقلناها عن المؤبدان وأنوشروان ، وجعلها في الدائرة القريبة التي أعظم القول فيها ، وهو قوله : « العالم بستان سباحة الدولة ، الدولة سلطان تخيا به السنة ، السنة سياسة يسوسها الملك ، الملك نظام يعضده الجند ، الجند أعوان يكفلهم المال ، المال رزق تحممه الرعية ، الرعية عبيد يكتفهم العدل ، العدل مألوف وبه قوام العالم ، العالم بستان ... » ، ثم ترجع إلى أول الكلام . فهذه ثمان كلمات حكيمية سياسية ارتبط بعضها ببعض ، وازدادت أعجازها على صدورهما ، واتصلت في دائرة لا يتعين طرفها ، فخر بشوره عليهما ، وعظم من فوائدهما . وأنت إذا تأملت كلامنا في فصل التولي والملك ، وأعطيت حقه من التفتيح والتفهيم ، عثرت في أثنائه على تفسير هذين الكلمتين ، وتوضيح إنجاليهما مستوفى يتنا بأوجب بيان وأوضح دليل وبرهان ، أطلمنا الله عليه من غير تعليم أرسطو ولا إفادة مؤبدان . وكذلك تجد في كلام ابن المقفع ، وما يستطرده في رسائله من ذكر السياسات

الكثير من مسائل كتابنا هذا غير مبرهنة كما برهنناه ؛ إنما يجليها في الذكر على منحنى الخطابة في أسلوب الترسُّل وبلاغة الكلام . وكذلك حوِّم القاضي أبو بكر الطرطوشي في كتاب سراج الملوك ، وبوبه على أبواب تُقرب من أبواب كتابنا هذا ومسائله ؛ لكنه لم يُصادف فيه الرِّمَّة ولا أصاب الشاكلة ^(١) ، ولا استوفى المسائل ، ولا أوضح الأدلة ؛ إنما يُوبُّ الباب للمسئلة ، ثم يستكثر من الأحاديث والآثار ، ويتعلَّ كلَّيات متفرقة لحكام الفرس مثل بُزْجَمَر والمؤبذان وحكام الهند والمأثور عن دانيال وهرمس وغيرهم من أكابر الخليفة ، ولا يكشف عن التحقيق قناعاً ولا يرفع بالبراهين الطبيعية حجاباً ؛ إنما هو نقل وتركيب شبه بالمواعظ ؛ وكأنه حوِّم على القرض ولم يُصادفه ، ولا تحقَّق قصده ، ولا استوفى مسائله . ونحن ألهنا الله إلى ذلك إلهاماً ؛ وأعترنا على علم جعلنا سنُّ بكره ^(٢) وجُهينة خبره ^(٣) . فإن كنت قد استوفيت مسائله ، وميزت عن سائر الصنائع أنظاره وأثخائه ، فتوفيق من الله وهداية . وإن فاتني شيء في إحصائه واشتبهت بغيره مسائله ، فلنأظر الحق إصلاحه ؛ ولي الفضل لأني نهجت له السبيل وأوضحته له الطريق . والله يهدي بنورهِ من يشاء .

ونحن الآن نبين في هذا الكتاب ما يفرض للبشر في اجتماعهم

(١) الرِّمَّة : ما يرمى من حيوان ، والشاكلة : الوجهة والطريقة . - والمحنى في الجملة : لم يصيب الغرض .

(٢) مثل يطلق على من يجيء بالخبر الصادق اليقين .

(٣) إشارة إلى المثل المشهور : «وعند جهينة الخبر اليقين» .

من أحوال العمران في الملك والكسب والعلوم والصنائع بوجوده
برهانية يتضح بها التحقيق في معارف الخاصة والعامة ، وتدفع بها
الأوهام وترفع الشكوك ونقول :

لما كان الإنسان متميزاً عن سائر الحيوانات بخواص اختصاص
بها ، فمن العلوم والصنائع التي هي نتيجة الفكر الذي تميز به عن
الحيوانات ، وشرف بوضفه على المخلوقات ، ومنها الحاجة إلى الحكم
الوازع والسلاطن القاهر ، إذ لا يمكن وجوده دون ذلك (١) ، من
بين الحيوانات كلها إلا ما يقال عن النحل والجراد ، وهذين وإن
كان لهما مثل ذلك فبطريق إلهام لا يفكر وذويية . ومنها السمي
في المعاش والاعتبال في تحصيله من وجوده واكتساب أسبابه ، لما
جعل الله فيه من الاقتدار إلى الغذاء في حياته وبقائه ، وهداه إلى
التياسر وطلبه ، قال تعالى : ﴿ أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلَقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ .

ومنها العمران وهو التماكن والتنازل في مصر (٢) أو جلة للأنس
بالعشير واقتضاء الحاجات ، لما في طباعهم من التعاون على المعاش
كما سنبينه . ومن هذا العمران ما يكون بدوياً ، وهو الذي يكون
في الضواحي وفي الجبال وفي الجلال المنتجة في القفار وأطراف
المدن والمساكن ما يكون حضرياً ، وهو الذي بالأمنار والقرى والمدن
والمدن (٣) لا غصام بها والتحصن بخدائنها . وله في كل هذه الأحوال

(١) يظهر أن ما عذره ساقطة من جسم النحل ، لأن الخلوة عند مسقيم . (٢) نسخة جله
البيان العربي ورواه غيره بن يوسف وهي : دولة مشهورة في ذلك .

(٢) بمعنى الصنيع أو القديس ، وهذا صحت . وجمعها : أخصار

(٣) بلاد بأهل المدن : أهل القرى والأمنار ، والعرب تسمي القرية المدرة ، وبالأخص

للمدن والقرى : مدرة (فاموس) .

أُمُودُ تَعْرِضُ مِنْ حَيْثُ الْاجْتِمَاعُ عُرُوضاً ذَاتِيّاً لَهُ ، فَلَا جَرَمَ انْخَصَرَ
الْكَلَامُ فِي هَذَا الْكِتَابِ فِي سِتَّةِ فُصُولٍ :

الأول - فِي الْمُرَانِ الْبَشَرِيِّ عَلَى الْجَمَلَةِ وَأَصْنَافِهِ وَقِسْمِهِ
مِنَ الْأَذْوَءِ ،

والثاني - فِي الْمُرَانِ الْبَنَوِيِّ وَذِكْرَ الْقَبَائِلِ وَالْأُمَمِ الْوَحْشِيَّةِ ؛

والثالث - فِي النُّوْلِ وَالْخِلَافَةِ وَالْمُلْكِ وَذِكْرَ الْمَرَاتِبِ السُّلْطَانِيَّةِ ؛

والرابع - فِي الْمُرَانِ الْخَضَرِيِّ وَالْبُلْدَانِ وَالْأَمْعَارِ ؛

والخامس - فِي الصَّنَائِعِ وَالْمَعَاشِ وَالْكَتِّيبِ وَوُجُوهِهِ ؛

والسادس - فِي الْعُلُومِ وَانْكِسَابِهَا وَتَعَلُّمِهَا .

وَقَدْ قَدِّمْتُ الْمُرَانِ الْبَنَوِيِّ لِأَنَّهُ سَابِقٌ عَلَى جَمِيعِهَا كَمَا نُبَيِّنُ
لَكَ بَعْدُ ؛ وَكَذَا تَقْدِيمُ الْمُلْكِ عَلَى الْبُلْدَانِ وَالْأَمْعَارِ ؛ وَأَمَّا تَقْدِيمُ
الْمَعَاشِ فَلِأَنَّ الْمَعَاشَ ضَرُورِيٌّ طَبِيعِيٌّ وَتَعَلُّمُ الْعِلْمِ كَالِيٌّ أَوْ حَاجِيٌّ ،
وَالطَّبِيعِيُّ أَقْدَمُ مِنَ الْكَالِيِّ ؛ وَجَعَلْتُ الصَّنَائِعَ مَعَ الْكَتِّيبِ لِأَنَّهَا
مِنْهُ يَنْخَضِرُ الْوُجُودُ وَمِنْ حَيْثُ الْمُرَانُ ، كَمَا نُبَيِّنُ لَكَ بَعْدُ .
وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلصَّوَابِ وَالْمُعِينُ عَلَيْهِ .

الكتاب الأول

من الكتاب الأول

في العمران البشري على البنية وفيه مقدمات

الاولى : في أن الاجتماع الإنساني ضروري. ويُعتبر الحكماء عن هذا يقولون : « الإنسان مدني بطبعه » ، أي لا بد له من الاجتماع الذي هو المدنية في اصطلاحهم وهو معنى العمران. وتبينه أن الله سبحانه خلق الإنسان ورغبه على صودة لا يصح حياتها وبقاؤها إلا بالنزاهة ، وهذه إلى التماس يفرطه ، وبما رغب فيه من القذة على تحصيله . إلا أن قذة الواحد من البشر قاصرة عن تحصيل حاجته من ذلك النزاهة ، غير موفية له بمادته حياته منه . ولو فرضنا منه أقل ما يمكن فرضه وهو قوت يوم من الخطة مثلا ، فلا يحصل إلا يملج كثير من الطحن والسجن والطبخ . وكل واحد من هذين الأعمال الثلاثة يحتاج إلى مواين وآلات لا تتم إلا بصناعات متقدمة من حداد وبنجار وفاخوري . هب أنه يأكله حبا من غير علاج ، فهو أيضا يحتاج في تحصيله حبا إلى أعمال

أخرى أكثر من هذه ، من الزراعة والحصاد واليدرس الذي يُخرج
الحب من غلاف السنبُل . ويحتاج كل واحد من هذه الى آلات
متعددة وصنائع كثيرة أكثر من الأولى بكثير . ويستحيل أن
توفي بذلك كله أو ببعضه فُتدرة الواحد . فلا بد من اجتماع القُدَرِ
الكثيرة من أبناء جنسه ليحصل القوت له ولهم ؛ فيحصل بالتعاون
قُدرة الكفاية من الحاجة لأكثر منهم بإضاف . وكذلك يحتاج
كل واحد منهم أيضاً في الدفاع من نفسه الى الاستعانة بأبناء
جنسه . لأن الله سبحانه لما ركب الطباع في الحيوانات كلها ، وقسم
القُدَرِ بينها جعل حُطوطاً كثيرة من الحيوانات النجم من القُدرة
أكل من حظ الإنسان ؛ فُدرة الفرس مثلاً أعظم بكثير من
قُدرة الإنسان وكذا قُدرة الحمار والثور ؛ وقُدرة الأسد وأنيلر
أضعاف من قُدريه . ولما كان المدوان طبيعياً في الحيوان جعل
لكل واحد منها عضواً مختصاً يُدافع به ما يصل إليه من عادية
غيره . وجعل للإنسان عوضاً من ذلك كله الفكر واليد . فأيد
هيئة للصنائع بخدمة الفكر ؛ والصنائع تُحصل له الآلات التي
تنوب له عن الجوارح المُلحمة في سائر الحيوانات للدفاع ؛ مثل
الرماح التي تنوب عن القرون الناطقة ؛ والسيوف النائية عن
الخطائب الجارية ، والبراس^(١) النائية عن البشرات الجلانية^(٢) ؛
إلى غير ذلك مما ذكره جالينوس في كساب منافع الأعضاء .

(١) جمع ترس ، بضم التاء ، وهو ما يلبس على الجسم لائقه السهام والسيوف (قاموس) .

(٢) بمعنى الصلبة .

فَالوَاحِدُ مِنَ الْبَشَرِ لَا تُقَاوِمُ قُدْرَتُهُ قُدْرَةَ وَاحِدٍ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ
 النُّجْمِ سِوَا الْمُتَرَسِّدَةِ ، هُوَ عَاجِزٌ عَنْ مُدَافَعَتِهَا وَحَمَلِهَا بِالْجَلَّةِ ، وَلَا تَقِي
 قُدْرَتُهُ أَيْضاً بِاسْتِهْمالِ الْآلَاتِ الْمُنْتَهَى لِلْمُدَافَعَةِ لِكَثْرَتِهَا وَكَثْرَةِ
 الصَّنَائِعِ وَالْمَوَاعِينِ الْمُنْتَهَى لَهَا فَلَا بُدَّ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ مِنَ التَّعَاوُنِ
 عَلَيْهِ بِأَنْبَاءِ جُلَيْسِهِ . وَمَا لَمْ يَكُنْ هَذَا التَّعَاوُنُ فَلَا يَحْصُلُ لَهُ قُوَّةٌ
 وَلَا غِذَاءٌ ، وَلَا تَقِي حَيَاتُهُ ، لِأَنَّ رِزْقَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ مِنَ الْحَاجَةِ
 إِلَى الْغِذَاءِ فِي حَيَاتِهِ ، وَلَا يَحْصُلُ لَهُ أَيْضاً دِفَاعٌ عَنْ نَفْسِهِ لِقُدْرَةِ
 السِّلَاحِ فَيَكُونُ فَرِيسَةً لِلْحَيَوَانَاتِ ، وَيُعَاجِلُهُ الْمَلَائِكَةُ عَنْ مَدَى
 حَيَاتِهِ ، وَيَبْطُلُ قُوَّةُ الْبَشَرِ . وَإِذَا كَانَ التَّعَاوُنُ حَصَلَ لَهُ الْقُوَّةُ
 لِلْغِذَاءِ وَالسِّلَاحِ لِلْمُدَافَعَةِ ، وَتَمَّتْ حِكْمَةُ اللَّهِ فِي بَقَايِهِ وَحِفْظِ قُوَّتِهِ .
 فَإِذَنْ هَذَا الْأَجْتِمَاعُ ضَرُورِيٌّ لِتَنْوَعِ الْإِنْسَانِيَّةِ ، وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ
 وَجُودُهُمْ وَمَا أَرَادَهُ اللَّهُ مِنْ اعْتِمَادِ الْعَالَمِ بِهِمْ وَاسْتِغْلَافِهِ إِيَّاهُمْ ،
 وَهَذَا هُوَ مَعْنَى الْعُمُرَانِ الَّذِي جَسَلْنَاهُ مَوْضُوعاً لِهَذَا الْعِلْمِ .

وَفِي هَذَا الْكَلَامِ قَوْعُ إِبْتِهَاثِ الْمَوْضُوعِ فِي قَبْلِهِ الَّذِي هُوَ
 مَوْضُوعٌ لَهُ . وَهَذَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ وَاجِباً عَلَى صَاحِبِ الْقَدَرِ ، لَمْ تَقَرَّرْ
 فِي الصَّنَاعَةِ النَّطِيقَةِ أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى صَاحِبِ عِلْمِ إِبْتِهَاثِ الْمَوْضُوعِ فِي
 ذَلِكَ الْعِلْمِ ، فَلَيْسَ أَيْضاً مِنَ الْمُنْعَوَاتِ بَيْنَهُمْ ، فَيَكُونُ إِبْتِهَاثُهُ
 مِنَ التَّبَرُّعَاتِ ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ بِفَضْلِهِ .

لَمْ يَكُنْ إِنْ هَذَا الْأَجْتِمَاعُ إِذَا حَصَلَ لِلْبَشَرِ كَمَا قَرَّرْنَاهُ وَتَمَّ عُمُرَانُ
 الْعَالَمِ بِهِمْ ، فَلَا بُدَّ مِنْ وَازِعٍ يَذْفَعُ بَعْضَهُمْ عَنْ بَعْضٍ ، لِأَنَّ فِي
 طَبَاعِهِمُ الْحَيَوَانِيَّةَ مِنَ الْمُنُونِ وَالظُّلْمِ . وَلَيْسَتْ آلَةُ السِّلَاحِ الَّتِي

جَعَلَتْ دَافِعَةً لِمُدُونِ الْحَيَوَانَاتِ الْجُحْمِ عَنْهُمْ كَافِيَةً فِي دَفْعِ الْمُدُونِ عَنْهُمْ لِأَنَّهَا مَوْجُودَةٌ بِلَيْسِهِمْ . فَلَا بُدَّ مِنْ شَيْءٍ آخَرَ يَذْفَعُ عُدُونَهُمْ عَنْ بَعْضِهِمْ عَنْ بَعْضٍ . وَلَا يَكُونُ مِنْ غَيْرِهِمْ لِمَصُورِ جَمِيعِ الْحَيَوَانَاتِ عَنْ مَدَارِكِهِمْ وَالْمَامَاتِهِمْ . فَيَكُونُ ذَلِكَ الْوَازِعُ وَاحِدًا مِنْهُمْ يَكُونُ لَهُ عَلَيْهِمُ الْقَلْبَةُ وَالسُّلْطَانُ وَالْيَدُ الْقَاهِرَةُ ، حَتَّى لَا يَصِلَ أَحَدٌ إِلَى غَيْرِهِ بِمُدُونٍ ، وَهَذَا هُوَ مَعْنَى الْمَلِكِ . وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكَ يَهَذَا أَنَّهُ خَاصَّةٌ لِلْإِنْسَانِ طَبِيعِيَّةٌ وَلَا بُدَّ لَهُمْ مِنْهَا . وَقَدْ يَوْجَدُ فِي بَعْضِ الْحَيَوَانَاتِ الْجُحْمِ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْحُكَّامُ كَمَا فِي النَّحْلِ وَالْجُرَادِ لَمَّا اسْتَعْرَى فِيهَا مِنَ الْحُكْمِ وَالْإِنْقِيَادِ وَالْإِتْبَاعِ لِرَأْسٍ مِنْ أَشْخَاصِهَا مُتَمَيِّزٌ عَنْهُمْ فِي خُلُقِهِ وَجَمَالِهِ ، إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ مَوْجُودٌ لِنَتِيرِ الْإِنْسَانِ يُخَصِّصُ الْقَطْرَةَ وَالْمَدَايِ لَا يُخَصِّصُ الْفِكْرَةَ وَالسِّيَاسَةَ : ﴿ أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ .

وَتَرِيدُ الْقَلَاسِفَةِ عَلَى هَذَا الْبُرْهَانِ حَيْثُ يُجَاوِلُونَ إِثْبَاتِ النُّبُوَّةِ بِالْقَلِيلِ الْمَقْلِيِّ ، وَأَنَّهَا خَاصَّةٌ طَبِيعِيَّةٌ لِلْإِنْسَانِ ، فَيَقَرَّرُونَ هَذَا الْبُرْهَانِ إِلَى غَايَتِهِ وَأَنَّهُ لَا بُدَّ لِلْبَشَرِ مِنَ الْحُكْمِ الْوَازِعِ ، ثُمَّ يَقُولُونَ بَعْدَ ذَلِكَ . وَذَلِكَ الْحُكْمُ يَكُونُ يَشْرَعُ مَفْرُوضٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَأْتِي بِهِ وَاحِدٌ مِنَ الْبَشَرِ ، وَأَنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مُتَمَيِّزًا عَنْهُمْ بِمَا يُوَدِّعُ اللَّهُ فِيهِ مِنْ خَوَاصِرِ هِدَايَتِهِ لِيَقَعَ التَّسْلِيمُ لَهُ وَالْقَبُولُ مِنْهُ ، حَتَّى يَتِمَّ الْحُكْمُ فِيهِمْ وَعَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ إِنْكَارٍ وَلَا تَرْيِيفٍ . وَهَئِهِ الْقَضِيَّةُ لِلْحُكَّامِ غَيْرُ بُرْهَانِيَّةٍ كَمَا تَرَاهُ ، إِذِ الْوُجُودُ وَحَيَاةُ الْبَشَرِ قَدْ تَتِمَّ مِنْ دُونِ ذَلِكَ بِمَا يَفْرُسُهُ الْمَالِكُ لِنَفْسِهِ ، أَوْ بِالنَّصَبَةِ

التي يَتَّبِدُّ بِهَا عَلَى قَهْرِهِمْ وَتَحْلِيمٍ عَلَى جَادَتِهِ . قَاهِلُ الْكِتَابِ
وَالْمُتَّبِعُونَ لِلْأَنْبِيَاءِ قَلِيلُونَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُجُوسِ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ كِتَابٌ
فَإِنَّهُمْ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعَالَمِ ، وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ كَانَتْ لَهُمُ الدُّوَلُ وَالْأَمَاكُ
فَضْلًا عَنِ الْحَيَاةِ ، وَكَذَلِكَ هِيَ لَهُمْ لِهَذَا السَّهْدِ فِي الْأَقَالِيمِ الْمُنْحَرِفَةِ
فِي الشَّلَالِ وَالْجَنُوبِ . يَخْلَافُ حَيَاةَ الْبَشَرِ قَوْضَى دُونَ وَازِعٍ لَهُمُ
الْبَتَّةُ فَإِنَّهُ يَتَّبِعُ . وَبِهَذَا يَتَّبِعُونَ لَكَ غَلَطُهُمْ فِي وُجُوبِ النُّبُوءَاتِ وَأَنَّهُ
لَيْسَ بِمَعْلِيٍّ وَإِنَّمَا مَذْرُكُهُ الشَّرْعُ كَمَا هُوَ مَذْهَبُ السَّلَفِ مِنَ الْأُمَمِ .
وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ وَالْإِهْدَايَةِ .

المقدمة الثانية

في قسط البحار من الأرض بالملحة التي يمتزج بها فيه من البحار^(١)
والأشجار والنباتات

إِذْ عَلِمَ أَنَّهُ قَدْ تَبَيَّنَ فِي كُتُبِ الْحُكَمَاءِ النَّاطِلِينَ فِي أحوالِ الْعَالَمِ
أَنَّ شَكْلَ الْأَرْضِ كُرْوِيٌّ وَأَنَّهَا مَحْفُوقَةٌ يَمْتَصِّرُ الْمَاءُ كَمَا أَنَّهَا عِنَبَةٌ
طَافِيَةٌ عَلَيْهِ . فَانْحَسَرَ الْمَاءُ عَنْ بَعْضِ جَوَانِبِهَا ، لِأَنَّهُ أَرَادَ اللَّهُ مِنْ
تَكْوِينِ الْحَيَوَانَاتِ فِيهَا وَنَهْرَانِهَا بِالنَّوْعِ الْبَشَرِيِّ الَّذِي لَهُ الْخِلَافَةُ
عَلَى سَائِرِهَا . وَقَدْ يُتَوَهَّمُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ ، وَلَيْسَ
بِصَحِيحٍ ، وَإِنَّمَا التَّحْتُ الطَّبِيعِيُّ قَلْبُ الْأَرْضِ وَوَسَطُ كَرْتِهَا الَّذِي
هُوَ مَرْكَزُهَا ، وَالْكُلُّ يَطْلُبُهُ بِمَا فِيهِ مِنَ النِّتَلِ ؛ وَمَا عَدَا ذَلِكَ مِنْ
جَوَانِبِهَا . وَأَمَّا الْمَاءُ الْحَبِيطُ بِهَا فَهُوَ فَوْقَ الْأَرْضِ . وَإِنْ قِيلَ فِي
شَيْءٍ مِنْهَا إِنَّهُ تَحْتَ الْأَرْضِ فَيُضَافَةُ إِلَى جِهَةٍ أُخْرَى مِنْهُ . وَأَمَّا
الَّذِي انْحَسَرَ عَنْهُ الْمَاءُ مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ النِّصْفُ مِنْ سَطْحِ كَرْتِهَا
فِي شَكْلِ دَائِرَةٍ أَحَاطَ أَلْتَمَصَّرُ الْمَائِيُّ بِهَا مِنْ جَمِيعِ جَوَانِبِهَا بِخَرٍّ
يُسَمَّى الْبَحْرَ الْحَبِيطَ ، وَيُسَمَّى أَيْضاً تَبْلَايَةً يَتَفَخِّمُ الْأَمْرَ الثَّانِيَةَ ،

(١) ورد بالأصل في جميع النسخ وكذا في طبعتنا القديمة عن الأصل لمختلف النسخ المطبوعة: الأشجار وهو تحريف. وفي النسخة الباريسية المخطوطة: البحار، ولذلك أئبنا هنا هكذا. لأن البحث في هذه المقدمة مستفيض عن البحار ولا يكاد يكون للأشجار بها ذكر.

وَيُسَمَّى أَوْفْيَانوسَ ، أَسْمُهُ أَعْجَبِيَّةٌ ، وَيُقَالُ لَهُ الْبَحْرُ الْأَخْضَرُ وَالْأَسْوَدُ .
 ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْكُتَيْفَ مِنَ الْأَرْضِ لِلْمُرَانِ فِيهِ الْقِفَادُ وَالْخَلَاءُ أَكْثَرُ
 مِنْ عُمرَانِهِ وَالْخَالِي مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ مِنْهُ أَكْثَرُ مِنْ جِهَةِ الشَّامِ ،
 وَإِنَّمَا الْمَعْمُورُ مِنْهُ قِطْعَةٌ أَمِيلُ إِلَى الْجَانِبِ الشَّامِيِّ عَلَى شَكْلِهِ مُسَطَّحٌ
 كَرُويٍّ يَنْتَهِي مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ إِلَى خَطِّ الْأَسْتَوَاءِ ، وَمِنْ جِهَةِ
 الشَّامِ إِلَى خَطِّ كَرُويٍّ وَقَدَاهُ الْجِبَالُ الْفَاصِلَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَاءِ
 الْفُصْرِيِّ الَّذِي يَتَمَاهَا سَدٌّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ . وَهَذِهِ الْجِبَالُ مِثْلَةٌ
 إِلَى جِهَةِ الْمَشْرِقِ . وَيَنْتَهِي مِنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِلَى عُصْرِ الْمَاءِ
 أَيْضًا يَفْطُلَتَيْنِ مِنَ الدَّائِرَةِ الْمُحِيطَةِ . وَهَذَا الْكُتَيْفُ مِنَ الْأَرْضِ
 قَالُوا هُوَ بِمِقْدَارِ النِّصْفِ مِنَ الْكُرَّةِ أَوْ أَقَلُّ ، وَالْمَعْمُورُ مِنْهُ بِمِقْدَارِ
 رُثْبِهِ ، وَهُوَ الْمُتَقَسِّمُ بِالْأَقَالِمِ السَّبْعَةِ . وَخَطُّ الْأَسْتَوَاءِ يَقْسُمُ
 الْأَرْضَ بَيْنَ صَفَتَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ ، وَهُوَ طَوْلُ الْأَرْضِ
 وَأَكْبَرُ خَطِّ فِي كُرَّتِهَا ، كَمَا أَنَّ مِنْطَقَةَ فَلَكِ الْبُرُوجِ وَدَائِرَةُ مُمْلِكِ
 النَّهَارِ أَكْبَرُ خَطِّ فِي الْفَلَكَ . وَمِنْطَقَةُ الْبُرُوجِ مُتَقَسِّمَةٌ بِثَلَاثَةِ
 وَبِسْتَيْنَ دَرَجَةٍ ، وَالدَّرَجَةُ مِنْ مَسَافَةِ الْأَرْضِ خَمْسَةٌ وَعِشْرُونَ قَرَسَخًا ،
 وَالْقَرَسَخُ إِثْنَا عَشَرَ أَلْفَ ذِرَاعٍ فِي ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ ، لِأَنَّ الْمِيلَ
 أَرْبَعَةُ أَلْفٍ ذِرَاعٍ ، وَالذِّرَاعُ أَرْبَعَةُ وَعِشْرُونَ إصْبَعًا ، وَالْإِصْبَعُ سِتُّ
 حَبَّاتٍ شَمِيرٍ مَصْفُوفَةٍ مُلَصَّوقَةٍ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ظَهَرًا لِبَطْنٍ . وَبَيْنَ
 دَائِرَةِ مُمْلِكِ النَّهَارِ الَّتِي تَقْسِمُ الْفَلَكَ بَيْنَ صَفَتَيْنِ وَتُسَامِتُ خَطَّ
 الْأَسْتَوَاءِ مِنَ الْأَرْضِ ، وَبَيْنَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْفُطَيْنِ تِسْعُونَ دَرَجَةً .
 لَكِنَّ الْعِبَادَةَ فِي الْجِهَةِ الشَّامِيَّةِ مِنْ خَطِّ الْأَسْتَوَاءِ أَرْبَعٌ وَسِتُّونَ

درَجَةً وَالْبَاقِي مِنْهَا خَلَاءٌ لَا عِمَادَةَ فِيهِ لِشِدَّةِ الْبَرْدِ وَالْجُودِ، كَمَا كَانَتْ الْجُمَّةُ الْجَنُوبِيَّةُ خَلَاءً كُلُّهَا لِشِدَّةِ الْحَرِّ كَمَا نَبَّيْنُ ذَلِكَ كُلَّهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

ثُمَّ إِنَّ الْخَبِيرِينَ عَنْ هَذَا الْمَمُورِ وَحُدُودِهِ وَمَا فِيهِ مِنَ الْأَمْصَارِ وَالْمَدَنِ وَالْجِبَالِ وَالْأَنْهَارِ وَالْعِقَارِ وَالرِّمَالِ مِثْلَ : بَطْلِيمُوسَ فِي كِتَابِ الْجُغَرَفِيَا، وَصَاحِبِ كِتَابِ «رُؤُوسِ الْجَزَائِرِ»^(١) مِنْ بَنِيهِ، قَسَمُوا هَذَا الْمَمُورَ بِسَبْعَةِ أَقْسَامٍ يُسَمُّونَهَا الْأَقَالِيمَ السَّبْعَةَ بِحُدُودٍ وَغِيَمَةٍ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مُتَسَاوِيَةً فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفَةً فِي الطُّولِ، قَالَ الْأَقْلِيمُ الْأَوَّلُ أَطْوَلُ بِمِثْلِ بَنِيهِ وَكَذَا الثَّانِي إِلَى آخِرِهَا، فَيَكُونُ السَّابِعُ أَقْصَرَ لِمَا اقْتَضَاهُ وَضَعُ الدَّائِرَةِ النَّاشِئَةِ مِنَ الْحِمَارِ الْمَاءِ عَنْ كُرَّةِ الْأَرْضِ . وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الْأَقَالِيمِ عِنْدَهُمْ مُتَقَسِّمٌ بِعَشْرَةِ أَجْزَاءٍ مِنَ الْمَقَرِّ إِلَى الْمَشْرِقِ عَلَى التَّوَالِي . وَفِي كُلِّ جُزْءٍ الْخَبَرُ عَنْ أَحْوَالِهِ وَأَحْوَالِ مُغْرَابِيهِ .

البط

وَذَكَرُوا أَنَّ هَذَا الْبَحْرَ الْحَبِيطَ يَخْرُجُ مِنْهُ مِنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ فِي الْأَقْلِيمِ الرَّابِعِ الْبَحْرُ الرَّوْمِيُّ الْمُرُوفُ . وَيَبْدَأُ فِي خَلِيجِ مُتَضَايِقٍ فِي

(١) كتاب «روجر» أو ونزهة المشتاق في اختراق الآفاق . ألفه الشريف الإدريسي للملك «روجر الثاني» ملك النرمان وصاحب صقلية، وكان الإدريسي رُوادة طاف في بلاد الروم واليونان ومصر والمغرب وفرنسا وجزيرة بريطانيا . دعه الملك «روجر» إلى زيارة صقلية فرسم له ما عاينه من البلاد على كرة من فضة (قاموس المنجدة) .

عَرْضِ اثْنَيْ عَشَرَ مِيلًا أَوْ نَحْوَهَا مَا بَيْنَ طَنْجَةِ وَطَرِيفٍ وَيُسَمَّى
الْأُفَاقُ^(١)، ثُمَّ يَذْهَبُ مُشْرِقًا وَيَنْقَسِحُ إِلَى عَرْضِ سِتِّينَ مِيلًا .
وَنَهَائَتُهُ فِي آخِرِ الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنَ الْأَقْلِيمِ الرَّابِعِ عَلَى أَلْفِ قَرَسَخٍ
وَمِائَةِ وَسِتِّينَ قَرَسَخًا مِنْ مَبْدِئِهِ ، وَعَلَيْهِ هُنَالِكَ سَوَاحِلُ الشَّامِ .
وَعَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ سَوَاحِلُ الثَّرْبِ ، أَوَّلُهَا طَنْجَةُ عِنْدَ الْخَلِيجِ ،
ثُمَّ إِفْرِيقِيَّةُ^(٢) ، ثُمَّ بَرْقَةُ إِلَى الْأِسْكََنْدَرِيَّةِ . وَمِنْ جِهَةِ الشَّامِ سَوَاحِلُ
السُّطُنْطِينِيَّةِ عِنْدَ الْخَلِيجِ ، ثُمَّ الْبَنَادِقَةُ ، ثُمَّ رُومَةُ ، ثُمَّ الْإِفْرِيقِيَّةُ
ثُمَّ الْأَنْدَلُسُ إِلَى طَرِيفٍ عِنْدَ الْأُفَاقِ قُبَالَةَ طَنْجَةِ . وَيُسَمَّى هَذَا
الْبَحْرُ الرُّومِيُّ وَالشَّامِيُّ ، وَفِيهِ جُزُرٌ كَثِيرَةٌ عَابِرَةٌ كِبَارٌ مِثْلُ أَفْرِيطَسَ
وَقَبْرُسَ وَصِقِلِيَّةَ وَمُبُورِقَةَ وَسِرْدَانِيَّةَ وَدَانِيَّةَ .

قَالُوا : وَيَخْرُجُ مِنْهُ فِي جِهَةِ الشَّامِ بَحْرَانِ آخَرَانِ مِنْ خَلِيجَيْنِ .
أَحَدُهُمَا مُسَامِتُ السُّطُنْطِينِيَّةِ ، يَبْدَأُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ مُتَضَايِقًا فِي
عَرْضِ دَمِيَةِ السَّهْمِ ، وَيَمُرُّ ثَلَاثَةَ بَحَارٍ : فَيَتَّصِلُ بِالسُّطُنْطِينِيَّةِ ثُمَّ
يَنْقَسِحُ فِي عَرْضِ أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ ، وَيَمُرُّ فِي جَزِيرَةِ سِتِّينَ مِيلًا ، وَيُسَمَّى
خَلِيجَ السُّطُنْطِينِيَّةِ ، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْ فُوهَةٍ عَرْضُهَا سِتُّ أَمْيَالٍ ، فَيَبْدَأُ
بَحْرَ نِيطُسَ ، وَهُوَ يَنْحَرِفُ مِنْ هُنَالِكَ فِي مَذْهَبِهِ إِلَى فَحِيَّةِ
الْشَّرْقِ فَيَمُرُّ بِأَرْضِ هِرَقِلِيَّةَ ، وَيَنْتَهِي إِلَى بِلَادِ الْخَزَرِّيَّةِ عَلَى أَلْفِ
وَلِثْنَيْنِ مِيلٍ مِنْ فُوهَتِهِ ، وَعَلَيْهِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ أُمُّ مِنَ الرُّومِ وَالتُّرْكِ
وَبُزْجَانَ وَالرُّوسِ . وَالْبَحْرُ الثَّانِي مِنْ خَلِيجِي هَذَا الْبَحْرِ الرُّومِيُّ وَهُوَ

(١) كانت تطلق في ذلك العهد على المغرب الأدنى، أي تونس وما إليها.

بِحُرِّ الْبَنَادِقَةِ^(١) يَخْرُجُ مِنْ بِلَادِ الرُّومِ عَلَى سَمْتِ الشَّامِ ، فَإِذَا انْتَهَى إِلَى سَمْتِ الْجَبَلِ انْحَرَفَ فِي سَمْتِ الْمَغْرِبِ إِلَى بِلَادِ الْبَنَادِقَةِ ، وَيَنْتَهِي إِلَى بِلَادِ إِنْكِلَايَةِ عَلَى أَلْفٍ وَمِائَةِ مِيلٍ مِنْ مَبْدِئِهِ . وَعَلَى حَافَتِهِ مِنَ الْبَنَادِقَةِ وَالرُّومِ وَغَيْرِهِمْ أُمَمٌ ، وَيُسَمَّى خَلِيجَ الْبَنَادِقَةِ .

قالوا : وَيَنْسَاحُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الْخَمِيطِ أَيْضاً مِنَ الشَّرْقِ وَعَلَى ثَلَاثِ عَشْرَةَ دَرَجَةً فِي الشَّامِ مِنْ خَطِّ الْإِسْتِوَاءِ بَحْرٌ عَظِيمٌ مُنْتَسِعٌ يَمُرُّ إِلَى الْجَنُوبِ قَلِيلاً حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الْأَقْلَمِ الْأَوَّلِ ، ثُمَّ يَمُرُّ فِيهِ مُنْتَبِهاً إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْهُ إِلَى بِلَادِ الْخَمِيشَةِ وَالزَّنْجِ ، وَإِلَى بِلَادِ بَابِ الْمُنْتَبِ مِنْهُ عَلَى أَرْبَعَةِ آلَافٍ فَرَسَخٍ وَخَمِيسَاةٍ فَرَسَخٍ مِنْ مَبْدِئِهِ . وَيُسَمَّى الْبَحْرَ الصِّينِيَّ وَالْهِنْدِيَّ وَالْخَمِيشِيَّ^(٢) . وَعَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ بِلَادُ الزَّنْجِ وَبِلَادُ بَرْزِ الْهِنْدِ الَّتِي ذَكَرَهَا أَمْرُؤُ الْقَيْسِ فِي شِعْرِهِ ، وَلَيْسُوا مِنَ الْبَرْزِ الَّذِينَ هُمْ قَبَائِلُ الْمَغْرِبِ ، ثُمَّ بِلَادُ مَقْدَشُو ، ثُمَّ بِلَادُ سَفَالَةَ ، وَأَرْضُ الْوَاقِ وَاقٍ ، وَأُمَمٌ أُخْرَى لَيْسَ بَعْدَهُمْ إِلَّا الْقَفَارُ وَالْخَلَاءُ . وَعَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الشَّامِ الصِّينُ مِنْ عِنْدِ مَبْدِئِهِ ثُمَّ الْهِنْدُ ثُمَّ السِّندُ ، ثُمَّ سَوَاوِلُ الْيَمَنِ مِنَ الْأَحْقَافِ وَزَيْدٍ وَغَيْرِهَا ، ثُمَّ بِلَادُ الزَّنْجِ عِنْدَ نَهَائِهِ وَبَعْدَهُمْ الْخَمِيشَةُ .

قالوا : وَيَخْرُجُ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الْخَمِيشِيَّ بَحْرَانِ آخَرَانِ أَحَدُهُمَا يَخْرُجُ مِنْ نَهَائِهِ عِنْدَ بَابِ الْمُنْتَبِ فَيَبْدَأُ مُتَصَالِقاً ، ثُمَّ يَمُرُّ مُتَجَبِّحاً

(١) هو بحر الأدرياتيك ، نسبة إلى شعوب البنادقة الذين توطنوا على سواحله ؛ ودعوا ببنادقة نسبة إلى مدينة البنقلية (فينيسيا) .

(٢) هو المحيط الهندي .

إلى ناحية الشمال ومُتَرَبِّاً قَلِيلًا إلى أَنْ يَنْتَهِيَ إلى مدينة القُلُومِ في الجزء الخامس من الإقليم الثاني على ألف وأربعمائة ميل من مَبْدِيَةِ؛ وَيُسَمَّى نَجْرُ القُلُومِ وَنَجْرُ السُّوَيْسِ^(١) وَتَيْنُهُ وَبَيْنَ فِسطاطٍ يَصْنَعُ مِنْ هُنَا لِكَ ثَلَاثِ رَاحِلٍ . وَعَلَيْهِ مِنْ يَحْضَةِ الشَّرْقِ سَوَاحِلُ الْيَمَنِ ثُمَّ الْجَزَاءُ وَجُدَةٌ ، ثُمَّ مَدِينُ وَأَيْلَةُ وَفَارَانُ عِنْدَ نَهَائِيَّتِهِ ؛ وَمِنْ جِهَةِ الْقَرْبِ سَوَاحِلُ الصَّعِيدِ وَعَيْنُ ذَابُ وَسَوَاكِينُ وَزَيْلَعُ ، ثُمَّ بِلَادُ الْحَبَشَةِ عِنْدَ مَبْدِيَّتِهِ ، وَآخِرُهُ عِنْدَ القُلُومِ يُسَامِتُ الْبَحْرَ الرُّومِيَّ عِنْدَ الرِّيشِ وَتَيْنَتُمَا نَحْوُ بَسْتِ رَاحِلٍ . وَمَا زَالَ الْمُلُوكُ فِي الْإِسْلَامِ وَقَبْلَهُ يَوْمُونَ تَحْرُقُ مَا تَيْنَتُمَا وَلَمْ يَتِمَّ ذَلِكَ^(٢) . وَالْبَحْرُ الثَّانِي مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الْحَبَشِيِّ ، وَيُسَمَّى الْخَلِيجُ الْأَخْضَرُ^(٣) ، يَخْرُجُ مَا بَيْنَ بِلَادِ السِّنْدِ وَالْأَحْقَافِ مِنَ الْيَمَنِ وَيَزُورُ إِلَى نَاحِيَةِ الشَّامِ مُتَرَبِّاً قَلِيلًا إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى الْأَبْلَةِ مِنْ سَوَاحِلِ الْبَصْرَةِ فِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الثَّانِي عَلَى أَرْبَعِمِائَةٍ فَرَسَخٍ وَأَرْبَعِينَ فَرَسَخًا مِنْ مَبْدِيَةِ وَيُسَمَّى بَحْرَ فَاوِسَ . وَعَلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ سَوَاحِلُ السِّنْدِ وَمَكْرَانُ وَكَرْمَانَ وَفَاوِسَ ، وَالْأَبْلَةُ عِنْدَ نَهَائِيَّتِهِ ؛ وَمِنْ جِهَةِ الْقَرْبِ سَوَاحِلُ الْبَحْرَيْنِ وَالْيَمَامَةِ وَحَمَانَ وَالشَّحْرِ ، وَالْأَحْقَافُ عِنْدَ مَبْدِيَّتِهِ . وَفَمَا بَيْنَ بَحْرِ فَاوِسَ وَالْقُلُومِ جَزِيرَةُ الْعَرَبِ

(١) هو البحر الأحمر .

(٢) هنا شرح للدكتور علي عبد الواحد وافي ، في طبعة دار لجنة البيان العربي ، نقلها بنصها : «ثم ذلك بعد وفاة ابن خلدون بنحو أربعة قرون ونصف قرن عن طريق قناة السويس . وكلام ابن خلدون يدل على أن توصل هذين البحرين أحدهما بالآخر مشروع قديم ذكر فيه الملوك في الإسلام ومن قبل الإسلام . وفي الحق أن تلويحه يبدأ من العهد الفرعوني نفسه ويقال إن أول ملك من الفراعنة فكر في حفر القناة هو سنوسرت الثالث الذي يفكر أولياء الأمور في مصر الآن في إقامة تمثال له في بوز سعيد .

(٣) هو الخليج الفارسي .

كَأَنَّهَا دَاخِلَةٌ مِنَ الْبَرِّ فِي الْبَحْرِ يُحِيطُ بِهَا الْبَحْرُ الْجَبَشِيُّ مِنَ الْجَنُوبِ
وَبَحْرُ الْقَزْمِ مِنَ الْغَرْبِ ، وَبَحْرُ فَارِسَ مِنَ الشَّرْقِ ، وَتَقْطَعِي إِلَى الْعِرَاقِ
فَمَا بَيْنَ الشَّامِ وَالْبَصْرَةِ عَلَى أَلْفٍ وَتَحْمِيَانَةِ مِيلٍ بَيْنَهُمَا . وَهُنَا لِكَ
الْكُوفَةِ وَالْقَادِسِيَّةِ وَبَغْدَادُ وَإِيوانُ كِسْرَى وَالْخَيْرَةُ . وَوَرَاءَ ذَلِكَ
أُمَمُ الْأَعَاجِمِ مِنَ التُّرْكِ وَالْخَزَرِ وَغَيْرِهِمْ . وَفِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ
بِلَادُ الْجَزَائِرِ فِي جِهَةِ الْغَرْبِ مِنْهَا ، وَبِلَادُ الْيَمَامَةِ وَالْبَحْرَيْنِ وَعُمانُ
جِهَةِ الشَّرْقِ مِنْهَا ، وَبِلَادُ الْيَمَنِ فِي جِهَةِ الْجَنُوبِ مِنْهَا ، وَسُورَةُ
عَلَى الْبَحْرِ الْجَبَشِيِّ .

قَالُوا : وَفِي هَذَا الْمَسُودِ بَحْرٌ آخَرٌ مُنْقَطِعٌ مِنْ سَائِرِ الْبَحَارِ
فِي نَاحِيَةِ الشَّامِ بِأَرْضِ الدَّبْلَمِ يُسَمَّى بَحْرُ جُرْحَانَ وَطَبْرِسْتَانَ ،
طُولُهُ أَلْفُ مِيلٍ فِي غَرْبِهِ سِتِّانَةُ مِيلٍ فِي غَرْبِهِ أَذْرَبَجَانُ
وَالدَّبْلَمُ ، وَفِي شَرْقِهِ أَرْضُ التُّرْكِ وَخَوَارِزْمُ ، وَفِي جَنُوبِهِ
طَبْرِسْتَانُ ، وَفِي شَمَالِهِ أَرْضُ الْخَزَرِ وَاللَّانِ .
هَذِهِ جُمْلَةُ الْبَحَارِ الْمَشْهُورَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا أَهْلُ الْجُغَرَايَا .

الأنهار

قَالُوا : وَفِي هَذَا الْجُزْءِ الْمَسُودِ أَنْهَارٌ كَثِيرَةٌ أَكْثَرُهَا أَزْبَةُ أَنْهَارِ
وَهِيَ النَّيْلُ وَالْفُرَاتُ وَجِلَّةٌ وَنَهْرٌ بَلَّغَ الْمَسْمَى جَيْحُونَ .
فَأَمَّا النَّيْلُ فَبَدْوُهُ مِنْ جَبَلٍ عَظِيمٍ وَرَاءَ حَظِّ الْأَسْتَوَاءِ يَسْتُ
عَشْرَةَ دَرَجَةٍ عَلَى تَحْتِ الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنَ الْإِقْلَامِ الْأَوَّلِ وَيُسَمَّى

جَبَلِ القُمرِ ، ولا يُعَلَمُ في الأَرْضِ جَبَلٌ أَطْلَى مِنْهُ تَخْرُجُ مِنْهُ عُيُونُ
كثيرةٌ فَيَصُبُّ بَعْضُهَا في بَحِيرَةٍ هُنَاكَ ، وَبَعْضُهَا في أُخْرَى ، ثُمَّ تَخْرُجُ
أَنْهَارٌ مِنَ الْبَحِيرَتَيْنِ ، فَتَصُبُّ كُلُّهُمَا في بَحِيرَةٍ وَاحِدَةٍ عِنْدَ حَظِي الْأَسْتَوَاءِ
عَلَى عَشْرِ مَرَاحِلَ مِنَ الْجَبَلِ . وَتَخْرُجُ مِنْ هَذِهِ الْبَحِيرَةِ نَهْرَانِ .
يَذْهَبُ أَحَدُهُمَا إِلَى نَاحِيَةِ الشَّالِ عَلَى سَنِيهِ ، وَيَتَرَدَّدُ بِلَادِ النُّوبَةِ ثُمَّ
بِلَادِ مِصْرَ . فَإِذَا جَاوَزَهَا تَشَعَّبَ فِي شُعَبٍ مُتَقَارِبَةٍ يُسَمَّى كُلُّ وَاحِدٍ
مِنْهَا خَلِيجًا ، وَتَصُبُّ كُلُّهَا في الْبَحْرِ الرَّوْمِيِّ عِنْدَ الإسْكَندَرِيَّةِ ،
وَيُسَمَّى بَيْلَ مِصْرَ ، وَعَلَيْهِ الْعَصِيدُ مِنْ شَرْقِيهِ ، وَالْوَحَاثُ مِنْ
غَرْبِيهِ . وَيَذْهَبُ الْآخَرُ مُنْطَلِقًا إِلَى الْمَغْرِبِ ، ثُمَّ يَرُى عَلَى سَنِيهِ إِلَى
أَنْ يَصُبَّ في الْبَحْرِ الْهَيْطِ وَهُوَ نَهْرُ السُّودَانِ وَأَمْتُهُمْ كُلُّهُمْ عَلَى
يَنْفَتِيهِ .

وَأَمَّا الْفُرَاتُ فَبُنُوهُ مِنْ بِلَادِ أَرْمِينِيَّةٍ فِي الْجَزءِ السَّادِسِ مِنْ
الْإقْلِيمِ الْخَامِسِ ، وَيَتَرَدَّدُ جَنُوبًا فِي أَرْضِ الرُّومِ وَمَلَطِيَّةَ إِلَى مَنبِجَ
ثُمَّ يَرُى يَعْصِينَ ثُمَّ بِالزُّقَّةِ ، ثُمَّ بِالْكُوفَةِ إِلَى أَنْ يَقْتَرِبَ إِلَى الْبَطْحَاءِ الَّتِي
بَيْنَ الْبَصْرَةِ وَوَايِطَ ، وَمِنْ هُنَاكَ يَصُبُّ في الْبَحْرِ الْخَلِيجِيِّ ،
وَتَتَجَلَّبُ إِلَيْهِ فِي طَرِيقِهِ أَنْهَارٌ كَثِيرَةٌ وَتَخْرُجُ مِنْهُ أَنْهَارٌ أُخْرَى
تَصُبُّ فِي ذِيْلَةٍ .

وَأَمَّا ذِيْلَةُ فَبُنُوهُ عَيْنُ بِلَادِ خِلَاطٍ مِنْ أَرْمِينِيَّةٍ أَيْضًا ، وَتَمُرُّ
عَلَى سَنَتِ الْمَنُوبِ بِالْمَوْصِلِ وَأَذْرَبِجَانَ وَتَبْدَادَ إِلَى وَايِطَ ،
فَتَقْتَرِبُ إِلَى خُلُجَانَ كُلُّهَا تَصُبُّ في بَحِيرَةِ الْبَصْرَةِ ، وَتُقْفِضُ إِلَى
بَحْرِ فَايَسَ ، وَهُوَ فِي الشَّرْقِ عَلَى بَيْنِ الْفُرَاتِ . وَتَتَجَلَّبُ إِلَيْهِ أَنْهَارٌ

كثيرة عظيمة من كلِّ جانب . وفيما بين الفرات وديلة من
أول جريدة الموصل قبالة الشام من غنوي الفرات ، وقبالة
أذربيجان من غنوة دجلة .

وأما نهر جیحون فبتو من بلخ في الجزء الثامن من الإقليم
الثالث من عيون هناك كثيرة ، وتنبط إليه أنهار عظام ،
ويتذهب من الجنوب إلى الشمال فيمر ببلاد خراسان ، ثم يخرج
منها إلى بلاد خوارزم في الجزء الثامن من الإقليم الخامس ،
فيصب في بحيرة البرجانية التي يأسفل مدينتها ، وهي مسيرة
شهر في مثله ، وإليها ينصب نهر قرغانة والشاش الآتي من بلاد
الترك . وعلى غربي نهر جیحون بلاد خراسان وخوارزم ، وعلى
شرقي بلاد بخارى وترمد وسمرقند ، ومن هنالك إلى ما وراءه
بلاد الترك وقرغانة والحزرجية وأهم الأقاليم .

وقد ذكر ذلك كله بطليموس في كتابه والشريف في كتاب
« روجار » ، وصوروا في الجغرافيا جميع ما في العمود من الجبال
والبحار والأودية ، واستوفوا من ذلك ما لا حاجة لنا به
إطلوه ، ولأن عنايتنا في الأكل أكثر إنما هي بالقرب الذي هو وطن
البربر وبالأوطان التي للعرب من المشرق^(١) والله الموفق .

(١) كان من الواجب حذف هذه الجملة بعد أن استوفى البحث عن جميع أقطار المعمور التي
كانت معروفة في ذلك العهد ؛ ولكنه غفل عن محوها فظلت مثبتة في جميع النسخ .

تكملة لهذه المقدمة الثانية

في أن الربع الشمالي من الأرض أكثر من الربع الجنوبي
وأنهم السبب في ذلك

ونحن نرى بالمساهدة والأخبار المتواترة أن الأول والثاني من
الأقاليم المندومة أقل عُمرًا مما يتقدمها، وما وجد من عُمرانيه فيتحلله
الغلاء والتفاد والرمال، والبحر الهندي الذي في الشرق منها .
وأنهم هنئذ الأقليمين وأناسيها ليست لهم الكثرة الباقية، وأمصاره
ومدنه كذلك . والثالث والرابع وما يتقدمها بخلاف ذلك . فالقفا
فيها قليلة، والرمال كذلك أو مندومة، وأناسيها تجاوزت الحد
من الكثرة، وأمصارها ومدنها تجاوزت الحد عدداً، والتمران فيها
مُندرج ما بين الثالث والسادس، والجنوب تحلاه كله . وقد ذكر
كثير من الحكماء أن ذلك لإفراط الحر وقلة ميل الشمس فيها
عن سمت الروس . فلتوضح ذلك يبرهانوه، يثبتين منه سبب
كثرة المادة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال إلى الخامس
والسابع فنقول :

إن قطبي أفلاك الجنوبي والشمالي إذا كانا على الأفق، فهناك
دائرة عظيمة تقسم أفلاك يسمئتين هي أعظم الدوائر المارة من

الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ، وَتُسَمَّى دَائِرَةُ مُمَدَّلِ النَّهَارِ. وَقَدْ تَبَيَّنَ فِي مَوْضِعِهِ مِنْ أَلْبَيْتِ أَنْ أُنْفَلَكَ الْأَعْلَى مُتَحَرِّكٌ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ حَرَكَةً يَوْمِيَّةً يُحَرِّكُ بِهَا سَائِرَ الْأَفْلَاقِ الَّتِي فِي جَوْفِهِ قَهْرًا، وَهَذِهِ الْحَرَكَةُ مُحَسَّسَةٌ. وَكَذَلِكَ تَبَيَّنَ أَنَّ الْكَوَاكِبَ فِي أَفْلَاقِهَا حَرَكَةٌ مُخَالِفَةٌ لِهَذِهِ الْحَرَكَةِ وَهِيَ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ، وَتَخْتَلِفُ أَمَادُهَا بِاخْتِلَافِ حَرَكَةِ الْكَوَاكِبِ فِي السَّرْعَةِ وَالْبُطْءِ. وَتَمَرُّاتُ هَذِهِ الْكَوَاكِبِ فِي أَفْلَاقِهَا تُوَازِيهَا كُلُّهَا دَائِرَةُ عَظِيمَةٌ مِنَ أُنْفَلَكِ الْأَعْلَى تَقْسِمُهُ بِيْنَتَيْنِ، وَهِيَ دَائِرَةُ فَلَكِ الْبُرُوجِ مُتَقَسِّمَةٌ بِإِثْنَيْ عَشَرَ بَرْجًا، وَهِيَ عَلَى مَا تَبَيَّنَ فِي مَوْضِعِهِ مُقَاطِعَةٌ لِدَائِرَةِ مُمَدَّلِ النَّهَارِ عَلَى نَقْطَتَيْنِ مُتَقَابِلَتَيْنِ مِنَ الْبُرُوجِ، هُمَا أَوَّلُ الْحَمَلِ وَأَوَّلُ الْمِيزَانِ، فَتَقْسِمُهَا دَائِرَةُ مُمَدَّلِ النَّهَارِ بِيْنَتَيْنِ: يَنْصِفُ مَائِلَةٌ عَنْ مُمَدَّلِ النَّهَارِ إِلَى الشَّمَالِ وَهُوَ مِنْ أَوَّلِ الْحَمَلِ إِلَى آخِرِ السُّبُلَةِ؛ وَنِصْفٌ مَائِلٌ عَنْهُ إِلَى الْجَنُوبِ وَهُوَ مِنْ أَوَّلِ الْمِيزَانِ إِلَى آخِرِ الْحَوْتِ. وَإِذَا وَقَعَ الْعُطْبَانِ عَلَى الْأَفُقِّ فِي جَمِيعِ نَوَاحِي الْأَرْضِ كَانَ عَلَى سَطْحِ الْأَرْضِ خَطٌّ وَاحِدٌ يُسَمَّى دَائِرَةَ مُمَدَّلِ النَّهَارِ، يَمُرُّ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ وَيُسَمَّى خَطُّ الْأَسْتِوَاءِ. وَوَقَعَ هَذَا الْخَطُّ بِالرَّصْدِ عَلَى مَا زَعَمُوا فِي مَبْدَأِ الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ مِنَ الْأَقَالِمِ السَّبْعَةِ، وَالْعُمُرَانُ كُلُّهُ فِي أَيْلَهِ الشَّالِيَةِ عَنْهُ. وَالْعُطْبُ الشَّالِيُّ يَزْتَقِعُ عَنْ آفَاقِ هَذَا الْعُمُورِ بِالتَّدْرِيجِ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ ارْتِفَاعُهُ إِلَى أَرْبَعٍ وَسِتِّينَ دَرَجَةً؛ وَهَنَالِكَ يَنْقَطِعُ الْعُمُرَانُ وَهُوَ آخِرُ الْإِقْلِيمِ السَّابِعِ. وَإِذَا ارْتَفَعَ عَلَى الْأَفُقِّ تِسْعِينَ دَرَجَةً وَهِيَ الَّتِي بَيْنَ الْعُطْبِ وَدَائِرَةِ مُمَدَّلِ النَّهَارِ صَادَ الْعُطْبُ عَلَى سَمْتِ

الرؤوس وصارت دائرة مُمَكِّلِ النَّهَارِ عَلَى الْأَفْقِ، وَتَقِيتْ سِتَّةَ مِنَ
 الْبُرُوجِ فَوْقَ الْأَفْقِ وَهِيَ الشَّمَالِيَّةُ وَسِتَّةَ تَحْتَ الْأَفْقِ وَهِيَ
 الْجَنُوبِيَّةُ. وَالْمَلَاةُ فِيهَا بَيْنَ الْأَذْبَعَةِ وَالسِّتِينَ إِلَى الثَّسْعِينَ مُنْتَمِةٌ؛
 لِأَنَّ الْمَلَاةَ وَالْبَرْدَ حَيْثُ لَا يَحْصُلَانِ مُتَرَجِّجِينَ لِحِدِّ الزَّمَانِ بَيْنَهُمَا، فَلَا
 يَحْصُلُ التَّكْوِينُ. فَإِذَا الشَّمْسُ نُسَابِتُ الرُّؤُوسِ عَلَى خَطِّ الْأَسْتِوَاءِ
 فِي رَأْسِ الْحَمَلِ وَالْمِيزَانِ، ثُمَّ قَبْلُ عَنِ الْمُسَامَةِ إِلَى رَأْسِ السَّرَطَانِ
 وَرَأْسِ الْجُذْيِ، وَيَكُونُ نِهَائِيَّةً مِثْلَهَا عَنِ دَائِرَةِ مُمَكِّلِ النَّهَارِ
 أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً. ثُمَّ إِذَا أَرْتَقَعَ الْقُطْبُ الشَّمَالِيُّ عَنِ الْأَفْقِ
 مَالَتْ دَائِرَةُ مُمَكِّلِ النَّهَارِ عَنِ سِتِّ الرُّؤُوسِ بِمِثْلِهَا أَرْتَقَاعِهِ،
 وَانْخَفَضَ الْقُطْبُ الْجَنُوبِيُّ كَذَلِكَ بِمِثْلِهَا مُتَسَاوٍ فِي الثَّلَاثَةِ، وَهُوَ
 الْمُسَمَّى عِنْدَ أَهْلِ الْمَوَاقِيتِ عَرْضَ الْبَلَدِ. وَإِذَا مَالَتْ دَائِرَةُ مُمَكِّلِ
 النَّهَارِ عَنِ سِتِّ الرُّؤُوسِ حَلَّتْ عَلَيْهَا الْبُرُوجُ الشَّمَالِيَّةُ مُنْدَرِجَةً فِي
 مِثْلِهَا عُلُوقَهَا إِلَى رَأْسِ السَّرَطَانِ، وَانْخَفَضَتِ الْبُرُوجُ الْجَنُوبِيَّةُ مِنَ الْأَفْقِ
 كَذَلِكَ إِلَى رَأْسِ الْجُذْيِ لِأَحْجَرِهَا إِلَى الْجَائِيَيْنِ فِي أَفْقِ الْأَسْتِوَاءِ
 كَمَا قُلْنَا. فَلَا يَزَالُ الْأَفْقُ الشَّمَالِيُّ يَرْتَقِعُ حَتَّى يَصِيرَ أَبْعَدَ الشَّمَالِيَّةِ
 وَهُوَ رَأْسُ السَّرَطَانِ فِي سِتِّ الرُّؤُوسِ، وَذَلِكَ حَيْثُ يَكُونُ عَرْضُ
 الْبَلَدِ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ فِي الْجَبَازِ وَمَا يَلِيهِ. وَهَذَا هُوَ الْمَلِ الْاَلَّذِي
 إِذَا مَالَ رَأْسُ السَّرَطَانِ عَنِ مُمَكِّلِ النَّهَارِ فِي أَفْقِ الْأَسْتِوَاءِ أَرْتَقَعَ
 بِأَرْتِقَاعِ الْقُطْبِ الشَّمَالِيِّ حَتَّى صَارَ مُسَابِمًا. فَإِذَا أَرْتَقَعَ الْقُطْبُ أَكْثَرَ
 مِنْ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ رَوَّلَتِ الشَّمْسُ عَنِ الْمُسَامَةِ، وَلَا تَزَالُ فِي
 الْخِفَاضِ إِلَى أَنْ يَكُونَ أَرْتِقَاعُ الْقُطْبِ أَرْبَعًا وَسِتِّينَ، وَيَكُونُ

انخفاض الشمس عن المسامّة كذلك وانخفاض القطب الجنوبي عن الأفق مثلاً، فيقطع التكوين لإفراط البرد والجهد، وطول زمانه غير ممتزج بالحر. ثم إن الشمس عند المسامّة وما يقاربها تبعث الأشعة على الأرض على زوايا قائمة؛ وفيها دون المسامّة على زوايا منفرجة وحادة. وإذا كانت زوايا الأشعة قائمة عظم الضوء وانتشر بخلافه في المنفرجة والحادة. فلذا يكون الحر عند المسامّة وما يقرب منها أكثر منه فيما بعد؛ لأن الضوء سبب الحر والتسخين. ثم إن المسامّة في خط الاستواء تكون مرتين في السنة عند نطقي الحبل واليزان؛ وإذا مالت فغير بعيد. ولا يكاد الحر يقتل في آخر ميلها عند رأس السرطان والجنوبي إلا إن صعدت إلى المسامّة، فتبقى الأشعة القائمة الزوايا تلح على ذلك الأفق، ويطول مكثها أو يدوم، فيشتعل الهواء حرارة، ويفرط في شدتها. وكذا ما دامت الشمس لسمت مرتين فيما بعد خط الاستواء إلى عرض أربع وعشرين، فإن الأشعة ملحة على الأفق في ذلك بقريب من إلحاحها في خط الاستواء وإفراط الحر يقل في الهواء تجفيفاً وينسأ يمنع من التكوين؛ لأنه إذا أفرط لمرجفت المياه والرطوبات وفسد التكوين في المدين والحجوان والنبات؛ إذ التكوين لا يكون إلا بالرطوبة. ثم إذا مال رأس السرطان عن سمت الدؤوس في عرض خمس وعشرين، فابتعدت زالت الشمس عن المسامّة فيصير الحر إلى الاعتدال أو يميل عنه ميلاً قليلاً، فيكون التكوين، ويتزايد على التدريج إلى أن يفرط البرد في شدته يلقه الضوء، وتكون الأشعة

مُتَفَرِّجَةً الزوايا فيَقْصُرُ التَّكْوِينُ وَيُفْسَدُ، إِلَّا أَنْ فَسَادَ التَّكْوِينِ مِنْ
جِهَةِ شِدَّةِ الْحَرِّ أَعْظَمُ مِنْهُ مِنْ جِهَةِ شِدَّةِ الْبَرْدِ، لِأَنَّ الْحَرَّ أَسْرَعَ
تَأْثِيرًا فِي التَّجْفِيفِ مِنْ تَأْثِيرِ الْبَرْدِ فِي الْجَلْدِ. فَذَلِكَ كَانَ الْعُمَرَانُ فِي
الْإقليمِ الْأَوَّلِ والثَّانِي قَلِيلًا، وَفِي الثَّالِثِ والرَّابِعِ والخَامِسِ مُتَوَسِّطًا
لَاغْتِدَالِ الْحَرِّ بِنُصْحَانِ الصُّوْدِ، وَفِي السَّادِسِ والسَّابِعِ كَثِيرًا لِنُصْحَانِ
الْحَرِّ، وَأَنَّ كَيْفِيَّةَ الْبَرْدِ لَا تُؤَثِّرُ عِنْدَ أَوَّلِهَا فِي فَسَادِ التَّكْوِينِ كَمَا
يَفْعَلُ الْحَرُّ، إِذْ لَا تُجْفِفُ فِيهَا إِلَّا عِنْدَ الْإِفْرَاطِ بِمَا يَبْرُضُ لَهَا حَيْثُ
مِنَ الْيَبْسِ كَمَا بَعْدَ السَّابِعِ. فَلهَذَا كَانَ الْعُمَرَانُ فِي الرَّيْحِ الشَّمَالِيِّ
أَكْثَرَ وَأَوْفَرَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَمِنْ هُنَا أَخَذَ الْحُكَمَا تَحْلَاءَ خَطِّ الْأَسْتِوَاءِ وَمَا وَرَاءَهُ.
وَأُورِدَ عَلَيْهِمْ أَنَّهُ مَمْنُونٌ بِالشَّاهِدَةِ وَالْأَخْبَارِ التَّوَارِثَةِ. فَكَيْفَ
يَتِمُّ الْبُرْهَانُ عَلَى ذَلِكَ؟ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُمْ لَمْ يُرِيدُوا امْتِنَاعَ الْعُمَرَانِ
فِيهِ بِالْكُلِّيَّةِ، إِنَّمَا أَدَّاهُمُ الْبُرْهَانُ إِلَى أَنَّ فَسَادَ التَّكْوِينِ فِيهِ
قَوِيٌّ بِإِفْرَاطِ الْحَرِّ، وَالْعُمَرَانُ فِيهِ إِمَّا مُنْتَبِعٌ أَوْ يُمَكِّنُ أَقْلِيًّا.
وَهُوَ كَذَلِكَ، فَإِنَّ خَطَّ الْأَسْتِوَاءِ وَالَّذِي وَرَاءَهُ وَإِنْ كَانَ فِيهِ
عُمَرَانٌ كَمَا نِيلَ، فَهُوَ قَلِيلٌ جِدًّا. وَقَدْ زَعَمَ ابْنُ رُشْدٍ أَنَّ خَطَّ
الْأَسْتِوَاءِ مُتَنَبِّلٌ وَأَنَّ مَا وَرَاءَهُ فِي الْجَنُوبِ، بِمِثَابَةِ مَا وَرَاءَهُ فِي
الشَّمَالِ، فَيَمُوتُ مِنْهُ مَا تَمَرَّ مِنْ هَذَا. وَالَّذِي قَالَهُ غَيْرُ مُنْتَبِعٍ مِنْ جِهَةِ
فَسَادِ التَّكْوِينِ، وَإِنَّمَا امْتَنَعَ فِيمَا وَرَاءَ خَطِّ الْأَسْتِوَاءِ فِي الْجَنُوبِ.

من جهة أن المتصّر المائي غمر وجه الأرض هنالك إلى الخلد الذي كان مقابلة من الجهة الشمالية قايلاً للتكوين^(١)؛ ولما امتنع المتليل لقلب الماء تبعه ما سواه؛ لأن العمران متدرج ويأخذ في التدرج من جهة الوجود لا من جهة الامتناع. وأما القول بامتناعه في خط الاستواء فيرده النمل المتواتر والله أعلم.

ولترسم بعد هذا الكلام صورة الجغرافيا كما رسمتها صاحب كتاب روجار ثم نأخذ في تفصيل الكلام عليها... الخ.

(١) جاء كشف استراليا وأمريكا والقسم الواقع جنوب خط الاستواء من إفريقيا مؤيداً لراي ابن رشد، ومبيناً فساد ما كان يمتدح حيثئذ من قلة العمران جنوب خط الاستواء. (نقلًا عن طبعة لجنة البيان العربي).

تفصيل الكلام على بدو الجغرافيا

اعلم أن الحكماء قسموا هذا المعمور كما تقدم ذكره على سبعة أقسام من الشمال إلى الجنوب، يُسمون كل قسم منها إقليماً. فاقسم المعمور من الأرض كله على هذه السبعة الأقاليم، كل واحد منها آخذ من القرب إلى الشرق على طوله. فالأول منها ما من المغرب إلى المشرق مع خط الاستواء يحيط من جهة الجنوب، وليس وراءه هنالك إلا القفار والرمال وبعض عمادة إن صحّت فهي كلاً عمادة. ويليه من جهة شماله الإقليم الثاني ثم الثالث كذلك ثم الرابع والخامس والسادس والسابع وهو آخر العراني من جهة الشمال. وليس وراء السابع إلا الخلاء والقفار، إلى أن ينتهي إلى البحر المحيط، كالمال فيما وراء الإقليم الأول في جهة الجنوب. إلا أن الخلاء في جهة الشمال أقل بكثير من الخلاء الذي في جهة الجنوب. ثم إن أزمئة الليل والنهار تتفاوت في هذه الأقاليم بسبب ميل الشمس عن دائرة مُنكَلِ النهار وأرتفاع القطب الشمالي عن آفاقها. فتفاوتت قوس النهار والليل لذلك. وينتهي طول الليل والنهار في آخر الإقليم الأول، وذلك عند حلول الشمس برأس الجنى ليل برأس السرطان

فِيهِ نَهَارٌ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا إِلَى ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَاعَةً . وَكَذَلِكَ فِي آخِرِ
 الْأَقْلِيمِ الثَّانِي يَمَّا بَلَى الشَّمَالَ ، فَيَنْتَهِي طَوْلُ النَّهَارِ فِيهِ عِنْدَ حُلُولِ
 الشَّمْسِ بِرَأْسِ السَّرَطَانِ وَهُوَ مُنْقَلِبُهَا الصَّيْفِيُّ إِلَى ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَاعَةً
 وَنِصْفَ سَاعَةٍ . وَمِثْلُهُ أَطْوَلُ اللَّيْلِ عِنْدَ مُنْقَلِبِهَا الشَّتَوِيِّ بِرَأْسِ
 الْجَنْدِيِّ . وَيَنْتَهِي لِلْأَقْصَرِ مِنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَا يَبْقَى بَعْدَ الثَّلَاثِ
 عَشْرَةَ وَنِصْفٍ مِنْ بُحْلَةٍ أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ السَّاعَاتِ الزَّمَانِيَّةِ لِحُجُوعِ
 اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَهِيَ دَوْرَةُ الْفَلَكَ الْكَامِلَةُ . وَكَذَلِكَ فِي آخِرِ
 الْأَقْلِيمِ الثَّالِثِ يَمَّا بَلَى الشَّمَالَ أَيْضًا يَنْتَهِيانِ إِلَى أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَاعَةً ؛
 وَفِي آخِرِ الرَّابِعِ إِلَى أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَاعَةً وَنِصْفَ سَاعَةٍ ؛ وَفِي آخِرِ
 الْخَامِسِ إِلَى خَمْسَ عَشْرَةَ سَاعَةً ؛ وَفِي آخِرِ السَّادِسِ إِلَى خَمْسَ
 عَشْرَةَ سَاعَةً وَنِصْفٍ ؛ وَفِي آخِرِ السَّابِعِ إِلَى سِتِّ عَشْرَةَ سَاعَةً ؛
 وَهَذَا يَنْقَطِعُ الْمُرَانُ فَيَكُونُ تَفَاوُتُ هَذِهِ الْأَقْلِيمِ فِي الْأَطْوَلِ
 مِنْ لَيْلِهَا وَنَهَارِهَا يَنْصَبُ سَاعَةً لِكُلِّ إِقْلِيمٍ ، يَتَزَايَدُ مِنْ أَوَّلِهِ
 فِي نَاحِيَةِ الْخَنُوبِ إِلَى آخِرِهِ فِي نَاحِيَةِ الشَّمَالَ ، مُوزَّعَةً عَلَى أَجْزَاءِ
 هَذَا الْبَلَدِ . وَأَمَّا عَرْضُ الْبُلْدَانِ فِي هَذِهِ الْأَقْلِيمِ فَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ
 بُعْدِ مَا بَيْنَ سَمْتِ رَأْسِ الْبَلَدِ وَدَائِرَةِ مُعَدَّلِ النَّهَارِ الَّذِي هُوَ سَمْتُ
 رَأْسِ خَطِّ الْأَسْتَوَاءِ ، وَيَبْتَلِغُهُ سِوَاهُ يَنْخَفُضُ الْقُطْبُ الْجَنُوبِيُّ عَنْ
 أَفْقِ ذَلِكَ الْبَلَدِ . يَرْتَقِعُ الْقُطْبُ الشَّمَالِيُّ عَنْهُ ، وَهُوَ ثَلَاثَةُ أَبْعَادٍ
 مُتَسَاوِيَةٍ تُسَمَّى عَرْضُ الْبَلَدِ كَمَا مَرَّ ذَلِكَ قَبْلُ . وَالْمُتَكَلِّمُونَ عَلَى
 هَذِهِ الْجَنْوَافِ قَسَمُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الْأَقْلِيمِ السَّبْعَةِ فِي
 طَوْلِهِ مِنَ الْقَرْبِ إِلَى الْمَشْرِقِ بِمَشَرَّةِ أَجْزَاءِ مُتَسَاوِيَةٍ ، وَيَذْكُرُونَ

ما اشْتَلَّ عَلَيْهِ كُلُّ جُزءٍ مِنْهَا مِنَ الْبُلْدَانِ وَالْأَمْصَارِ وَالْجِبَالِ
وَالْأَنْهَارِ وَالْمَسَافَاتِ يَتَنَاهَا فِي الْمَسَالِكِ وَنَحْنُ الْآنَ نَوْجِزُ الْقَوْلَ فِي
ذَلِكَ وَتَذَكُّرُ مَشَاهِيرِ الْبُلْدَانِ وَالْأَنْهَارِ وَالْبَحَارِ فِي كُلِّ جُزءٍ
مِنْهَا ، وَنَحَازِي بِذَلِكَ مَا وَقَعَ فِي كِتَابِ « رُزْهَةِ الْمُشْتَقِ » الَّذِي
أَلْفَهُ الْكَلْبِيُّ الْأَذْرَبِيُّ الْحَوْدِيُّ الْمَلِكُ صَقِيلَةَ مِنَ الْإِفْرَنْجِ وَهُوَ
رُوحَادُ بْنُ رُوحَادٍ عِنْدَمَا كَانَ نَازِلًا عَلَيْهِ بِصَقِيلَةَ بَعْدَ خُرُوجِ
صَقِيلَةَ مِنْ إِمَارَةِ مَالِئَةَ . وَكَانَ تَأْلِيفُهُ لِلْكِتَابِ فِي مُتَنَصِّفِ
الْمِائَةِ السَّادِسَةِ . وَجَمَعَ لَهُ كُتُبًا جَمَّةً لِلْمَسْعُودِيِّ وَابْنِ خُرْدَاذِيهِ
وَالْحَوْفَلِيِّ وَالْقُدْرِيِّ وَابْنِ إِسْحَاقِ النُّجَيْمِ وَبَطْلِيمُوسَ وَغَيْرِهِمْ
وَتَبَدَأَ فِيهَا بِالْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ إِلَى آخِرِهَا ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
يَعْمِدُنَا بِجَنَّةٍ وَقَضِيهِ .

الاقليم الاول : وفيه من جهة غربيه الجزائر الخالدات التي
منها بدأ بطليموس يأخذ أطوال البلاد . وليست في بسيط الإقليم ،
ولأنها في البحر المحيط ، جزر متكررة أكبرها وأشهرها ثلاثة ،
ويقال إنها ممنورة . وقد بلغنا أن سفائن من الإفرنج مرت بها
في أواسط هذه المائة وقاتلوهم فقتلوا منهم وسبوا وباعوا بعض
أسارهم بسواحل المغرب الأقصى ، وصاروا إلى خدمة السلطان .
فلما تملكوا اللسان العربي أخبروا عن حال جزائريهم ، وأنهم
يختبرون الأرض للزراعة بالقرون ، وأن الحديد مفقود بأرضهم ،
وعيشهم من الشمر ، وما يشتهم الممر ، وقاتلهم بالحجارة يزموها إلى
خلف ، وعبادتهم السجود للشمس إذا طلعت ، ولا يمر فون ديناً

وَلَمْ تَبْلُغْهُمْ دَعْوَةً. وَلَا يَوْفُ عَلَى مَكَانٍ هُنَا الْجَزَائِرُ إِلَّا بِالْمُشْرِقِ
لَا بِالْمَقْصِدِ إِلَيْهَا؛ لِأَنَّ سَفَرَ السُّفُنِ فِي الْبَحْرِ إِنَّمَا هُوَ بِالرِّيَّاحِ،
وَمَعْرِفَةِ جِهَاتِ سَهَابِهَا، وَإِلَى أَتَى يَوْصِلُ إِذَا مَرَّتْ عَلَى الْأَسْتِقَامَةِ
مِنْ أَلْيَادِ أَلْتِي فِي تَمَرِّ ذَلِكَ الْمَهَبِّ. وَإِذَا اخْتَلَفَ الْمَهَبُّ وَعُلِمَ
حَيْثُ يَوْصِلُ عَلَى الْأَسْتِقَامَةِ حُوْذِي بِهِ الْقَلْعُ مُحَاذَةً يَجْمَلُ السَّفِينَةَ
بِهَا عَلَى قَوَائِنَ فِي ذَلِكَ مُحَصَّلُهُ عِنْدَ النَّوَائِيَّةِ^(١) وَالْمَلَّاحِينَ الَّذِينَ
هُمْ رُؤَسَاءُ السُّفُنِ فِي الْبَحْرِ. وَأَلْيَادُ أَلْتِي فِي حَافَاتِ الْبَحْرِ الرَّوْمِيِّ
وَفِي عُذُوْتِهِ مَكْتُوبَةٌ كُلُّهَا فِي صَحِيفَةٍ عَلَى شَكْلِ مَا هِيَ عَلَيْهِ فِي
الْوُجُودِ، وَفِي وَضْعِهَا فِي سَوَاحِلِ الْبَحْرِ عَلَى تَرْتِيبِهَا؛ وَهَبَابُ
الرِّيَّاحِ وَتَمَرَّاتُهَا عَلَى اخْتِلَافِهَا مَرْسُومٌ مَعَهَا فِي تِلْكَ الصَّحِيفَةِ وَيُسَمُّوْنَهَا
الْكُتُبَاصَ، وَعَلَيْهَا يَتَمَيِّدُونَ فِي أَسْفَارِهِمْ. وَهَذَا كُلُّهُ مَفْقُودٌ فِي
الْبَحْرِ الْخَاطِطِ. فَلِذَلِكَ لَا تَلِجُ فِيهِ السُّفُنُ لِأَنَّهَا إِنْ غَابَتْ عَنْ
مَرَأَى السَّوَابِلِ فَقُلْ أَنْ تَهْتَدِيَ إِلَى الرُّجُوعِ إِلَيْهَا؛ مَعَ مَا يَنْقُذُ
فِي جَوْزِ هَذَا الْبَحْرِ وَعَلَى سَطْحِ مَائِهِ مِنَ الْأَنْجَرَةِ الْمَائِنَةِ لِلْسُّفُنِ فِي
مَسِيرِهَا؛ وَهِيَ لِبُعْدِهَا لَا تُذَكِّرُهَا أَضْوَاءُ الشَّمْسِ الْمُتَعَكِّسَةُ مِنْ
سَطْحِ الْأَرْضِ فَتُحِطُّ لَهَا. فَلِذَلِكَ صَرَّ الْأَهْتِدَاءُ إِلَيْهَا وَصَمُبَ
الْوُقُوفُ عَلَى حَبْرِهَا.

وَأَمَّا الْجُزْءُ الْأَوَّلُ مِنْ هَذَا الْإِقْلَامِ فَفِيهِ مَصَبُّ النِّيلِ الْآتِي
مِنْ مَبْدِئِهِ عِنْدَ جَبَلِ الْقَمَرِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ، وَيُسَمَّى نِيلَ السُّودَانِ.

(١) كذا في جميع النسخ، وهي كلمة عامية، وفصيحتها النوائج جمع نوي، وهو اللآح يشتغل
في السفينة.

وَيَذْهَبُ إِلَى الْبَحْرِ الْهَيْطِ فَيَصُبُّ فِيهِ عِنْدَ جَزِيرَةِ أُولَيْكَ. وَعَلَى هَذَا
النَّيْلِ مَدِينَةُ سَلَا وَتَكْرُورُ وَغَانَةُ، وَكُلُّهَا لِهَذَا الْهَيْدِ فِي مَمْلَكَةِ
مَلِكِ «مَالِي» مِنْ أَمَمِ السُّودَانِ. وَإِلَى بِلَادِهِمْ تُسَافِرُ تُجَارُ الْمَغْرِبِ
الْأَقْصَى، وَبِالْمَغْرِبِ مِنْهَا مِنْ شَمَالِهَا بِلَادُ لُتُونَةِ وَسَاوِرِ طَوَائِفِ
الْمُتَمِّينِ، وَمَقَاوِزُ يَجُولُونَ فِيهَا. وَفِي جَنُوبِي هَذَا النَّيْلِ قَوْمٌ مِنْ
السُّودَانِ يُقَالُ لَهُمْ «يِلْمُ» وَهُمْ كُفَّارٌ، وَيَكْتُونُ فِي وَجُوهِهِمْ
وَأَسْدَانِهِمْ، وَأَهْلُ غَانَةِ وَالتَّكْرُورِ يُنِيرُونَ عَلَيْهِمْ وَيَسْبُونَهُمْ
وَيَبْعُونَهُمْ لِلتُّجَّارِ فَيَجْلِبُونَهُمْ إِلَى الْمَغْرِبِ، وَكُلُّهُمْ عَامَّةٌ رَقِيقُهُمْ
وَلَيْسَ وَرَاءَهُمْ فِي الْجَنُوبِ عُمَرَانُ يُتَبَرُّ إِلَّا أَنَايِي أَقْرَبَ إِلَى الْحَيَوَانِ
السُّجَمِ مِنَ النَّاطِقِ، يَسْكُونُ الْقِيَابِي وَالْكُوفَ وَيَأْكُلُونَ الشُّبَّ
وَالْحَبُوبَ غَيْرَ مُهَيَّأَةٍ، وَذُبَابًا يَأْكُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَلَيْسُوا فِي عِدَادِ
الْبَشَرِ. وَذَوَاكِي بِلَادِ السُّودَانِ كُلُّهَا مِنْ قُصُورِ صَحْرَاءِ الْمَغْرِبِ
مِثْلَ قَوَاتِ وَتَكْتَدَارِينَ وَدَزْتَلَانَ. فَكَانَ فِي غَانَةِ فِيهَا يُقَالُ مُلْكُ
وَدَوْلَةُ لِقَوْمٍ مِنَ الْمَلُوكِ يُعْرَفُونَ بِبَنِي صَالِحٍ. وَقَالَ صَاحِبُ
كِتَابِ رُوحِ إِيَّاهُ صَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنَ بْنِ الْحَسَنِ، وَلَا
يُعرفُ صَالِحُ هَذَا فِي وَلَدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَنٍ. وَقَدْ ذَهَبَتْ هَذِهِ
الدَّوْلَةُ لِهَذَا الْهَيْدِ وَصَارَتْ غَانَةُ لِسُلْطَانِ «مَالِي».

وَفِي شَرْقِي هَذَا الْبَلَدِ فِي الْجُزْءِ الثَّالِثِ مِنْ هَذَا الْأَقْلِيمِ بَلَدُ
«كُوكُو» عَلَى نَهْرِ يَتَّبِعُ مِنْ بَعْضِ الْجِبَالِ هُنَاكَ. وَيُعرفُ مُتَرَبِّيًا
فَيَقُصُّ فِي رِمَالِ الْجُزْءِ الثَّانِي. وَكَانَ مُلْكُ كُوكُو قَائِمًا بِنَفْسِهِ، ثُمَّ
اسْتَوْلَى عَلَيْهَا سُلْطَانُ «مَالِي» وَاصْبَحَتْ فِي مَمْلَكَتِهِ، وَخَرَبَتْ لِهَذَا

العهد من أجل فتنة وقت هناك نذكرها عند ذكر دولة « مالي » في محلها من تاريخ البربر . وفي جنوبي بلد « كوكو » بلاد كاتم من أمم السودان . وبتدعيم وتغارة على ضفة النيل من شماليه . وفي شرقي بلاد وتغارة وكاتم بلاد زغاوة وتاجرة المتصلة بأرض النوبة في الجزء الرابع من هذا الإقليم . وفيه يمر نيل مصر ذاهباً من مبدئه عند خط الاستواء إلى البحر الرومي في الشمال . ويخرج هذا النيل من جبل القمر الذي فوق خط الاستواء بست عشرة درجة . واختلفوا في ضبط هذه القطعة . فصنعها بعضهم بفتح القاف والميم نسبة إلى قر الساء لشدت بياضه وكثرة ضوئه . وفي كتاب المشترك لياقوت بضم القاف وسكون الميم نسبة إلى قوم من أهل الهند ؛ وكذا ضبط ابن سعيد . فيخرج من هذا الجبل عشر عيون تجتمع كل خمسة منها في بحيرة ، ويتنمى ستة أميال . ويخرج من كل واحد من البحيرتين ثلاثة أنهار تجتمع كلها في بطيحة واحد في أسفلها جبل معترض يشق البحيرة من ناحية الشمال . ويتنمى ماؤها يقسمين : فيمر الغربي منه إلى بلاد السودان مغرباً حتى يصب في البحر المحيط ، ويخرج الشرقي منه ذاهباً إلى الشمال على بلاد الحبشة والنوبة وفيما يتنمى ، ويتنمى في أعلى أرض مصر ، فيصب ثلاثة من جداوله في البحر الرومي عند الإسكندرية ورشيد ودمياط ، ويصب واحد في بحيرة ملحبة قبل أن يتصل بالبحر في وسط هذا الإقليم الأول وعلى هذا النيل بلاد النوبة والحبشة وبعض بلاد الواحات إلى أسوان .

وحاضرة بلاد النوبة مدينة دنقلة ، وهي في غربي هذا النيل .
وبعدهما علوة وبلات^(١) ، وبعدهما جبل الجنادل على ستة مراحل
من بلات في الشمال ، وهو جبل عال من جهة مصر ومنخفض
من جهة النوبة ، فينفذ فيه النيل ويمب في هوى بعيد صبا هائلا ،
فلا يمكن أن تسلكه المراكب ، بل يحول الوسق من مراكب
السودان ، فيعمل على الظهر إلى بلد أسوان قايدو الصعيد ، وكذا
وسق مراكب الصعيد إلى فوق الجنادل . وتبين الجنادل وأسوان
اثنتا عشرة مرحلة . والأوحات في غربيها عنوة النيل ، وهي الآن
خراب ، وبها آثار الهادو العديّة .

وفي وسط هذا الإقليم في الجزء الخامس منه بلاد الحبشة
على واد يأتي من وراء خط الاستواء ذاهبا إلى أرض النوبة ،
فيسب هناك في النيل الماطل إلى مصر . وقد وهم فيه كثير من
الناس وزعموا أنه من نيل القمر . وبطليموس ذكره في كتاب
الجغرافيا وذكر أنه ليس من هذا النيل . وإلى وسط هذا
الإقليم في الجزء الخامس ينتهي بحر الهند الذي يدخل من ناحية
الصين ، ويفتر عامة هذا الإقليم إلى هذا الجزء الخامس ، فلا يبقى
فيه عمران إلا ما كان في الجزائر التي في داخله وهي متباعدة ،
يقال تنتهي إلى ألف جزيرة ، أو فيما على سواحل الجنوبية وهي
آخر المنصور في الجنوب ، أو فيما على سواحل من جهة الشمال ،

(١) كذا ، وهي : بولات .

وَلَيْسَ مِنْهَا فِي هَذَا الْإَقْلِيمِ الْأَوَّلِ إِلَّا طَرَفٌ مِنْ بِلَادِ الصِّينِ فِي
جَهَةِ الشَّرْقِ وَفِي بِلَادِ الْيَمَنِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْ هَذَا الْإَقْلِيمِ فِيمَا بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ الْمَاطِبَيْنِ
مِنْ هَذَا الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ إِلَى جَهَةِ الشَّامِ وَهِيَ بَحْرُ قُزُومَ وَبَحْرُ فَارِسَ
وَفِي يَتِيمَتَا جَزِيرَةِ الرَّبِّ . وَتَشْتَلِ عَلَى بِلَادِ الْيَمَنِ وَبِلَادِ الشَّحْرِ^(١)
فِي شَرْقِيهَا عَلَى سَاحِلِ هَذَا الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ ، وَعَلَى بِلَادِ الْحِجَازِ
وَالْيَمَامَةِ وَمَا إِلَيْهَا كَمَا نَذَكُرُهُ فِي الْإَقْلِيمِ الثَّانِي وَمَا بَعْدَهُ . فَأَمَّا
الَّذِي عَلَى سَاحِلِ هَذَا الْبَحْرِ مِنْ غَرَبِهِ فَبَلَدُ زَالِغٍ مِنْ أَطْرَافِ بِلَادِ
الْحَبَشَةِ وَبِجَالِاتِ الْبُجَّةِ^(٢) فِي شَمَالِي الْحَبَشَةِ مَا بَيْنَ جَبَلِ الْعَلَاقِي
فِي أَعَالِي الصَّعِيدِ وَبَيْنَ بَحْرِ الْقُزُومِ الْمَاطِطِ مِنَ الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ وَتَحْتَ
بِلَادِ زَالِغٍ مِنْ جَهَةِ الشَّامِ فِي هَذَا الْجُزْءِ خَلِيجُ بَابِ الْمُنْتَبِ يَصْبِقُ
الْبَحْرَ الْمَاطِطَ هُنَاكَ بِمِزَاجَةِ جَبَلِ الْمُنْتَبِ الْمَائِلِ فِي وَسْطِ الْبَحْرِ
الْهِنْدِيِّ مُتَمَدِّدًا مَعَ سَاحِلِ الْيَمَنِ مِنَ الْجَنُوبِ إِلَى الشَّامِ فِي طَوْلِ
اثنَيْ عَشَرَ مِيلًا ، فَيَصْبِقُ الْبَحْرَ بِسَبَبِ ذَلِكَ إِلَى أَنْ يَصِيرَ فِي عَرْضِ
ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ أَوْ نَحْوِهَا ، وَيُسَمَّى بَابَ الْمُنْتَبِ وَعَلَيْهِ ثَمَرٌ مَرَاكِبُ
الْيَمَنِ إِلَى سَاحِلِ السُّوَيْسِ قَرِيبًا مِنْ مِصْرَ . وَتَحْتَ بَابِ الْمُنْتَبِ
جَزِيرَةٌ سَوَاكِنَ وَدَهْلَكَ وَقِبَالَتُهُ مِنْ غَرَبِهِ بِجَالِاتِ الْبُجَّةِ مِنْ أَمَمِ

(١) الشحر، بكسر الشين: ساحل اليمن، قال الأزهري: في أقصاها، وقال ابن سيده:
بينها وبين عُحان. ويقال: شحر عُحان (بكسر الشين) وشحر عُحان (يفتح الشين)، وهو ساحل البحر
بين عُحان وعدن. (عن لسان العرب).

(٢) زالغ تسمى: زيلع. والبةج بضم الباء وفتح الجيم ويقال أيشأ البجة: مجموعة من
القبائل تسكن فيها بين النيل والبحر الأحمر.

السودان كما ذكرناه . ومن شرقيته في هذا الجزء تهايم اليمن ، ومنها على ساحله بلاد علي بن يعقوب . وفي جهة الجنوب من بلاد زالغ وعلى ساحل هذا البحر من غربيته قرى تدر يتلو بعضها بعضاً . ويتعطف مع جنوبيته إلى آخر الجزء السادس .

ويليها هنالك من جهة شرقيها بلاد الزنج ثم بلاد سفالة على ساحله الجنوبي في الجزء السابع من هذا الإقليم . وفي شرقي بلاد سفالة من ساحله الجنوبي بلاد الواق واق متصلة إلى آخر الجزء العاشر من هذا الإقليم عند مدخل هذا البحر من البحر المحيط .

وأما جزائره هذا البحر فكثيرة من أعظمتها ، جزيرة سرنديب متورة الشكل وبها جبل المشهور ، يقال ليس في الأرض أعلى منه ، وهي قبالة سفالة . ثم جزيرة القمر وهي جزيرة مستطيلة تبدأ من قبالة أرض سفالة وتذهب إلى الشرق منحرفة بكثير إلى الشمال إلى أن تقرب من سواحل أعالي الصين ، ويختف بها في هذا البحر من جنوبيها جزائر الواق واق ، ومن شرقيها جزائر السيلان إلى جزائر آخر في هذا البحر كثيره العدي ، وفيها أنواع الطيب والأفاوية ، وفيها يقال مادين الذهب والزمرد ، وعامة أهلها على دين الجوسية ، وفيهم ملوك متعددون . وهذه الجزائر من أحوال القمران عجائب ذكرها أهل الجغرافيا .

وعلى الضفة الشمالية من هذا البحر في الجزء السادس من هذا الإقليم بلاد اليمن كلها . فمن جهة بحر القلزم بلاد زبيد والمنجم وبهامة اليمن ، وبعدها بلاد صملة مقر الإمامة الزيدية ، وهي

بَعِيدَةٌ عَنْ الْبَحْرِ الْجَنُوبِيِّ وَعَنْ الْبَحْرِ الشَّرْقِيِّ . وَفِيهَا بَعْدَ ذَلِكَ
مَدِينَةٌ عَدَنُ فِي شِمَالِهَا صَنْعَاءُ ؛ وَبَعْدَهَا إِلَى الْمَشْرِقِ أَرْضُ الْأَحْقَافِ
وَقَطَفَارُ ؛ وَبَعْدَهَا أَرْضُ حَضْرَمَوْتِ ؛ ثُمَّ بِلَادُ الشَّحْرِ مَا بَيْنَ الْبَحْرِ
الْجَنُوبِيِّ وَبَحْرِ فَارِسَ . وَهَذِهِ الْقِطْعَةُ مِنَ الْجُزْءِ السَّادِسِ هِيَ الَّتِي
انْكَشَفَ عَنْهَا الْبَحْرُ مِنْ أَجْزَاءِ هَذَا الْإِقْلِيمِ الْوُسْطَى ، وَيَنْكَشِفُ
بَعْدَهَا قَلِيلٌ مِنَ الْجُزْءِ التَّاسِعِ ، وَأَكْثَرُ مِنْهُ مِنَ الْعَاشِرِ فِيهِ أَعَالِي
بِلَادِ الصِّينِ ، وَمِنْ مَدِينَةِ الشَّهِيرَةِ خَايْنِكُو ، وَقُبَالَتِهَا مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ
جَزَائِرُ السَّيْلَانِ ؛ وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهَا . وَهَذَا آخِرُ الْكَلَامِ فِي الْإِقْلِيمِ
الْأَوَّلِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَلِيُّ التَّوْفِيقِ يَمْنِيهِ وَفَعَلِهِ .

الاقليم الثاني

وَهُوَ مُتَّصِلٌ بِالْأَوَّلِ مِنْ جِهَةِ الشَّمَالِ . وَقُبَالَةَ الْمَغْرِبِ مِنْهُ فِي
الْبَحْرِ الْحَبِيطِ جَزِيرَتَانِ مِنَ الْجَزَائِرِ الْحَالِدَاتِ الَّتِي رُزِّ ذِكْرُهَا ، وَفِي
الْجُزْءِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي مِنْهُ فِي الْجَانِبِ الْأَعْلَى مِنْهَا أَرْضُ قَنُورِيَّةَ ؛
وَبَعْدَهَا فِي جِهَةِ الشَّرْقِ أَعَالِي أَرْضِ غَانَةَ ثُمَّ بِلَالَاتُ زَغَاوَةَ مِنْ
السُّودَانِ ؛ وَفِي الْجَانِبِ الْأَسْفَلِ مِنْهُمَا صَحْرَاءُ نَيْسَرَةَ مُتَّصِلَةٌ مِنَ
الْمَغْرِبِ إِلَى الشَّرْقِ ذَاتُ مَقَاوِدَ تَسْلُكُ فِيهَا التُّجَّارُ مَا بَيْنَ بِلَادِ
الْمَغْرِبِ وَبِلَادِ السُّودَانِ ، وَفِيهَا بِلَالَاتُ الْمَلْثَمِينَ مِنْ صِنَهَاجَةَ وَهُمْ
شُعُوبٌ كَثِيرَةٌ مَا بَيْنَ كَزُؤَلَةَ وَلَتُونَةَ وَمِسْرَاتَةَ وَلَطَمَةَ وَوَرِيكََةَ .

وعلى سمت هذِهِ الْمَفَاوِزِ شَرْقًا أَرْضُ فَرَّانَ، ثُمَّ بَحَالَاتُ أَذْكَارٌ^(١)
 مِنْ قَبَائِلِ الْبَرْبَرِ ذَاهِبَةً إِلَى أَعَالِي الْجُزْءِ الثَّالِثِ عَلَى سَمْتِهَا فِي الشَّرْقِ
 وَبَعْدَهَا مِنْ هَذَا الْجُزْءِ بِلَادُ كَوَارٍ مِنْ أَمَمِ السُّودَانِ، ثُمَّ قِطْعَةٌ
 مِنْ أَرْضِ الْبَاجَوِيِّينَ . وَفِي أَسَافِلِ هَذَا الْجُزْءِ الثَّالِثِ وَهِيَ يَحَةُ
 الشَّمَالِ مِنْهُ بَقِيعَةُ أَرْضِ وَدَّانَ، وَعَلَى سَمْتِهَا شَرْقًا أَرْضُ سِنْتَرِيَّةَ
 وَتُسَمَّى الْوَاحَاتِ الدَّاخِلَةِ .

وَفِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنْ أَعْلَاهُ بَقِيعَةُ أَرْضِ الْبَاجَوِيِّينَ . ثُمَّ
 يَتَعَرَّضُ فِي وَسْطِ هَذَا الْجُزْءِ، بِلَادِ الصَّمِيدِ، حَاقَاتُ النِّيلِ الذَّاهِبِ
 مِنْ مَبْدِئِهِ فِي الْأَقْلِيمِ الْأَوَّلِ إِلَى مَصَبِّهِ فِي الْبَحْرِ، قَبْرُ فِي هَذَا
 الْجُزْءِ بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ الْحَاجَزَيْنِ، وَهُمَا جَبَلُ الْوَاحَاتِ مِنْ غَرْبِهِ،
 وَجَبَلُ الْمُطْعَمِ مِنْ شَرْقِهِ، وَعَلَيْهِ مِنْ أَعْلَاهُ بِلَادُ أَسْنَا وَأَرَمَنْتَ،
 وَيَتَّصِلُ كَذَلِكَ حَاقَاتُهُ إِلَى أَسْيُوطَ وَقُوصَ ثُمَّ إِلَى صُولَ . وَيَنْفَرِقُ
 النِّيلُ هُنَا لِكَ عَلَى شِمَالَيْنِ يَنْتَهِي الْأَيْمُنُ مِنْهُمَا فِي هَذَا الْجُزْءِ عِنْدَ
 اللَّاهُوتِ وَالْأَيْسَرُ عِنْدَ دِلَاصَ، وَفِيَا يَنْتَهِي أَعَالِي دِيَارِ مِصْرَ .

وَفِي الشَّرْقِ مِنْ جَبَلِ الْمُطْعَمِ صَحَارَى غَيْذَابَ ذَاهِبَةً فِي الْجُزْءِ
 الْخَامِسِ إِلَى أَنْ تَنْتَهِيَ إِلَى بَحْرِ السُّوَيْسِ، وَهُوَ بَحْرُ الْقُلُومِ الْمَقْبُطُ
 مِنَ الْبَحْرِ الْهِنْدِيِّ فِي الْجَنُوبِ إِلَى جِهَةِ الشَّمَالِ . وَفِي عُدُوتِهِ الشَّرْقِيَّةِ
 مِنْ هَذَا الْجُزْءِ أَرْضُ الْحِجَازِ مِنْ جَبَلٍ يَلْتَمِسُ إِلَى بِلَادِ يَثْرِبَ . وَفِي
 وَسْطِ الْحِجَازِ مَكَّةُ شَرْقَهَا اللَّهُ، وَفِي سَاحِلِهَا مَدِينَةُ جُتَّةَ تَقَابِلُ بِلَادَ
 عَيْنَابَ فِي الْعُدُوتِ الْقَرِيبَةِ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ .

(١) كَذَا، وَفِي نَسْخَةِ لَجْنَةِ الْبَيَانِ الْعَرَبِيِّ: أَرْكَارَ.

وفي الجزء السادس من غربيّه بلادُ نجدٍ أعلاها في الجنوبِ وتبالةً وجرشُ إلى حُكَاظَ من الشمالِ ، وتحتُ نجدُ من هذا الجزءِ بقيةُ أرضِ الحجازِ ؛ وعلى سَمَها في الشرقِ بلادُ نجرانَ وخيبرَ ، وتحتها أرضُ اليمامةِ وعلى سَمَتِ نجرانَ في الشرقِ أرضُ سبأَ ومأدبَ ، ثم أرضُ الشحرِ . وينتهي إلى بحرِ فارسَ وهو البحرُ الثاني المايطُ من البحرِ الهنديِّ إلى الشمالِ كما مرَّ . وينتهي في هذا الجزءِ بالبحرِ إلى الغربِ قِصرُ ما بينَ شرقيّه وجوفيّه قطعةٌ مثلكَ عليها من أعلاهُ مدينةُ قلّاتٍ وهي ساحلُ الشحرِ ، ثم تحتها على ساحلِ بلادِ عُمانَ ، ثم بلادُ البحرينِ ، وهجرُ منها في آخرِ الجزءِ . وفي الجزءِ السابعِ في الأعلى من غربيّه قطعةٌ من بحرِ فارسَ تتصلُّ بالقطعةِ الأخرى في السادسِ . وينتشرُ بحرُ الهندِ جايبةً الأعلى كُلَّهُ . وعليه هنالكُ بلادُ السندِ إلى بلادِ مكرانَ ويُقابلها بلادُ الطوتَرانِ وهي من السندِ أيضاً . فيتصلُّ السندُ كُلَّهُ في الجانبِ الغربيِّ من هذا الجزءِ ، وتحولُ المفاوِزُ بينَ أرضِ الهندِ ، ويُرّ فيه نهْرُهُ الآتي من ناحيةِ بلادِ الهندِ ، ويصبُّ في البحرِ الهنديِّ في الجنوبِ . وأولُ بلادِ الهندِ على ساحلِ البحرِ الهنديِّ ، وفي سَمَها شرقاً بلادُ بلهرا ، وتحتها الملتانُ بلادُ الصنمِ المُعظمِ عندهم ، ثم إلى أسفلَ من السندِ ، ثم إلى أعالي بلادِ سيستانَ .

وفي الجزءِ الثامنِ من غربيّه بقيةُ بلادِ بلهرا من الهندِ ، وعلى سَمَها شرقاً بلادُ القندهارِ ثم بلادُ منيبارَ ، وفي الجانبِ الأعلى على ساحلِ البحرِ الهنديِّ وتحتها في الجانبِ الأسفلِ أرضُ كابلَ ،

وتبعتها شرقاً إلى البحر المحيط بلاد القنوج ما بين قشمر الداخلة وقشمر الخارجة عند آخر الإقليم .

وفي الجزء التاسع ، ثم في الجانب الغربي منه بلاد الهند الأقصى ، ويتصل فيه إلى الجانب الشرقي فيتصل من أعلاه إلى العاشر ، وتبقى في أسفل ذلك الجانب قطعة من بلاد الصين فيها مدينة شينون ، ثم تتصل بلاد الصين في الجزء العاشر كله إلى البحر المحيط ، والله ورسوله أعلم ، وبه سبحانه التوفيق ، وهو ولي الفضل والكرم .

الإقليم الثالث

وهو متصل بالثاني من جهة الشمال . ففي الجزء الأول منه وعلى نحو الثلث من أعلاه جبل دَرَن مُعَرَّض فيه من غربيته عند البحر المحيط إلى الشرق عند آخره . ويسكن هذا الجبل من البرية أمم لا يخصهم إلا خلعهم حسبما يأتي ذكره . وفي القطعة التي بين هذا الجبل والإقليم الثاني وعلى البحر المحيط منها رباط ماسة ، ويتصل به شرقاً بلاد سوس ونول ، وعلى سمتها شرقاً بلاد دَرَعَة ، ثم بلاد سبطاسة ثم قطعة من صحراء نيستر المفاوز التي ذكرناها في الإقليم الثاني . وهذا الجبل مطل على هذه البلاد كلها في هذا الجزء ، وهو قليل الثنايا والأسالك في هنيئ الناحية الغربية إلى أن يسامت وادي ملوية فتكثر ثناياه ومسالكه

إلى أن يَنْتَهِي . وفي هذه الناحية منه أُمَمُ الصَّامِتَةِ ثم هِنَاتَانِ ،
ثم تَنْتَمَلِكُ ، ثم كَذِمِيَّةٌ ، ثُمَّ مَشْكُورَةٌ وَهُمْ آخِرُ الصَّامِتَةِ
فيه ، ثُمَّ قَبَائِلُ صِنهَاكَةَ وَهُمْ صِنهَاجَةُ . وفي آخِرِ هَذَا الْجُزْءِ مِنْهُ
بَعْضُ قَبَائِلِ زَنَاتَةَ . وَيَتَّصِلُ بِهِ هُنَالِكَ مِنْ جَوْفِيهِ جَبَلٌ أَوْرَاسَ
وَهُوَ جَبَلُ كَتَامَةَ . وبعد ذلك أُمَمٌ أُخْرَى مِنَ الْبَرَابِرَةِ نَذَكْرُهُمْ
فِي أَمَاكِيهِمْ . ثُمَّ إِنَّ جَبَلَ دَرَنْ هَذَا مِنْ جَعَةِ غَرْبِيهِ مُطِلٌّ عَلَى يِلَادِ
الْمَغْرِبِ الْأَقْصَى وَهِيَ فِي جَوْفِيهِ . ففي الناحية الجنوبيَّة منها يِلَادُ
مَرَاكُشَ وَأَعْمَاتَ وَتَادَلَا^(١) . وعلى الْبَحْرِ الْهَيْطِ مِنْهَا رِبَاطُ أَسْفَى
وَمَدِينَةُ سَلَا . وفي الْجَوْفِ مِنْ يِلَادِ مَرَاكُشَ يِلَادُ فَاسَ وَمَكْنَاسَةَ
وَتَادَا وَقَصْرُ كَتَامَةَ . وَهَذِهِ هِيَ الَّتِي تُسَمَّى الْمَغْرِبَ الْأَقْصَى فِي
عُرْفِ أَهْلِهَا . وعلى سَائِلِ الْبَحْرِ الْهَيْطِ مِنْهَا بُلْدَانُ : أَصِيلَا ،
وَالْمَرَايشَ . وفي سَمْتِ هَذِهِ الْيِلَادِ شَرْقًا يِلَادُ الْمَغْرِبِ الْأَوْسَطِ
وَقَاعِدَتُهَا تِلْمَسَانُ ، وفي سَوَائِلِهَا عَلَى الْبَحْرِ الرُّومِيِّ بَلَدُ هُنَيْنَ
وَوَهْرَانِ وَالْجَزَائِرِ . لِأَنَّ هَذَا الْبَحْرَ الرُّومِيَّ يُخْرُجُ مِنَ الْبَحْرِ الْهَيْطِ
مِنْ خَلِيجِ طَنْجَةَ فِي الناحية الْغَرْبِيَّةِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ ، وَيَذْهَبُ
مُشَرَّقًا فَيَنْتَهِي إِلَى يِلَادِ الشَّامِ ، فَإِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلِيجِ الْمُتَضَائِقِ
غَيْرَ بَعِيدٍ انْفَسَحَ جَنُوبًا وَشَمَالًا فَدَخَلَ فِي الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ وَالْخَامِسِ .
فَلِهَذَا كَانَ عَلَى سَائِلِهِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ الْكَثِيرُ مِنْ يِلَادِهِ .
ثُمَّ يَتَّصِلُ بِيِلَادِ الْجَزَائِرِ مِنْ شَرْقِهَا يِلَادُ مِجَانِيَّةٍ فِي سَائِلِ الْبَحْرِ ،
ثُمَّ قُسْطَنْطِينَةُ فِي الشَّرْقِ مِنْهَا . وفي آخِرِ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ ، وعلى مَرْتَلَةِ

(١) كَذَا مَضْبُوطَةً فِي جَمِيعِ النُّسخِ ، وَقَدْ وَرَدَتْ فِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ : تَاَلَةُ .

من هذا البحر في جنوب هنيو البلاد ومرتفعاً إلى جنوب المغرب الأوسط بلد أشير، ثم بلد المسيلة ثم الزاب وقاعدتها بسكرة تحت جبل أوداس المتصل بदन كما مر. وذلك عند آخر هذا الجزء من جهة الشرق.

والجزء الثاني من هذا الإقليم على هيئة الجزء الأول، ثم جبل ددن على نحو الثلث من جنوبه ذاهباً فيه من غرب إلى شرق فيقسمه يقطعتين. ويغمر البحر الرومي مسافة من شماله. فالقطعة الجنوبية عن جبل ددن غربيها كلة مفاوز، وفي الشرق منها بلد غدامس، وفي سمتها شرقاً أرض ودان التي يقيمها في الإقليم الثاني كما مر. والقطعة الجنوبية عن جبل ددن ما بينة وبين البحر الرومي في المغرب منها جبل أوداس وتيسه والأوبس، وعلى ساحل البحر بلد بونة. ثم في سمت هنيو البلاد شرقاً بلاد إفريقية. على ساحل البحر مدينة تونس، ثم سوسة، ثم المهدية. وفي جنوب هنيو البلاد تحت جبل ددن بلاد الجريد؛ ووزر، وقصبة، ونفزاوة. وفيها يتها وبين السواحل مدينة القيروان وجبل وولات وسبيطة. وعلى سمت هنيو البلاد كلها شرقاً بلد طرابلس على البحر الرومي. وبإزائها في الجنوب جبل ددر ونقرة من قبائل هواره متصلة بجبل ددن، وفي مقابلة غدامس التي مر ذكرها في آخر القطعة الجنوبية. وآخر هذا الجزء في الشرق سويقة ابن مشكودة على البحر. وفي جنوبها عجالات العرب في أرض ودان.

وفي الجزء الثالث من هذا الإقليم يَرُ أيضاً فيه جَبَلٌ دَرَنٌ ،
إِلَّا أَنَّهُ يَنْتَعِفُ عِنْدَ آخِرِهِ إِلَى الشَّامِ وَيَذْهَبُ عَلَى سَمْتِهِ إِلَى أَنْ
يَتَخَلَّلَ فِي الْبَحْرِ الرُّومِيِّ وَيُسَمَّى هُنَاكَ طَرَفُ أَوْتَانٍ . وَالْبَحْرُ
الرُّومِيُّ مِنْ شَمَالِهِ يَفْتُرُ طَائِفَةً مِنْهُ إِلَى أَنْ يُضَاقَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ
جَبَلِ دَرَنٍ . فَالَّذِي وَرَاءَ الْجَبَلِ فِي الْجَنُوبِ وَفِي الْقَرَبِ مِنْهُ بَقِيَّةُ
أَرْضِ وَدَّانَ وَبَحَالَاتُ الْقَرَبِ فِيهَا ، ثُمَّ زَوِيلَةُ ابْنِ الْخَطَّابِ ، ثُمَّ دِمَالُ
وَقَفَارُ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ فِي الشَّرْقِ . وَفِي بَيْنِ الْجَبَلِ وَالْبَحْرِ فِي الْقَرَبِ
مِنْهُ بَلَدٌ سُرْتُ عَلَى الْبَحْرِ . ثُمَّ خَلَاةٌ وَقَفَارُ تَجُولُ فِيهَا الْقَرَبُ . ثُمَّ
أَجْدَابِيَّةٌ ، ثُمَّ بَرْقَةُ عِنْدَ مُنْتَظَفِ الْجَبَلِ ثُمَّ طَلَّسَةُ عَلَى الْبَحْرِ هُنَاكَ ،
ثُمَّ فِي شَرْقِ الْمُنْتَظَفِ مِنَ الْجَبَلِ بَحَالَاتُ هَنْبٍ وَدُوحَاةٌ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ .
وَفِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ وَفِي الْأَعْلَى مِنْ غَرْبِهِ
صَحَارَى بَرَقِيْقٍ ، وَأَسْفَلُ مِنْهَا بِلَادُ هَنْبٍ وَدُوحَاةٍ . ثُمَّ يَدْخُلُ
الْبَحْرُ الرُّومِيُّ فِي هَذَا الْجُزْءِ فَيَفْتُرُ طَائِفَةً مِنْهُ إِلَى الْجَنُوبِ ، حَتَّى
يُزَاحِمَ طَرَفَهُ الْأَعْلَى ، وَيَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ آخِرِ الْجُزْءِ قَفَارُ تَجُولُ فِيهَا
الْقَرَبُ . وَعَلَى سَمْتِهَا شَرْقاً بِلَادُ الْقَيُْومِ وَهِيَ عَلَى مَصَبِّ أَحَدِ الشَّعْبَيْنِ
مِنَ النَّيْلِ ^(١) الَّذِي يَمُرُّ عَلَى الْبَلَاةِ الْمُحِيدِ فِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ
مِنَ الْإِقْلِيمِ الثَّانِي . وَيَصُبُّ فِي بَحِيرَةِ قَيُْومٍ ^(٢) وَعَلَى سَمْتِهِ شَرْقاً أَرْضُ
مَصْرَ وَمَدِينَتُهَا الشَّهِيرَةُ عَلَى الشَّعْبِ الثَّانِي الَّذِي يَمُرُّ بِدِلَاسٍ مِنْ

(١) يقصد به بحر يوسف الذي يأخذ مياهه من ترعة الإبراهيمية عند ديروط ، ويمر بمدينة
أسوط والمثيا وبني سويف والقيوم . - عن نسخة لجنة البيان العربي .

(٢) يقصد بها بحيرة قارون ، وهي المشهورة في التاريخ باسم «بحيرة موديس» - عن طبعة
لجنة البيان العربي .

بلاد الصعيد عند آخر الجزء الثاني . ويفترق هذا الشعبُ افتراقاً ثانياً من تحت مصر على شعبين آخرين من شطوف ودفني . ويتقسم الأيمن منها من قرمط بشعين آخرين ويصبُ جميعها في البحر الرومي . فعلى مصبِ النري من هذا الشعب بلد الإسكندرية ، وعلى مصبِ الوسط بلد رشيد ، وعلى مصبِ الشرقي بلد دمياط . وتين مصر والقاهرة ، وتين ههنا السواحل البحرية أسافل النصارى المصرية كلها عشوةُ عمرانا وفلجاً^(١) .

وفي الجزء الخامس من هذا الإقليم بلاد الشام ، وأكثرها على ما أصف ، وذلك لأن بحر القلزم ينتهي من الجنوب وفي الغرب منه عند السويس ، لأنه في تمره مبتلي من البحر الهندي إلى الشمال يتعطف أخذاً إلى جهة الغرب ، فتكون قطعة من انعطافه في هذا الجزء طويلة فينتهي في الطرف الغربي منه إلى السويس . وعلى ههنا القطعة بعد السويس فاران ثم جبل الطور ثم أيلة مدين ثم الحوراء في آخرها . ومن ههنا لك يتعطف بساحله إلى الجنوب في أرض الجواز كما مر في الإقليم الثاني في الجزء الخامس منه . وفي الناحية الشمالية من هذا الجزء قطعة من البحر الرومي غمرت كثيراً من غريبه عليها الرما والريش ، وقارب طرورها بلد القلزم ، فضايق ما يتبها من ههنا لك ، ويتقي شبه الباب مُفضياً إلى أرض الشام . وفي غربي هذا الباب فخصُ التيه أرض جرداه لا تُنبِت ، كانت بحالاً لبني إسرائيل بعد خروجهم من مصر

(١) الفلج شق الأرض للزراعة (قلمرس) وفي بعض النسخ وخلقاه جمع خليج ..

وَقَبْلَ دُخُولِهِمْ إِلَى الشَّامِ أَرْبَعِينَ سَنَةً كَمَا قَصَّ الْقُرْآنُ . وَفِي هَذِهِ
الْقِطْعَةِ مِنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ فِي هَذَا الْجُزْءِ طَائِفَةٌ مِنْ جَزَرَةٍ
قُبْرَصَ وَيَقْتَتِيهَا فِي الْإِفْلِيمِ الرَّابِعِ كَمَا نَذَكْرَهُ . وَعَلَى سَاحِلِهِ هَذِهِ
الْقِطْعَةُ عِنْدَ الطَّرَفِ الْمُتَضَائِقِ لِبَحْرِ السُّوَيْدِ بَلَدُ الْعَرِشِ ، وَهُوَ
آخِرُ الدِّيَارِ الْمِصْرِيَّةِ ، وَعَسْقَلَانُ ، وَيَتْبَعُهَا طَرَفُ هَذَا الْبَحْرِ ثُمَّ
تَنْحَطُّ هَذِهِ الْقِطْعَةُ فِي أَنْصَافِهَا مِنْ هُنَاكَ إِلَى الْإِفْلِيمِ الرَّابِعِ
عِنْدَ طَرَابُلُسَ وَغَزَّةَ . وَهُنَاكَ يَنْتَهِي الْبَحْرُ الرُّومِيُّ فِي جِهَةِ الشَّرْقِ .
وَعَلَى هَذِهِ الْقِطْعَةِ أَكْثَرُ سَوَاحِلِ الشَّامِ . فَفِي شَرْقِ غَزَّةَ ثُمَّ
عَسْقَلَانُ ، بِالْمُحَرَّافِ يَسِيرُ عَنْهَا إِلَى الشَّامِ بَلَدُ قَيْسَاوِيَّةَ . ثُمَّ كَذَلِكَ
بَلَدُ عَمَّا ثُمَّ صُورُ ثُمَّ صَيْدَا ثُمَّ يَنْتَظِفُ الْبَحْرُ إِلَى الشَّامِ فِي
الْإِفْلِيمِ الرَّابِعِ . وَيُقَابِلُ هَذِهِ الْبِلَادَ السَّاحِلِيَّةَ مِنْ هَذِهِ الْقِطْعَةِ فِي
هَذَا الْجُزْءِ جَبَلٌ عَظِيمٌ يُخْرُجُ مِنْ سَاحِلِ أَيْلَةَ مِنْ بَحْرِ الْفُلُزْمِ ،
وَيَذْهَبُ فِي نَاحِيَةِ الشَّامِ مُنَحَرِّفًا إِلَى الشَّرْقِ إِلَى أَنْ يُجَاوِزَ هَذَا
الْجُزْءَ وَيَسْمَى جَبَلُ الْكُكَّامِ ، وَكَأَنَّهُ حَاجِزٌ بَيْنَ أَرْضِ مِصْرَ وَالشَّامِ .
فَفِي طَرَفِهِ عِنْدَ أَيْلَةِ الْعَبَّةِ أَلْتِي يُرَى عَلَيْهَا الْخُبَّاجُ مِنْ مِصْرَ إِلَى
مَكَّةَ ، ثُمَّ بَعْدَهَا فِي نَاحِيَةِ الشَّامِ مَدْفَنُ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
عِنْدَ جَبَلِ السَّرَاقِ يَتَّصِلُ مِنْ عِنْدِ جَبَلِ الْكُكَّامِ الْمَذْكُورِ مِنْ شَمَالِ
الْعَبَّةِ ذَاهِبًا عَلَى سَنَةِ الشَّرْقِ ، ثُمَّ يَنْتَظِفُ قَلِيلًا . وَفِي شَرْقِهِ
هُنَاكَ بَلَدُ الْيَجْبَرِ وَدِيَارُ قَمُودَ وَتَبَاهِ وَدَوْمَةُ الْجَنْكَلِ وَهِيَ أَسْفَلُ
الْخُبَّاجِ . وَقَوْعُهَا جَبَلٌ رَضْوَى ، وَخُصُونُ خَيْبَرِ فِي جِهَةِ الْجَنُوبِ
عَنْهَا . وَفِيهَا بَيْنَ جَبَلِ السَّرَاقِ وَبَحْرِ الْفُلُزْمِ صَحْرَاهُ تَبُوكَ . وَفِي

شمال جبل السراة مدينة القدس عند جبل اللكام ثم الأذنة
ثم طبرية . وفي شرقيها بلاد النور الى اذوعات . وفي سبها شرقاً
قومة الجندل آخر هذا الجزء وهي آخر الجاز . وعند منطف
جبل اللكام الى الشمال من آخر هذا الجزء مدينة دمشق
مقابلة صيدا وتبروت من القطعة البحرية ، وجبل اللكام يترض
بينها وبينها . وعلى سمت دمشق في الشرق مدينة بعلبك ، ثم
مدينة حصن في الجهة الشمالية آخر الجزء عند منطف جبل
اللكام . وفي الشرق عن بعلبك وحصن بلد تذر وجات البادية
الى آخر الجزء .

وفي الجزء السادس من اعلاه مجالات الأعراب تحت بلاد
نجد والهامية ما بين جبل الرجز والصنان الى البحرين وهجر على
بحر فارس . وفي اسفل هذا الجزء تحت المجالات بلد الحيرة
والقاصية ومنيض الفرات . وفيها بمدها شرقاً مدينة البصرة .
وفي هذا الجزء ينتهي بحر فارس عند عبادة والأبله من اسفل
الجزء من شماله . ويصب فيه عند عبادة نهر دجلة بعد أن
يتقسم بداول كثيرة وتختلط به جداول أخرى من الفرات ، ثم
تجتمع كلها عند عبادة وتصب في بحر فارس . وهذه القطعة
من البحر ممتدة في اعلاه متضايقة في آخره في شرقيه وضيقه
عند منتهاه مضايقة للحد الشمالي منه . وعلى غلوتها الغربية
منه اسفل البحرين وهجر والأحساء ، وفي غربها انطب والصمان
وتبة ارض الهامة ، وعلى غلوتيه الشرقية سواحل فارس من

أعلاها، وهو من عند آخر الجزء من الشرق على طرفٍ قد امتد من هذا البحر مشرقاً. ووراءه إلى الجنوب في هذا الجزء جبال القنص من كزمان وتحت هُرْمُز على الساحل بلدٌ سیراف ونجیرم على ساحل هذا البحر. وفي شرقيّه إلى آخر هذا الجزء وتحت هُرْمُز بلادُ فارس مثلُ ساورد ودار أيجرد ولسا وأصطخر والشاهجان وشيراز وهي قاعدتها كلها. وتحت بلاد فارس إلى الشمال عند طرف البحر بلادُ خوزستان، ومنها الأهواز وتُسْتَرُ وصدي وسابور والسوس ورام هُرْمُز، وغيرها وأرجان وهي حد ما بين فارس وخوزستان. وفي شرقي بلاد خوزستان جبال الأكراد متصلة إلى نواحي أصهبان وبها مساكنهم وبجالاتهم ووراءها في أرض فارس، وتسمى الرسوم.

وفي الجزء السابع في الأعلى منه من المغرب بقية جبال القنص، ويلها من الجنوب والشمال بلاد كزمان ومكران، ومن مدنها الرودان والشيرجان^(١) وجيرفت وندشيز والبهرج. وتحت أرض كزمان إلى الشمال بقية بلاد فارس إلى حدود أصهبان، ومدينة أصهبان^(٢) في طرف هذا الجزء ما بين غربيه وشماله. ثم في المشرق عن بلاد كزمان وبلاد فارس أرض سيجستان وكوهستان^(٣) في الجنوب. وأرض كوهستان في الشمال عنها.

(١) كلها في جميع النسخ، ولم يذكر ياقوت: الشيرجان؛ إنما ذكر السيرجان. وأظنها هي نفسها.

(٢) وردت كلها: أصهبان، في عجلات متفرقة من هذا الكتاب، وكذا وردت في معجم البلدان وقد تسمى أصهبان. وهو اسمها المتعارف في هذه الأيام في إيران.

(٣) وردت في معجم البلدان: قوهستان، بالقاف.

وَيَتَوَسَّطُ بَيْنَ كُزْمَانَ وَقَارِسَ وَيَنْ سِيحْتَانَ وَكُوَهْتَانَ ، فِي وَسْطِ هَذَا الْجَزْءِ الْمَقَاوِذُ الْعُظْمَى الْقَلْبَةُ الْمَسَالِكُ لِصُعُوبَتِهَا . وَمِنْ مُدُنِ سِيحْتَانَ بَسْتُ وَالطَّاقُ . وَأَمَّا كُوَهْتَانُ فَهِيَ مِنْ بِلَادِ خُرَاسَانَ . وَمِنْ مَشَاهِيرِ بِلَادِهَا سَرَخْسُ وَكُوَهْتَانُ آخِرُ الْجَزْءِ .

وَفِي الْجَزْءِ الثَّانِي مِنْ غَرْبِهِ وَجَنُوبِهِ مَجَالَاتُ الْجُلُحِ مِنْ أَمْرِ التُّرْكِ مُتَّصِلَةٌ بِأَرْضِ سِيحْتَانَ مِنْ غَرْبِهَا وَبِأَرْضِ كَابَلِ الْهِنْدِ مِنْ جَنُوبِهَا . وَفِي الشَّمَالِ عَنْ هَذِهِ الْمَجَالَاتِ جِبَالُ النُّوْرِ وَبِلَادُهَا وَقَاعِدُهَا غَزَنَةُ فَرْصَةُ الْهِنْدِ . وَفِي آخِرِ النُّوْرِ مِنَ الشَّمَالِ بِلَادُ أَسْتَرَابَادَ ، ثُمَّ فِي الشَّمَالِ غَرْبًا إِلَى آخِرِ الْجَزْءِ بِلَادُ هَرَاةٍ أَوْسَطُ خُرَاسَانَ . وَبِهَا أَسْقَرَايْنُ وَقَاشَانُ وَبُوشَنْجُ وَرَوُ الرُّوْذُ وَالطَّالِقَانُ وَالْجُوزْجَانُ . وَتَنْتَهِي خُرَاسَانُ هُنَاكَ إِلَى نَهْرِ جِيحُونَ . وَعَلَى هَذَا النَّهْرِ مِنْ بِلَادِ خُرَاسَانَ مِنْ غَرْبِهِ مَدِينَةُ بَلَخَ ، وَفِي شَرْقِهِ مَدِينَةُ يَزْمَدَ ، وَمَدِينَةُ بَلَخَ كَانَتْ كُرْسِيَّ مَمْلَكَةِ التُّرْكِ . وَهَذَا النَّهْرُ ، نَهْرُ جِيحُونَ ، تَخْرُجُهُ مِنْ بِلَادِ وَجَادَ فِي حُدُودِ بَلَخْشَانَ مِمَّا يَلِي الْهِنْدَ . وَيَخْرُجُ مِنْ جَنُوبِ هَذَا الْجَزْءِ وَعِنْدَ آخِرِهِ مِنَ الشَّرْقِ فَيَنْعَطِفُ عَنْ قُرْبٍ مُغْرَبًا إِلَى وَسْطِ الْجَزْءِ ، وَيُسَمَّى هُنَاكَ نَهْرَ خَرَابَ ، ثُمَّ يَتَعَطِفُ إِلَى الشَّمَالِ حَتَّى يَمُرَّ بِخُرَاسَانَ ، وَيَذْهَبُ عَلَى سَنَنِهِ إِلَى أَنْ يَصُبَّ فِي بَحِيرَةِ خُورَازْمَ فِي الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ كَمَا تَذَكَّرُهُ . وَيُمِثُّهُ عِنْدَ انْطِغَافِهِ فِي وَسْطِ الْجَزْءِ مِنَ الْجَنُوبِ إِلَى الشَّمَالِ نَخْصَةُ أَنْهَارٍ عَظِيمَةٍ مِنْ بِلَادِ الْخَنْدَلِ وَالْوَحْشِ مِنْ شَرْقِهِ ، وَأَنْهَارُ أُخْرَى مِنْ جِبَالِ الْبَتَمِ مِنْ شَرْقِهِ

أَيْضاً وَجُوفِي الْجَبَلِ حَتَّى يَنْتَسِعَ وَيَعْظُمَ بِمَا لَا كِفَاءَ^(١) لَهُ ، وَمِنْ هَذِهِ
الْأَنْهَارِ الْخَمْسَةِ الْمُدْتَوِّلَةِ نَهْرُ وَخْشَابٍ ، تَخْرُجُ مِنْ بِلَادِ الثَّبَّتِ ، وَهِيَ
بَيْنَ الْجَنُوبِ وَالشَّرْقِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ فَيْتَرُ مُقَرَّباً بِالْإِغْرَافِ إِلَى الشَّامِ
إِلَى أَنْ تَخْرُجَ إِلَى الْجُزْءِ التَّاسِعِ قَرِيباً مِنْ شَمَالِ هَذَا الْجُزْءِ يَتَرَضُّ
فِي طَرَفِهِ جَبَلٌ عَظِيمٌ يُرَى مِنْ وَسْطِ الْجَنُوبِ فِي هَذَا الْجُزْءِ ، وَيَذْهَبُ
مُشْرِقاً بِالْإِغْرَافِ إِلَى الشَّامِ ، إِلَى أَنْ تَخْرُجَ إِلَى الْجُزْءِ التَّاسِعِ قَرِيباً
مِنْ شَمَالِ هَذَا الْجُزْءِ ، فَيَجُوزُ بِلَادَ الثَّبَّتِ إِلَى الْقِطْعَةِ الشَّرْقِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ
مِنْ هَذَا الْجُزْءِ . وَيَحُولُ بَيْنَ التُّرْكِ وَبَيْنَ بِلَادِ الْكُتْلِ ، وَلَيْسَ فِيهِ إِلَّا
مَسَلِّكٌ وَاحِدٌ فِي وَسْطِ الشَّرْقِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ جَلَّ فِيهِ الْفَضْلُ بْنُ
يَحْيَى سُدًّاءُ وَبَنَى فِيهِ بَاباً كَسَدَ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ . فَإِذَا خَرَجَ نَهْرُ
وَخْشَابٍ مِنْ بِلَادِ الثَّبَّتِ وَاعْتَرَضَهُ هَذَا الْجَبَلُ فَيَتَرُ تَحْتَهُ فِي مَدًى
بَعِيدٍ إِلَى أَنْ يَتَرُ فِي بِلَادِ الْوُخْشِ ، وَيَصُبُّ فِي نَهْرِ جَيْحُونَ عِنْدَ
حُدُودِ بَلَخٍ ، ثُمَّ يَتَرُ هَابِطاً إِلَى التِّرْمِذِ فِي الشَّامِ إِلَى بِلَادِ الْجَوَزْجَانِ .
وَفِي الشَّرْقِ مِنْ بِلَادِ التَّوَرِ فِيمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ نَهْرِ جَيْحُونَ بِلَادُ
النَّاسَانِ مِنْ خُرَاسَانَ . وَفِي الْمُدَوِّ الشَّرْقِيَّةِ هُنَاكَ مِنَ النَّهْرِ بِلَادُ
الْكُتْلِ وَأَكْثَرُهَا جِبَالٌ ، وَبِلَادُ الْوُخْشِ ، وَيَجْتَدُّ مِنْ جِهَةِ الشَّامِ
جِبَالُ الْبُتْمِ تَخْرُجُ مِنْ طَرَفِ خُرَاسَانَ قَرِيبَ نَهْرِ جَيْحُونَ ، وَتَذْهَبُ
مُشْرِقَةً إِلَى أَنْ يَتَّصِلَ طَرَفُهَا بِالْجَبَلِ الْعَظِيمِ الَّذِي خَلَقَهُ بِلَادُ الثَّبَّتِ .
وَيَتَرُ تَحْتَهُ نَهْرُ وَخْشَابٍ كَمَا قُلْنَا فَيَتَّصِلُ بِهِ عِنْدَ بَابِ الْفَضْلِ بْنُ يَحْيَى .

(١) وَرَدَتْ فِي كِتَابِ اللُّغَةِ بِمَعْنَى الْمَكَائِلَةِ ، وَمُقْتَضَى السِّيَاقِ هُنَا أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى : لَا مِثِيلَ لَهُ .
وَأُظْهِرَ أَنَّهُ اسْتَعْمَلَهَا هُنَا جَزْأً .

وَيَبْرُهُ نَهْرُ جَيْحُونَ بَيْنَ هَذِهِ الْجِبَالِ ، وَأَنْهَارُ أُخْرَى تَصُبُّ فِيهِ مِنْهَا
 نَهْرُ بِلَادِ الْوُخْشَرِ يَصُبُّ فِيهِ مِنَ الشَّرْقِ تَحْتَ التَّيْمُذِ إِلَى جِهَةِ الشَّامِ ،
 وَنَهْرُ بَلْخِ يَخْرُجُ مِنْ جِبَالِ الْبُتْمِ مِنْ مَبْدِئِهِ عِنْدَ الْجُوْزْجَانِ وَيَصُبُّ
 فِيهِ مِنْ غَرَبِيَّتِهِ . وَعَلَى هَذَا النَّهْرِ مِنْ غَرَبِيَّتِهِ بِلَادُ أَيْمِدَ مِنْ خُرَاسَانَ .
 وَفِي شَرْقِيَّةِ النَّهْرِ مِنْ هُنَاكَ أَرْضُ الصُّنْدِ وَأَسْرُوشَنَةَ مِنْ بِلَادِ التُّرْكِ ،
 وَفِي شَرْقِهَا أَرْضُ قَرْغَانَةَ أَيْضاً إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً . وَكُلُّ بِلَادِ
 التُّرْكِ يَحْوِزُهَا جِبَالُ الْبُتْمِ إِلَى شَمَالِهَا .

وَفِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنْ غَرَبِيَّتِهِ أَرْضُ التُّبَّتِ إِلَى وَسَطِ الْجُزْءِ ،
 وَفِي جَنُوبِهَا بِلَادُ الْهِنْدِ وَفِي شَرْقِهَا بِلَادُ الْعَيْنِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ .
 وَفِي أَسْفَلِ هَذَا الْجُزْءِ شَمَالاً عَنْ بِلَادِ التُّبَّتِ بِلَادُ الْخَزَلِجِيَّةِ مِنْ بِلَادِ
 التُّرْكِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً وَشَمَالاً . وَيَتَّصِلُ بِهَا مِنْ غَرَبِهَا أَرْضُ
 قَرْغَانَةَ أَيْضاً إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً ، وَمِنْ شَرْقِهَا أَرْضُ التَّقْرُغَرِ مِنْ
 التُّرْكِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً وَشَمَالاً .

وَفِي الْجُزْءِ الْعَاشِرِ فِي الْجَنُوبِ مِنْهُ جَمِيعاً بَقِيَّةُ الصِّينِ وَأَسَافِلُهُ .
 وَفِي الشَّامِ بَقِيَّةُ بِلَادِ التَّقْرُغَرِ . ثُمَّ شَرْقاً عَنْهُمْ بِلَادُ يَغْرُخِيرَ مِنْ
 التُّرْكِ أَيْضاً إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقاً . وَفِي الشَّامِ مِنْ أَرْضِ يَغْرُخِيرَ بِلَادُ
 كَتَمَانَ مِنَ التُّرْكِ . وَقَبَائِلُهَا فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ جَزِيرَةُ الْبَاقُوتِ فِي وَسَطِ
 جَبَلِ مُسْتَدِيرٍ لَا مَفْذَ مِنْهُ إِلَيْهَا وَلَا مَسَلَكٌ ، وَالصُّعُودُ إِلَى أَعْلَاهُ
 مِنْ خَارِجِهِ صَنِيبٌ فِي النَّايَةِ . وَفِي الْجَزِيرَةِ حَيَاتٌ قَتَالَةٌ وَحَصَى مِنْ
 الْبَاقُوتِ كَثِيرَةٌ ، فَيَحْتَالُ أَهْلُ تِلْكَ النَّاحِيَةِ فِي اسْتِغْرَاجِهِ بِمَا يُلْهِمُهُمُ
 اللَّهُ إِلَيْهِ . وَأَهْلُ هَذِهِ الْبِلَادِ فِي هَذَا الْجُزْءِ التَّاسِعِ وَالْعَاشِرِ — فِيمَا

وراء خراسان والجبّال كلّها بحالاتُ لُتْرُكٍ — أممٌ لا تُحصى ؛ وهم
طوائعُ دُحالةٍ أهلُ إبلر وشاقو وبقر وخيلر لُتْناجِ والركوب
والأكل وطوائعُهم كثيرةٌ لا يُحصيهم إلا خالِعُهم وفيهم مُسلمون
مما يلي بلادَ النهر — نهر جِيحون — ويغزون الكُفَّارَ منهم الدائنينَ
بالجوسية ، فيبيعون دَقِيئَهُمْ لمن يليهم ويخرجون إلى بلادِ خراسانَ
والهند واليراقي .

الإقليم الرابع

يتصل بالثالث من جهة الشمال

وأجزءُ الأول منه في غربيهِ قطعةٌ من البحر المحيطِ مُستَطيئةٌ
من أولهِ جنوباً إلى آخرهِ شمالاً وعليها في الجنوبِ مدينةُ طَنْجَة ،
ومن هذه القطعةِ تحتَ طَنْجَة من البحر المحيطِ إلى البحرِ الرُوسِيّ
في خليجِ مُضايقرَ عُمْدَارُ اثْنِي عَشَرَ ميلاً ما بين طريفِ والجَزْدَة
الْخُضراءِ شمالاً وقصرِ الجَازِ وَسَبْتَة جنوباً ؛ وَيَذْهَبُ مُشْرِقاً إلى
أن يَنْتَهِيَ إلى وَسَطِ الْجَزءِ الخامسِ من هذا الإقليمِ ، وَيَنْقَسِحُ في
ذَهابِهِ يَتَدَرَّجُ إلى أن يَنْتَهِيَ الْأَرْبَعَة أَجْزاءَ وَأَكْثَرُ الخامسِ
وَيَنْتَهِي عن جانِبِهِ طَرَفاً من الإقليمِ الثالثِ والخامسِ كما سَنُذَكِّرُهُ .
وَيُسَمَّى هذا الْبَحْرُ الْبَحْرَ الشاميّ أيضاً . وفيهِ جَزائِرُ كثيرةٌ
أَعْظَمُها في جِهَةِ الْقُرْبِ يَاسَة ، ثم مَازَقَة ، ثم مِرْزَقَة ، ثم سَرْدَايَة
ثم صِقْلِيَة وهي أَعْظَمُها ، ثم بُلُونُسْ ، ثم أَقْرِيطَشْ ثم قُبْرُسْ كما

تذكرها كلها في أجزائها التي وقفت فيها. ويخرج من هذا البحر الرومي عند آخر الجزء الثالث منه، وفي الجزء الثالث من الإقليم الخامس، خليج البنادقة، يذهب إلى ناحية الشمال، ثم ينقطع عند وسط الجزء من جوفيه، ويمر مقرباً إلى أن ينتهي في الجزء الثاني من الخامس. ويخرج منه أيضاً في آخر الجزء الرابع شرقاً من الإقليم الخامس. خليج القسطنطينية، يمر في الشمال متصافياً في عرض دمية السهم إلى آخر الإقليم. ثم يفضي إلى الجزء الرابع من الإقليم السادس، وينقطع إلى بحر ليطن ذاهباً إلى الشرق في الجزء الخامس كله ونصف السادس من الإقليم السادس كما تذكر ذلك في أماكنه. وعندما يخرج هذا البحر الرومي من البحر المحيط في خليج طنجة، وينفتح إلى الإقليم الثالث يبقى في الجنوب عن الخليج قطعة صغيرة من هذا الجزء فيها مدينة طنجة على تجمع البحرين، وبناها مدينة سبتة على البحر الرومي ثم قطاون ثم باديس. ثم يمر هذا البحر بقية هذا الجزء شرقاً، ويخرج إلى الثالث. وأكثر المياه في هذا الجزء في شماله وشمال الخليج منه، وهي كلها بلاد الأندلس الغربية، ومنها ما بين البحر المحيط والبحر الرومي، أولها طريف عند تجمع البحرين، وفي الشرق منها على ساحل البحر الرومي الجزيرة الخضراء ثم مالة، ثم المنكب ثم المرية. وتمت هذه من لدن البحر المحيط غرباً وعلى مقربة منه شريط، ثم تلة، وقبالتها فيه جزيرة قايص، وفي الشرق عن شريط وتلة أشبيلية، ثم استجة وقرطبة ومديلة، ثم غرناطة وجيان وأبدية،

ثم واديائش وبسطة، وتحت هذه شنتريّة وشلب على البحر المحيط غرباً، وفي الشرق عنها بطلوس وماردة وبابرة، ثم غافق وبزجاله، ثم قلعة رياح. وتحت هذه أشبونة على البحر المحيط غرباً، وعلى نهر باجة، وفي الشرق عنها شنترين وموزية على النهر المذكور، ثم قنطرة السيف. ويسامت أشبونة من جهة الشرق جبل الشارات، يبدأ من المغرب هنالك، ويندبُ مُشرقاً مع آخر الجزء من شماليه فينتهي إلى مدينة سالم فيما بعد النصف منه. وتحت هذا الجبل طليبة في الشرق من فوردنة، ثم طليطة، ثم وادي الجبادو ثم مدينة سالم. وعند أول هذا الجبل فيما بينة وبين أشبونة بلد قلترية، وهيو غربي الأندلس. وأما شرقي الأندلس فعلى ساحل البحر الرومي منها بعد المريّة قرطاجنة، ثم لقنة، ثم داية، ثم بلّسية إلى طرطوشة آخر الجزء في الشرق، وتحتها شمالاً ليورقة وشعودة متاخان بسطة وقلعة رياح من غرب الأندلس. ثم مريسة شرقاً، ثم شاطبة تحت بلّسية شمالاً، ثم شعور ثم طرطوشة، ثم طركونة آخر الجزء. ثم تحت ههنا شمالاً أرض منجالة وريدة متاخان لشعودة وطليلة من الغرب، ثم أفرغة شرقاً تحت طرطوشة وشمالاً عنها. ثم في الشرق عن مدينة سالم قلعة أيوب ثم سرفسطة ثم لاردة^(١) آخر الجزء شرقاً وشمالاً.

والجزء الثاني من هذا الإقليم غمر الماء جميعه إلا قطعة من

(١) كذا في جميع النسخ كما في معجم البلدان، وفي نسخة لجنة البيان العربي: لإرادة، وهو تحريف.

غَرْبِيَّهِ فِي الشَّمَالِ ، فِيهَا بُقْعَةُ جَبَلِ الْبَرَنَاتِ وَمَمْنَاهُ جَبَلُ الشَّنَايَا .
 وَالسَّالِكُ يَخْرُجُ إِلَيْهِ مِنْ آخِرِ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنَ الْأَقْلِيمِ الْخَامِسِ ،
 يَبْدَأُ مِنَ الْغَرْفِ الْمُنْتَعِيِّ مِنَ الْبَحْرِ الْحَيْطِ عِنْدَ آخِرِ ذَلِكَ الْجُزْءِ
 جَنُوبًا وَشَرْقًا ، وَيَمُرُّ فِي الْجَنُوبِ بِالْخِرَافِ إِلَى الشَّرْقِ فَيَخْرُجُ فِي
 هَذَا الْأَقْلِيمِ الرَّابِعِ مُنْحَرَفًا عَنِ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنْهُ إِلَى هَذَا الْجُزْءِ
 الثَّانِي ، فَيَقَعُ فِيهِ قِطْعَةٌ مِنْهُ ، تُغْنِي نَآيَاهَا إِلَى الْبَرِّ الْمُتَصِلِ ، وَتُسَمَّى
 أَرْضَ عَشْكُوِيَّةَ ، وَفِيهِ مَدِينَةُ خَرِيَّةَ وَقَرْقَشُونَةَ . وَعَلَى سَاحِلِ
 الْبَحْرِ الرَّابِعِ مِنْ هَذِهِ الْقِطْعَةِ مَدِينَةُ بَرْشَلُونَةَ ثُمَّ أَرْبُونَةَ . وَفِي
 هَذَا الْبَحْرِ الَّذِي غَمَرَ الْجُزْءَ جَزَائِرُ كَثِيرَةٌ ، وَالْكَثِيرُ مِنْهَا غَيْرُ
 مَسْكُونٍ لِصِغَرِهَا . فَفِي غَرْبِيَّهِ جَزِيرَةُ سَرْدَانِيَّةَ ، وَفِي شَرْقِيَّهِ
 جَزِيرَةُ صِيْلِيَّةَ مُقْسِمَةً الْأَقْطَارِ يُقَالُ إِنَّ طَوَّلَهَا سَبْعُمِائَةِ مِيلٍ ، وَفِيهَا
 مُدُنٌ كَثِيرَةٌ مَشَاهِيرُهَا سَرْقُوسَةُ وَبَلَرْمُ وَطَرَايْنَةُ وَمَازِدُ وَمُسيْنِي
 وَهَذِهِ الْجَزِيرَةُ تُقَابِلُ أَرْضَ إِفْرِيْقِيَّةَ ، وَفِيهَا يَنْتَهِي جَزِيرَةُ أَعْدُوشَ
 وَمَالِطَةَ .

وَالْجُزْءُ الثَّالِثُ مِنْ هَذَا الْأَقْلِيمِ مَمْنُورٌ أَيْضًا بِالْبَحْرِ إِلَّا ثَلَاثَ
 قِطْعٍ مِنْ نَاحِيَةِ الشَّمَالِ الْغَرْبِيَّةِ مِنْهَا أَرْضُ قَلُورِيَّةَ ؛ وَالْوُسْطَى مِنْ
 أَرْضِ أَبْكِيرَةَ ؛ وَالشَّرْقِيَّةُ مِنْ بِلَادِ الْبَنَادِقَةِ .

وَالْجُزْءُ الرَّابِعُ مِنْ هَذَا الْأَقْلِيمِ مَمْنُورٌ أَيْضًا بِالْبَحْرِ كَمَا مَرَّ
 وَجَزَائِرُهُ كَثِيرَةٌ وَأَكْثَرُهَا غَيْرُ مَسْكُونٍ كَمَا فِي الثَّالِثِ . وَالْمَمْنُورُ
 مِنْهَا جَزِيرَةُ بَلُّوْسَ فِي النَّاحِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ ، وَجَزِيرَةُ أَفْرِيطَشَ
 مُسْتَبِيلَةٌ مِنْ وَسْطِ الْجُزْءِ إِلَى مَا بَيْنَ الْجَنُوبِ وَالشَّرْقِ مِنْهُ .

وَالْجُزءُ الْخَامِسُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ غَمَرَ الْبَحْرُ مِنْهُ مُثَلَّثَةً كَبِيرَةً
 بَيْنَ الْجَنُوبِ وَالْقَرْبِ ، يَنْتَهِي الصِّلَعُ الْغَرْبِيُّ مِنْهَا إِلَى آخِرِ الْجُزءِ
 فِي الشَّمَالِ ، وَيَنْتَهِي الصِّلَعُ الْجَنُوبِيُّ مِنْهَا إِلَى غَوِ الثَّلَاثِينَ مِنَ الْجُزءِ ،
 وَيَبْقَى فِي الْجَانِبِ الشَّرْقِيِّ مِنَ الْجُزءِ قِطْعَةٌ غَوِ الثَّلَاثِ ، يُرَى
 الشَّامِيُّ مِنْهَا إِلَى الْقَرْبِ مُتَعَطِّفًا مَعَ الْبَحْرِ كَمَا قُلْنَا . وَفِي النِّصْفِ
 الْجَنُوبِيِّ مِنْهَا أَسَافِلُ الشَّامِ ، وَيُرَى فِي وَسْطِهَا جَبَلُ الْكُكَّامِ إِلَى
 أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى آخِرِ الشَّامِ فِي الشَّمَالِ فَيَنْتَعِطِفُ مِنْ هُنَاكَ ذَاهِبًا
 إِلَى الْقَطْرِ الشَّرْقِيِّ الشَّامِيِّ ، وَيُسَمَّى بَعْدَ انْطِافَاةِ جَبَلِ السِّلْسِلَةِ ،
 وَمِنْ هُنَاكَ يَخْرُجُ إِلَى الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ . وَيَجُوزُ مِنْ عِنْدِ مُنْعَطِفِهِ
 قِطْعَةٌ مِنْ بِلَادِ الْجَزِيرَةِ إِلَى جِهَةِ الشَّرْقِ . وَيَقُومُ مِنْ عِنْدِ مُنْعَطِفِهِ
 مِنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ جِبَالٌ مُتَّصِلَةٌ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى طَرَفِ
 خَارِجٍ مِنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ مُتَأَخِّرٍ إِلَى آخِرِ الْجُزءِ مِنَ الشَّمَالِ . وَبَيْنَ
 هَذِهِ الْجِبَالِ قَنَايا تُسَمَّى الذُّرُوبَ وَهِيَ الَّتِي تُفْضِي إِلَى بِلَادِ الْأَرَمَنِ
 وَفِي هَذَا الْجُزءِ قِطْعَةٌ مِنْهَا بَيْنَ هَذِهِ الْجِبَالِ وَبَيْنَ جَبَلِ السِّلْسِلَةِ .
 فَأَمَّا الْجِهَةُ الْجَنُوبِيَّةُ الَّتِي قَدَّمْنَا أَنَّ فِيهَا أَسَافِلَ الشَّامِ ، وَأَنَّ جَبَلَ
 الْكُكَّامِ مُتَعَرِّضٌ فِيهَا بَيْنَ الْبَحْرِ الرُّومِيِّ وَآخِرِ الْجُزءِ مِنَ الْجَنُوبِ
 إِلَى الشَّمَالِ ، فَكُلُّ سَاحِلِ الْبَحْرِ مِنْهُ بِلَدُ أَنْطَرطُوسَ (١) فِي أَوَّلِ الْجُزءِ
 مِنَ الْجَنُوبِ مُتَابِعَةً لِنَزَّةِ وَطَرَابُلُسَ عَلَى سَاحِلِهِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ ،
 وَفِي شِمَالِ أَنْطَرطُوسَ جَبَلَةٌ تَمُ الْآذِيقِيَّةُ ثُمَّ إِسْكَندَرُونَةُ ثُمَّ سَلُوقِيَّةُ
 وَبَعْدَهَا شِمَالًا بِلَادُ الرُّومِ . وَأَمَّا جَبَلُ الْكُكَّامِ الْمُتَعَرِّضُ بَيْنَ الْبَحْرِ

(١) كَذَا بِالْأَصْلِ وَكَذَا فِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ لِيَاقُوتَ ، وَهِيَ طَرطُوسَ ، وَتَعْرِفُ الْيَوْمَ بِهَذَا الْاسْمِ .

وآخر الجزء بمقاتلته فيصافيه من بلاد الشام من أعلى الجزء جنوباً من غربيه حصن الكوازي وهو للحميشية^(١) الاسماعيلية ، ويُمرقون لهذا المهد بالقدونية ، ويُسمى الحصن «مصياف»^(٢) وهو قبالة أنطارطوس . وقبالة هذا الحصن في شرق الجبل بلد سلمية^(٣) في الشمال عن حصن . وفي الشمال عن مصياف بين الجبل والبحر بلد أنطاكية . ويقابلها في شرق الجبل المرأة ، وفي شرقها الراعة ، وفي شمال أنطاكية المصيصة ثم أذنة ثم طرسوس آخر الشام . ويُحاذيها من غرب الجبل قلستين^(٤) ثم عين زربة^(٥) . وقبالة قلستين في شرق الجبل حلب . ويقابل عين زربة منبج آخر الشام . وأما الدروب فمن يمينها ما بينها وبين البحر الرومي بلاد الروم التي هي لهذا المهد للتركمان وسلطانها ابن عثمان . وفي ساحل البحر منها بلد أنطاكية وأملايا . وأما بلاد الأذمن التي بين جبل الدروب وجبل السلسلة ففيها بلد مرتعش وماطية والمرأة إلى آخر الجزء الشمالي . ويُخرج من الجزء الخامس في بلاد الأذمن نهر جبحان ونهر سبيحان في شرقيه فيمر بها جبحان جنوباً حتى يتجاوز الدروب ، ثم يمر بطرسوس ثم بالمصيصة ، ثم ينتطف هابطاً إلى الشمال ومغرباً حتى

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ ، ورد في لسان العرب : حش الحرب إذا أسمرها وهيجهما ، وأظنه يعني : أن هذا الحصن للإسماعيلية الذين يحشون الحرب أي يسعرونها .

(٢) في بعض النسخ : مصيات ، وهو تحريف . وقد ذكره ياقوت في معجم البلدان باسم مصباب ، ثم قال : وبعضهم يقول مصياف . ويعرف الآن باسم مصياف .

(٣) كذا ذكرها ياقوت بياء مفتوحة غير مشددة . وتعرف في أنحاء بلاد الشام بياء مشددة ولتح اللام وتسكين الميم .

(٤) كذا بالأصل في جميع النسخ ، وقد ذكرها ياقوت في معجم البلدان : عين زري .

يَصُبُّ فِي الْبَحْرِ الرُّومِيِّ جَنُوبَ سَلُوقِيَّةَ . وَيَمُرُّ نَهْرُ سَحَابَانَ مُوَاوِيَا
لِنَهْرِ جَبْحَانَ فَيُحَاضِي الْمَرْةَ وَتَرَعَشَ وَيَتَجَاوَزُ جِبَالَ الدُّرُوبِ إِلَى
أَرْضِ الشَّامِ ، ثُمَّ يَمُرُّ بَيْنَ زَرْبَةَ وَيَحْزُودُ عَنْ نَهْرِ جَبْحَانَ ثُمَّ يَنْتَعِفُ
إِلَى الشَّامِ مُغْرِبًا فَيَخْطُطُ بِنَهْرِ جَبْحَانَ عِنْدَ الْمَصِيصَةِ ، وَمِنْ غَرْبِهَا .
وَأَمَّا بِلَادُ الْجَزِيرَةِ الَّتِي يُحِيطُ بِهَا مُنْتَطِفُ جَبَلِ الْكَلَامِ إِلَى جَبَلِ
السِّلْسِلَةِ فَفِي جَنُوبِهَا بِلَادُ الرَّافِضَةِ وَالرَّقَّةَ ، ثُمَّ حَرَّانَ ثُمَّ سُرُجَ وَالرُّهَا
ثُمَّ تَصْبِييْنَ ، ثُمَّ سُتَيْسَاطَ وَأَمْدُ تَحْتَ جَبَلِ السِّلْسِلَةِ . وَلِغَرْبِ الْجُزءِ مِنْ
شَمَالِهِ وَهُوَ أَيْضًا آخِرُ الْجُزءِ مِنْ شَرْقِيَّةِ ، وَيَمُرُّ فِي وَسْطِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ
نَهْرُ الثُّرَاتِ وَنَهْرُ دِجْلَةَ يَخْرُجَانِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ . وَيَمُرُّانِ فِي
بِلَادِ الْأَزْمَنِ جَنُوبًا إِلَى أَنْ يَتَجَاوَزَا جَبَلَ السِّلْسِلَةِ ، فَيَمُرُّ نَهْرُ
الثُّرَاتِ مِنْ غَرْبِي سُتَيْسَاطَ وَسُرُجَ وَيَتَخَرَّفُ إِلَى الشَّرْقِ فَيَمُرُّ
بِقُرْبِ الرَّافِضَةِ وَالرَّقَّةَ وَيَخْرُجُ إِلَى الْجُزءِ السَّادِسِ . وَيَمُرُّ دِجْلَةُ فِي
شَرْقِ أَمْدَ وَيَنْتَعِفُ قَرِيبًا إِلَى الشَّرْقِ فَيَخْرُجُ قَرِيبًا إِلَى الْجُزءِ السَّادِسِ .

وَفِي الْجُزءِ السَّادِسِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ مِنْ غَرْبِيهِ بِلَادُ الْجَزِيرَةِ ،
وَفِي الشَّرْقِ مِنْهَا بِلَادُ الْعِرَاقِ مُتَّصِلَةٌ بِهَا تَنْتَهِي فِي الشَّرْقِ إِلَى
قُرْبِ آخِرِ الْجُزءِ . وَيَتَعَرَّضُ مِنْ آخِرِ الْعِرَاقِ هُنَاكَ جَبَلُ أَصْبَهَانَ
هَاطِطًا مِنْ جَنُوبِ الْجُزءِ مُتَخَرِّفًا إِلَى الْقُرْبِ ، فَإِذَا انْتَهَى إِلَى وَسْطِ
الْجُزءِ مِنْ آخِرِهِ فِي الشَّمَالِ يَذْهَبُ مُغْرِبًا إِلَى أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الْجُزءِ
السَّادِسِ ، وَيَتَّصِلُ عَلَى سَمْتِهِ بِجَبَلِ السِّلْسِلَةِ فِي الْجُزءِ الْخَامِسِ ،
فَيَنْتَعِفُ هَذَا الْجُزءُ السَّادِسُ بَقِطْعَتَيْنِ غَرْبِيَّةٍ وَشَرْقِيَّةٍ ، فَفِي الْغَرْبِيَّةِ
مِنْ جَنُوبِهَا تَخْرُجُ الثُّرَاتِ مِنَ الْخَامِسِ ، وَفِي شَمَالِهَا تَخْرُجُ دِجْلَةُ

منه . أما الفرات فأول ما يخرج إلى السادس يمر بقرقيسيا ويخرج من هنالك جدول إلى الشمال ينساب في أرض الجزيرة ويغوص في نواحيها ، ويمر من قرقيسيا غير بعيد ، ثم يتعطف إلى الجنوب فيمر بمرزب الحاسوب إلى غرب الرحبة ، ويخرج منه جداول من هنالك ، يمر جنوباً ويتبقى صفيق في غربيته . ثم يتعطف شرقاً ويتقسم بشعوب فيمر بعضها بالكوفة ، وبعضها بقصر ابن هيرة وبالباميين ، ويخرج جميعاً في جنوب الجزء إلى الإقليم الثالث ، فينوص هنالك في شرق الحيرة والقاديية . ويخرج الفرات من الرحبة مشرقاً على سبته إلى هيت من شمالها يمر إلى الزاب والأنبار من جنوبها ، ثم يصب في دجلة عند بغداد . وأما نهر دجلة فإذا دخل من الجزء الخامس إلى هذا الجزء يمر مشرقاً على سبته وتحاذياً لجلل السلسلة المتصل بجلل العراق على سبته فيمر بجزيرة ابن عمر على شمالها ، ثم بالموصل كذلك وتكريت ، وينتهي إلى المدينة فينتطف جنوباً وتتبقى المدينة في شرقه والزاب الكبير والصغير كذلك ، ويمر على سبته جنوباً وفي غرب القاديية إلى أن ينتهي إلى بغداد ويختلط بالفرات ، ثم يمر جنوباً على غرب جرجرايا إلى أن يخرج من الجزء إلى الإقليم الثالث فتتشر هنالك شعوبه وجداوله ، ثم يتجمع ويصب هنالك في بحر فارس عند عبّادان . وفيما بين نهر البجلة والفرات قبل تجميعها ببغداد هي بلاد الجزيرة . ويختلط بنهر دجلة بعد مفارقه ببغداد نهر آخر يأتي من الجهة الشرقية الشمالية منه وينتهي إلى بلاد النهران

قِبَالَةَ بَنْدَادَ شَرْقًا ثُمَّ يَنْتَعِفُ جَنُوبًا ، وَيَنْتَظِطُ بِدَنْجَلَةٍ قَبْلَ خُرُوجِهِ إِلَى الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ . وَيَبْقَى مَا بَيْنَ هَذَا النَّهْرِ وَبَيْنَ جَبَلِ الْعِرَاقِ وَالْأَحَاجِمِ بِلَادُ جُلُولَاءَ ، وَفِي شَرْقِهَا عِنْدَ الْجَبَلِ بَلَدُ حُلَوَانَ وَصَمِيرَةَ^(١) . وَأَمَّا الْقِطْعَةُ الْفَرَسِيَّةُ مِنَ الْجُزْءِ فَمَنْعَرُضُهَا جَبَلٌ يَنْبُتُ مِنْ جَبَلِ الْأَحَاجِمِ مُشْرِقًا إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ وَيُسَمَّى جَبَلُ شَهْرَزُورَ وَيَقْسِمُهَا بِقِطْعَتَيْنِ . وَفِي الْجَنُوبِ مِنْ هَذِهِ الْقِطْعَةِ الصُّغْرَى بَلَدُ خَوْنَمَجَانٍ فِي الْغَرْبِ وَالشَّالِ عَنْ أَصْهَانَ ، وَتُسَمَّى هَذِهِ الْقِطْعَةُ بَلَدُ الْهَلُوسِ ، وَفِي وَسْطِهَا بَلَدُ نَهَاوَنْدَ وَفِي شَمَالِهَا بَلَدُ شَهْرَزُورَ غَرْبًا عِنْدَ مُلتَقَى الْجَبَلَيْنِ ، وَالْدَيْنُورُ شَرْقًا عِنْدَ آخِرِ الْجُزْءِ . وَفِي الْقِطْعَةِ الصُّغْرَى الثَّانِيَةِ طَرَفٌ مِنْ بِلَادِ أَرْمِينِيَّةٍ قَاعِدَتُهَا الْمُرَاغَةُ ، وَالَّذِي يُقَالُ لَهَا مِنْ جَبَلِ الْعِرَاقِ يُسَمَّى بَارِيَا وَهُوَ مَسَاكِينُ لِلْأَكْرَادِ ، وَالزَّابُ الْكَبِيرُ وَالصَّغِيرُ الَّذِي عَلَى فِجَلَةٍ مِنْ وَرَائِهِ . وَفِي آخِرِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ بِلَادُ أَذْرَبِيجَانَ وَمِنْهَا تَبْرِزُ وَالْبَنْدَقَانُ . وَفِي الزَّوَايَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشَّالِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ قِطْعَةٌ مِنْ بَحْرِ نِيطِشَ وَهُوَ بَحْرُ الْخَزَرِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّابِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ مِنْ غَرْبِهِ وَجَنُوبِهِ مُنْظَمُ بِلَادِ الْهَلُوسِ ، وَفِيهَا هَمْدَانُ وَقَزْوِينُ وَبَقِيَّتُهَا فِي الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ وَفِيهَا هُنَاكَ أَصْهَانَ ، وَيُحِيطُ بِهَا مِنَ الْجَنُوبِ جَبَلٌ يُخْرُجُ مِنْ غَرْبِهَا وَيَبْرُ بِالْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ ، ثُمَّ يَنْتَعِفُ مِنَ الْجُزْءِ السَّابِعِ إِلَى الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ وَيَتَّصِلُ بِجَبَلِ الْعِرَاقِ فِي شَرْقِهِ الَّذِي سَرَّ ذِكْرَهُ هُنَاكَ ،

(١) وردت في بعض النسخ: صميرة، وهو تحريف.

وَأَنَّهُ مُحِيطٌ بِلَادِ الْهُلُسِ فِي الْقِطْعَةِ الشَّرْقِيَّةِ . وَيَحِيطُ هَذَا الْجَبَلُ
 الْمَحِيطُ بِأَصْحَبَانَ مِنْ الْأَقْلِيمِ الثَّالِثِ إِلَى جِهَةِ الشَّالِ ، وَيَخْرُجُ إِلَى
 هَذَا الْجُزْءِ السَّابِعِ فَيَحِيطُ بِلَادِ الْهُلُسِ مِنْ شَرْقِهَا وَتَحْتَهُ هُنَالِكَ
 قَاشَانُ ثُمَّ قُمْ ، وَيَنْتَظِفُ فِي قُرْبِ النِّصْفِ مِنْ طَرَفِهِ مُقَرَّبًا بَعْضَ
 الشَّيْءِ ، ثُمَّ يَرْجِعُ مُسْتَدِيرًا فَيَذْهَبُ مُشْرَقًا وَمُنْحَرَفًا إِلَى الشَّالِ ، حَتَّى
 يَخْرُجَ إِلَى الْأَقْلِيمِ الْخَامِسِ ، وَيَسْتَمِلُ عَلَى مُنْطَقِهِ وَأَسْتَدَارَتِهِ عَلَى بَلَدِ
 الرِّيِّ فِي شَرْقِهِ ، وَيَبْدَأُ مِنْ مُنْطَقِهِ جَبَلٌ آخَرُ يُعْرَفُ غَرْبًا إِلَى آخِرِ
 الْجُزْءِ ، وَمِنْ جَنُوبِهِ مِنْ هُنَالِكَ قَزُونُ ، وَمِنْ جَانِبِهِ الشَّامِلِي
 وَجَانِبِ جَبَلِ الرِّيِّ الْمُتَّصِلِ مَعَهُ ذَاهِبًا إِلَى الشَّرْقِ وَالشَّالِ إِلَى
 وَسْطِ الْجُزْءِ ، ثُمَّ إِلَى الْأَقْلِيمِ الْخَامِسِ بِلَادُ جَلْرِسْتَانَ فَمَا بَيْنَ هَذِهِ
 الْجِبَالِ وَبَيْنَ قِطْعَةٍ مِنْ بَحْرِ طَلَرْسْتَانَ . وَيَدْخُلُ مِنَ الْأَقْلِيمِ الْخَامِسِ
 فِي هَذَا الْجُزْءِ ، فِي نَحْوِ النِّصْفِ مِنْ غَرْبِهِ إِلَى شَرْقِهِ ، وَيَقْرَعُ عِنْدَ
 جَبَلِ الرِّيِّ . وَعِنْدَ أَنْطَاقِهِ إِلَى الْقَرَبِ جَبَلٌ مُتَّصِلٌ يَرُوحُ عَلَى سَنِيهِ
 مُشْرَقًا وَبَانْحِرَافٍ قَلِيلٍ إِلَى الْجَنُوبِ حَتَّى يَدْخُلَ فِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ
 مِنْ غَرْبِهِ . وَيَتَقَى بَيْنَ جَبَلِ الرِّيِّ وَهَذَا الْجَبَلِ مِنْ عِنْدِ مَبْدَئِهَا
 بِلَادُ جُرْجَانَ فَمَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ ، وَمِنْهَا بِسْطَامُ . وَوَرَاءَ هَذَا الْجَبَلِ
 قِطْعَةٌ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ فِيهَا بَقِيَّةُ الْقَفَازَةِ الَّتِي بَيْنَ فَارِسَ وَخُرَاسَانَ
 وَهِيَ فِي شَرْقِيَّ قَاشَانَ ، وَفِي آخِرِهَا عِنْدَ هَذَا الْجَبَلِ بَلَدُ أَسْتَرَابَادَ .
 وَحَافَاتُ هَذَا الْجَبَلِ مِنْ شَرْقِهِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ بِلَادُ نِيسَابُورَ مِنْ
 خُرَاسَانَ . فَفِي جَنُوبِ الْجَبَلِ وَشَرْقِ الْقَفَازَةِ بَلَدُ نِيسَابُورَ ثُمَّ مَرُوءُ
 الشَّاهِبَانَ آخِرُ الْجُزْءِ . وَفِي شَمَالِهِ وَشَرْقِيَّ جُرْجَانَ بَلَدُ مَهْرَجَانَ

وَحَاذَرُونَ وَطُوسَ آخِرِ الْجُزءِ شَرْقًا. وَكُلُّ هَذِهِ تَحْتَ الْجَبَلِ. وَفِي الشَّامِ عَنْهَا بِلَادٌ ثَلَاثَةٌ؛ وَيَحِيطُ بِهَا عِنْدَ زَاوِيَةِ الْجُرَّائِينَ الشَّامِيُّ وَالشَّرْقِيُّ مَفَاوِزُ مُطَلَّةٌ.

وَفِي الْجُزءِ الثَّامِنِ مِنْ هَذَا الْأَقْلِيمِ فِي غَرْبِيهِ نَهْرُ جَبْحُونٍ ذَاهِبًا مِنَ الْجَنُوبِ إِلَى الشَّامِ. فَفِي عُقُوتِهِ الْغَرْبِيَّةِ دَمٌّ وَأَمْلٌ مِنْ بِلَادِ خُرَّاسَانَ، وَالظَّاهِرِيَّةِ وَالْجُرَّائِيَّةِ مِنْ بِلَادِ خُوارِزْمٍ. وَيَحِيطُ بِالزَاوِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ مِنْهُ جَبَلٌ اسْتَرَايَاذُ الْمُتَقَرِّضِ فِي الْجُزءِ السَّابِعِ قَبْلَهُ، وَيَخْرُجُ فِي هَذَا الْجُزءِ مِنْ غَرْبِيهِ وَيَحِيطُ بِهِ الزَاوِيَّةُ، وَفِيهَا بَقِيَّةُ بِلَادِ هَرَاةَ، وَيَمُرُّ الْجَبَلُ فِي الْأَقْلِيمِ الثَّلَاثِ بَيْنَ هَرَاةَ وَالْجَوَزْجَانِ حَتَّى يَتَّصِلَ بِجَبَلِ الْبُثْمِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ هُنَاكَ. وَفِي شَرْقِيهِ نَهْرُ جَبْحُونٍ مِنْ هَذَا الْجُزءِ وَفِي الْجَنُوبِ مِنْهُ بِلَادُ بُخَارَى ثُمَّ بِلَادُ الصُّنْدِ وَقَاعِدَتُهَا سَمَرْقَنْدُ ثُمَّ بِلَادُ أَسْرُوشَنَةَ^(١) وَمِنْهَا خَجَنْدَةُ آخِرُ الْجُزءِ شَرْقًا. وَفِي الشَّامِ عَنْ سَمَرْقَنْدَ وَأَسْرُوشَنَةَ أَرْضُ إِيلاقٍ^(٢). ثُمَّ فِي الشَّامِ عَنْ إِيلاقٍ أَرْضُ الشَّامِ إِلَى آخِرِ الْجُزءِ شَرْقًا، وَيَأْخُذُ قِطْعَةً مِنَ الْجُزءِ التَّاسِعِ فِي جَنُوبِ تِلْكَ الْقِطْعَةِ بَقِيَّةُ أَرْضِ قَرَّغَانَةَ، وَيَخْرُجُ مِنْ تِلْكَ الْقِطْعَةِ أَلْتِي فِي الْجُزءِ التَّاسِعِ نَهْرُ الشَّامِ يَمُرُّ مُتَقَرِّضًا فِي الْجُزءِ الثَّامِنِ إِلَى أَنْ يَنْصَبَّ فِي نَهْرِ جَبْحُونٍ عِنْدَ مَخْرَجِهِ مِنْ هَذَا الْجُزءِ الثَّامِنِ فِي شَمَالِهِ إِلَى الْأَقْلِيمِ الْخَامِسِ. وَيَحْتَلِطُ مَعَهُ فِي أَرْضِ

(١) فِي مَعْجَمِ الْبِلَادَانِ: الْمَشْهُورُ: أَسْرُوشَنَةُ بِفَتْحِ الهمزة وَفَتْحِ الشَّيْنِ بَعْدَ الْوَاوِ. وَعَنْ أَبِي سَعْدٍ: أَسْرُوشَنَةُ بِفَتْحِ الهمزة وَسُكُونِ الشَّيْنِ بِمِلْحَاءِ، وَفَتْحِ الشَّيْنِ بَعْدَ الْوَاوِ.
(٢) فِي الْمَشْتَرَكِ إِتْلِيمُ إِيلاقٍ مُتَّصِلٌ بِإِقْلِيمِ الشَّامِ لَا فُضْلَ بَيْنَهُمَا وَهُوَ بِكُسرِ الهمزة وَسُكُونِ الْيَاءِ بِمِلْحَاءِ أَمْ.

إِلَاقَ نَهْرُ يَأْتِي مِنَ الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ مِنْ تَحْتِمْ
 بِلَادِ الثُّبْتِ ، وَيَخْتَلِطُ مَعَهُ قَبْلَ خُرُوجِهِ مِنَ الْجُزْءِ التَّاسِعِ نَهْرُ قَرْغَانَةَ .
 وَعَلَى سَمْتِ نَهْرِ الشَّاشِ جَبَلُ جَبْرَاغُونْ ، يَبْدَأُ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ
 وَيَتَنَطَّفُ شَرْقًا وَمُنَحَرَفًا إِلَى الْجَنُوبِ حَتَّى يَخْرُجَ إِلَى الْجُزْءِ التَّاسِعِ
 مُحِيطًا بِأَرْضِ الشَّاشِ ، ثُمَّ يَتَنَطَّفُ فِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ فَيَحِيطُ بِالشَّاشِ
 وَقَرْغَانَةَ هُنَاكَ إِلَى جَنُوبِهِ فَيَدْخُلُ فِي الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ . وَيَتَنَ نَهْرُ
 الشَّاشِ وَطَرَفِ هَذَا الْجَبَلِ فِي وَسْطِ هَذَا الْجُزْءِ بِلَادُ قَارَابْ . وَيَتَنَ
 وَيَتَنَ أَرْضِ بُنَارِي وَخَوَارِزْمَ مَقَاوِزُ مَعْطَلَّةٌ . وَفِي زَاوِيَةِ هَذَا الْجُزْءِ
 مِنَ الشَّامِ وَالشَّرْقِ أَرْضُ حُجَنْدَةَ وَفِيهَا بِلَادُ إِسْبِيحَابَ وَيَطْرَاؤُ .
 وَفِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي غَرْبِهِ بَعْدَ أَرْضِ قَرْغَانَةَ
 وَالشَّاشِ أَرْضُ الْخَزَلَجِيَّةِ فِي الْجَنُوبِ وَأَرْضُ الْخَلِيجِيَّةِ فِي الشَّامِ .
 وَفِي شَرْقِ الْجُزْءِ كُلِّهِ أَرْضُ الْكِيَاكِيَّةِ . وَيَتَنَ فِي الْجُزْءِ الْعَاشِرِ
 كُلُّهُ إِلَى جَبَلِ قَوْقَا آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقًا وَعَلَى قِطْعَةٍ مِنَ الْبَحْرِ الْحِيطِ
 هُنَاكَ ، وَهُوَ جَبَلُ يَأَجُوجَ وَمَأْجُوجَ . وَهَذِهِ الْأَنْهَامُ كُلُّهَا مِنْ
 شُعُوبِ التُّرْكِ ، انْتَهَى .

الاقليم الخامس

الجزء الأول منه أكثره مغمور بالماء إلا قليلا من جنوبيه
 وشرفه لأن البحر المحيط يهبط إليه القريبة قتل في الإقليم
 الخامس والسادس والسابع عن الدائرة المحيطية بالإقليم . فأما

أَلْتَكْشَفُ مِنْ جَنُوبِهِ قِطْعَةً عَلَى شَكْلِ مُثَلِّثٍ مُتَّصِلَةٍ مِنْ هُنَاكَ
بِالْأَنْدَلُسِ وَعَلَيْهَا بَقِيَّتُهَا . وَتُحِيطُ بِهَا الْبَحْرُ مِنْ جِهَتَيْنِ كَأَنَّهَا ضِلْعَانِ
مُحِيطَانِ بِزَاوِيَةِ الْمُثَلَّثِ . فَفِيهَا مِنْ بَقِيَّةِ غَرْبِ الْأَنْدَلُسِ سَمُودُ
عَلَى الْبَحْرِ عِنْدَ أَوَّلِ الْجُزْءِ مِنَ الْجَنُوبِ وَالْغَرْبِ ، وَسَلْسَكَةُ شَرْقًا
عَنْهَا ، وَفِي جَوْفِهَا سَمُودَةٌ . وَفِي الشَّرْقِ عَنْ سَلْسَكَةِ آيَلَةَ آخِرِ
الْجَنُوبِ ، وَأَرْضُ قَشْتَالَةَ شَرْقًا عَنْهَا ، وَفِيهَا مَدِينَةُ شَعُوبِيَّةٌ . وَفِي
شَمَالِهَا أَرْضُ يُونَ وَتَرْغُشْتُ^(١) ، ثُمَّ وَرَاءَهَا فِي الشَّمَالِ أَرْضُ جَلِيقِيَّةَ
إِلَى زَاوِيَةِ الْقِطْعَةِ . وَفِيهَا عَلَى الْبَحْرِ الْمُحِيطِ فِي آخِرِ الضِّلْعِ الْغَرْبِيِّ
بَلَدُ سَلْتَبَاقُورَ ، وَمَعْنَاهُ يَمْقُوبُ . وَفِيهَا مِنْ شَرْقِ يِلَادِ الْأَنْدَلُسِ
مَدِينَةُ شِطْلِيَّةَ عِنْدَ آخِرِ الْجُزْءِ فِي الْجَنُوبِ وَشَرْقًا عَنْ قَشْتَالَةَ . وَفِي
شَمَالِهَا وَشَرْقِهَا وَشَقَّةٌ وَيَنْبَلُونَةُ عَلَى سَمْتِهَا شَرْقًا وَشَمَالًا . وَفِي غَرْبِ
يَنْبَلُونَةَ قَشْتَالَةَ ثُمَّ نَاجِزَةٌ فَمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ تَرْغُشْتُ . وَيَمْتَرِضُ وَسَطُ
هَذِهِ الْقِطْعَةِ جَبَلٌ عَظِيمٌ مُعَاذٌ لِلْبَحْرِ وَاللَّضِلْعِ الشَّمَالِيِّ الشَّرْقِيِّ مِنْهُ
وَعَلَى قُرْبٍ ، وَيَتَّصِلُ بِهِ وَيَطْرَفُ الْبَحْرُ عِنْدَ يَنْبَلُونَةَ فِي جِهَةِ الشَّرْقِ
الَّذِي ذَكَرْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ يَتَّصِلَ فِي الْجَنُوبِ بِالْبَحْرِ الرَّوْمِيِّ فِي
الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ ، وَيَصِيرُ حَجَرًا^(٢) عَلَى يِلَادِ الْأَنْدَلُسِ مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ
وَتَنَابَاهُ لَهَا أَبْوَابُ تُقْضِي إِلَى يِلَادِ عَشْكُونِيَّةَ مِنْ أَمْرِ الْقَرْنَجِ . فَفِيهَا
مِنْ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ تَرْقَسُونَةُ وَأَذُونَةُ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ الرَّوْمِيِّ ،
وَحَرِيدَةُ وَقَرْقَسُونَةُ وَرَاءَهُمَا فِي الشَّمَالِ . وَمِنْهَا مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ

(١) كِلْدَا ، وَقَدْ ذَكَرَهَا صَاحِبُ مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ : تَرْغُشُ .

(٢) أَيِ مَدَالِغًا عَنْهَا .

طَلُوشَةُ شِمَالاً عَنْ غَرْبَةِ . وَأَمَّا الْمُنْكَشِفُ فِي هَذَا الْجُزْءِ مِنْ جِهَةِ
الْشَّرْقِ قِطْعَةٌ عَلَى شَكْلِ مُثَلَّثٍ مُسْتَعِيلٍ زَاوِيَتُهُ الْحَادَّةُ وَرَاءَ الْبَرَزَاتِ
شَرْقاً . وَقِهَا عَلَى الْبَحْرِ الْهَيْطُ عَلَى رَأْسِ الْقِطْعَةِ الَّتِي يَتَّصِلُ بِهَا جَبَلُ
الْبَرَزَاتِ بِلَدُ نِيُونَةَ . وَفِي آخِرِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ فِي النَاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشِّمَالِيَّةِ
مِنْ الْجُزْءِ أَرْضُ بَنْطُو مِنْ الْقَرْنَجِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ . وَفِي الْجُزْءِ الثَّانِي
فِي النَاحِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ مِنْهُ أَرْضُ غَشْكُونِيَّةَ ، وَفِي شِمَالِهَا أَرْضُ بَنْطُو
وَدَغَشْتُ ، وَقَدْ ذَكَرْنَاهَا . وَفِي شَرْقِ يِلَادِ غَشْكُونِيَّةِ فِي شِمَالِهَا
قِطْعَةُ أَرْضٍ مِنَ الْبَحْرِ الرَّوْمِيِّ دَخَلَتْ فِي هَذَا الْجُزْءِ كَالْفَرَنْسِ مَائِلَةً
إِلَى الشَّرْقِ قَلِيلاً ، وَصَارَتْ يِلَادِ غَشْكُونِيَّةِ فِي غَرْبِهَا دَاخِلَةً فِي
جُودِ مِنَ الْبَحْرِ . وَعَلَى رَأْسِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ شِمَالاً يِلَادُ جَنْوَةَ وَعَلَى
سَمْتِهَا فِي الشِّمَالِ جَبَلُ نَيْتِ جُودِ . وَفِي شِمَالِهَا وَعَلَى سَمْتِهَا أَرْضُ بَرْغُونَةَ .
وَفِي الشَّرْقِ عَنْ طَرَفِ جَنْوَةَ الْخَارِجِ مِنَ الْبَحْرِ الرَّوْمِيِّ طَرَفٌ آخَرُ
خَارِجٌ مِنْهُ يَبْقَى بَيْنَهُمَا جُودُ دَاخِلٌ مِنَ الْبَرِّ فِي الْبَحْرِ فِي غَرْبِهِ
نَيْسُ وَفِي شَرْقِيهِ مَدِينَةُ رُومَةَ الْعَظْمَى كَرْبِي مُلِكُ الْإِفْرَنْجِيَّةِ وَمَسْكَنُ
الْبَابَا بَطْرِكِهِمُ الْأَعْظَمِ . وَفِيهَا مِنَ الْمَبْنِيِّ الصُّغْمَةِ وَالْمَبَاكِلِ الْمَائِلَةِ
وَالْكُنَائِسِ الْعَادِيَّةِ^(١) مَا هُوَ مَعْرُوفُ الْأَنْخَبَارِ . وَمِنْ عَجَائِبِهَا النَّهْرُ
الْجَارِي فِي وَسْطِهَا مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ مَفْرُوشاً قَاعُهُ بِيَلَاطِ
النَّحَاسِ ، وَفِيهَا كَنِيسَةُ بَطْرُسَ وَيُولَسَ مِنَ الْمَوَارِيثِ وَهُمَا مَدْفُونَانِ
بِهَا . وَفِي الشِّمَالِ عَنْ يِلَادِ رُومَةَ يِلَادُ أَقْرَنْصِيصَةَ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ .

(١) أي التي تحتوي على التحف والطرف القديمة . نسبة لعاد .

وعلى هذا الطرف من البحر الذي في جنوبيه رومة بلاد مايل^(١) في الجانب الشرقي منه متصلة ببلاد قلورية من بلاد الفرنج . وفي شمالها طرف من خليج البنادقة قتل في هذا الجزء من الجزء الثالث مقرباً وتحاذياً للشمالي من هذا الجزء ، وأنتهى إلى نحو الثلث منه ، وعليه كثير من بلاد البنادقة قتل في هذا الجزء من جنوبيه فيما بينة وبين البحر المحيط . ومن شماله بلاد أنكلية في الإقليم السادس .

وفي الجزء الثالث من هذا الإقليم في غربيه بلاد قلورية بين خليج البنادقة والبحر الرومي يحيط بها من شرقيه بوصل من برها في الإقليم الرابع في البحر الرومي في جون بين طرفين خرجا من البحر على سمت الشمال إلى هذا الجزء . وفي شرقي بلاد قلورية بلاد أنكيرة في جون بين خليج البنادقة والبحر الرومي ، ويتخلل طرف من هذا الجزء في الجون في الإقليم الرابع وفي البحر الرومي . ويحيط به في شرقيه خليج البنادقة من البحر الرومي ذاهباً إلى سمت الشمال ، ثم ينقطع إلى الغرب تحاذياً لآخر الجزء الشمالي . ويخرج على سمت من الإقليم الرابع جبل عظيم يوازيه وينذهب منه في الشمال ، ثم يترتب منه في الإقليم السادس إلى أن ينتهي قبالة خليج في شماليه في بلاد إنكلية من أمر الهانين كما نذكر . وعلى هذا للخليج وبينه هذا الجبل

(١) كلاً ، وهي مدينة ونبولي .

ما داما ذاهبين الى الشمال بلادَ البَنَادِقَةِ ، فَإِذَا ذَهَبَا إِلَى الْمَغْرِبِ قَبِيلَتُهَا بِلَادُ حَرَوَايَا ثُمَّ بِلَادُ الْأَلْبَانِيِّينَ عِنْدَ طَرَفِ الْخَلِيجِ .

وفي الجزء الرابع من هذا الإقليم قطعة من البحر الرومي خرجت إليه من الإقليم الرابع مُضَرَّسَةً كُلُّهَا يَقْطَعُ مِنَ الْبَحْرِ . ويخرجُ منها إلى الشمال وَيَنْ كُلَّ ضِرْتَيْنِ مِنْهَا طَرَفٌ مِنَ الْبَحْرِ فِي الْجَوْيِ يَتَمُّهَا ، وَفِي آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقًا يَقْطَعُ مِنَ الْبَحْرِ . ويخرجُ منها إلى الشمال خَلِيجُ السُّطْنِطِينِيَّةِ ، يَخْرُجُ مِنْ هَذَا الطَّرَفِ الْجَنُوبِيِّ وَيَذْهَبُ عَلَى سَنَةِ الشَّالِ إِلَى أَنْ يَدْخُلَ فِي الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، وَيَنْعَطُ مِنْ هُنَاكَ عَنْ قُرْبٍ مُشْرِقًا إِلَى بَحْرِ نِطَاشٍ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ . وَتَبْغُضُ الرَّابِعَ قَبْلَهُ ، وَالسَّادِسَ بَعْدَهُ مِنْ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ كَمَا تَذَكَّرُ . وَبِلَادُ السُّطْنِطِينِيَّةِ فِي شَرْقِيٍّ هَذَا الْخَلِيجِ عِنْدَ آخِرِ الْجُزْءِ مِنَ الشَّالِ . وَهِيَ الْمَدِينَةُ الْعَظِيمَةُ الَّتِي كَانَتْ كُرْسِيَّ النَّيَاصِرَةِ وَبِهَا مِنْ أَسَارِ الْبِنَاءِ وَالصَّنَاعَةِ مَا كَثُرَتْ عَنْهُ الْأَحَادِيثُ . وَالْقِطْعَةُ الَّتِي مَا بَيْنَ الْبَحْرِ الرَّومِيِّ وَخَلِيجِ السُّطْنِطِينِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ ، وَفِيهَا بِلَادُ مَمْلُوكِيَّةِ أَلْتِي كَانَتْ لِيُونَانِيِّينَ وَمِنْهَا أُنْتَدَاهُ مُلْكِيهِمْ . وَفِي شَرْقِيٍّ هَذَا الْخَلِيجِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ قِطْعَةٌ مِنْ أَرْضِ بَاطَلُوسَ ، وَأَخْلَتْهَا لِهَذَا التَّهْدِيدِ جِبَالَاتٌ لِلتُّرْكَانِ ، وَبِهَا مُلْكُ ابْنِ عُثْمَانَ وَقَاعِدَتُهُ بِهَا بَوْرَصَةُ ، وَكَانَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ لِلرُّومِ وَغَلِبَهُمْ عَلَيْهَا الْأَنْهَمُ إِلَى أَنْ صَارَتْ لِلتُّرْكَانِ .

وفي الجزء الخامس من هذا الإقليم مِنْ غَرْبِيَّةِ وَجَنُوبِهِ أَرْضُ بَاطَلُوسَ ، وَفِي الشَّالِ عَنْهَا إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ بِلَادُ مَمْلُوكِيَّةِ ، وَفِي شَرْقِيٍّ

عمورية نهر قباقيب الذي يمد الثرات ، يخرج من جبل هنالك ويذهب في الجنوب حتى يخالط الثرات قبل وصوله من هذا الجزء الثاني إلى تمره في الأقليم الرابع . وهنالك في غربيه آخر الجزء في مبدأ نهر سبجان ثم نهر بيجان غربيه الذهبين على سبته وقد مر ذكرهما . وفي شرقيهنالك مبدأ نهر السجلة الذهب على سبته ، وفي موازائه حتى يخالط عند بنداد . وفي الزاوية التي بين الجنوب والشرق من هذا الجزء وراء الجبل الذي يبدأ منه نهر سجلة بلد ميفارقين . ونهر قباقيب الذي ذكرناه يقسم هذا الجزء بقطعتين : إحداهما غربية جنوبية وفيها أرض باطوس كما قلناه وأسافلها إلى آخر الجزء شمالا ، ووراء الجبل الذي يبدأ منه نهر قباقيب أرض عمورية كما قلناه ، والقطعة الثانية شرقية شامية على الثلث في الجنوب منها مبدأ السجلة والثرات ، وفي الشمال بلاد البلقان متصلة بأرض عمورية من وراء جبل قباقيب ، وهي عريضة ، وفي آخرها عند مبدأ الثرات بلد خرشنة . وفي الزاوية الشرقية الشمالية قطعة من بحر نيطن الذي يمد خليج القسطنطينية .

وفي الجزء السادس من هذا الأقليم في جنوبه وغربه بلاد أرمينية متصلة إلى أن يتجاوز وسط الجزء إلى جانب الشرق . وفيها بلد أردن في الجنوب والقرى وفي شمالها تقليس ودليل . وفي شرق أردن مدينة خلاط ثم بردعة ، وفي جنوبها باخراف إلى الشرق مدينة أرمينية . ومن هنالك يخرج بلاد أرمينية إلى الأقليم الرابع . وفيها هنالك بلد المراغة في شرقي جبل الأكراد المسمى بأرضي ،

وقد مرَّ ذِكْرُهُ في الجزء السادس منه . ويُتَابعُ يِلَادُ أَرْمِينِيَّةَ في هذا الجزء . وفي الأقليم الرابع قِبْلَهُ من جهة الشرق فيها يِلَادُ أَرْدَبِيْجَانْ ، وَلِخْرُهَا في هذا الجزء شرقاً يِلَادُ أَرْدَبِيلَ على قِطْعَةٍ من بَحْرِ طَبْرِسْتَانِ فَتَحَلَّتْ في النَاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ من الجزء السابع ، وَيُسَمَّى بَحْرُ طَبْرِسْتَانِ . وَعَلَيْهِ من شَمَالِهِ في هذا الجزء قِطْعَةٌ من يِلَادِ الْخَزَرِ وَهُمْ التُّرْكْمَانُ . وَيَبْدَأُ من عِنْدَ آخِرِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ الْبَحْرِيَّةِ في الشَمَالِ جِبَالٌ يَتَّصِلُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ عَلَى سَنَتِ الْقَرَبِ إِلَى الْجُزْءِ الْخَامِسِ ، فَتَمُرُّ فِيهِ مُنْقَعَةٌ وَبَحِيطَةٌ يَبْلُدُ مِيفَارِقِينَ . وَتَخْرُجُ إِلَى الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ عِنْدَ آمِدَ ، وَيَتَّصِلُ بِجَبَلِ السِّلْسِلَةِ فِي أَصَاغِرِ الشَّامِ ، وَمِنْ هُنَاكَ يَتَّصِلُ بِجَبَلِ الْكَّامِ كَمَا مَرَّ . وَبَيْنَ هَؤُلَاءِ الْجِبَالِ الشَّمَالِيَّةِ فِي هَذَا الْجُزْءِ ثَنَايَا كَالْأَبْوَابِ تُقْضِي مِنَ الْجَائِزِينَ . ففِي جَنُوبِيَّهَا يِلَادُ الْأَبْوَابِ مُتَّصِلَةٌ فِي الشَّرْقِ إِلَى بَحْرِ طَبْرِسْتَانِ ، وَعَلَيْهِ مِنْ هَذِهِ الْبِلَادِ مَدِينَةُ بَابِ الْأَبْوَابِ . وَتَتَّصِلُ يِلَادُ الْأَبْوَابِ فِي الْقَرَبِ مِنْ نَاحِيَةِ جَنُوبِيَّهَا بِبَلَدِ أَرْمِينِيَّةَ . وَبَيْنَهَا فِي الشَّرْقِ وَبَيْنَ يِلَادِ أَرْدَبِيْجَانِ الْجَنُوبِيَّةِ يِلَادُ الزَّابِ (١) مُتَّصِلَةٌ إِلَى بَحْرِ طَبْرِسْتَانِ . وَفِي شَمَالِ هَذِهِ الْجِبَالِ قِطْعَةٌ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ فِي غَرْبِهَا مَمْلَكَةُ السَّرِيرِ فِي الزَاوِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ مِنْهَا . وَفِي زَاوِيَةِ الْجُزْءِ كُلِّهِ قِطْعَةٌ أَيْضاً مِنْ بَحْرِ نِيطِشِ الَّذِي يُدْعَى خَلِيجُ السُّسْطَلِطِيَّةِ ، وَقَدْ مَرَّ ذِكْرُهُ . وَتَقِفُ بِهَذِهِ الْقِطْعَةِ مِنْ بَحْرِ نِيطِشِ يِلَادُ السَّرِيرِ وَعَلَيْهَا مِنْهَا بَلَدٌ

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ ، وتقع بلاد الزاب في المغرب الأوسط (الجزائر) ، قد تكون هنا كلمة الزاب معرفة عن كلمة أخرى ، إذ لا صلة لها بالقطعة التي يتكلم عنها .

أَطْرَافُهَا^(١) وَتَتَّصِلُ بِبِلَادِ السَّرِيرِ بَيْنَ جَبَلِ الْأَبْوَابِ وَالْجَمَةِ الشَّامِلَةِ
 مِنَ الْجُزْءِ إِلَى أَنْ يَلْتَقِيَ شَرْقًا إِلَى جَبَلِ حَاجِرِ بَيْتِهَا وَبَيْنَ أَرْضِ
 الْحَزَرِ . وَعِنْدَ آخِرِهَا مَدِينَةُ صَوْلَ . وَوَرَاءَ هَذَا الْجَبَلِ الْحَاجِرِ
 قِطْعَةٌ مِنْ أَرْضِ الْحَزَرِ تَلْتَقِي إِلَى الزَاوِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشَّامِلَةِ مِنْ هَذَا
 الْجُزْءِ مِنْ بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ وَآخِرُ الْجُزْءِ شَمَالًا .

وَالْجُزْءُ السَّابِعُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ غَرْبِيَّةُ كُلِّهِ مَمْنُورٌ بِبَحْرِ
 طَبْرِسْتَانَ ، وَخَرَجَ مِنْ جَنُوبِهِ فِي الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ الْقِطْعَةُ الَّتِي
 ذَكَرْنَا هُنَاكَ أَنَّ عَلَيْهَا بِلَادَ طَبْرِسْتَانَ ، وَجِبَالٌ أَدْنَاهُمْ إِلَى قَرْوِينَ .
 وَفِي غَرْبِيَّةِ تِلْكَ الْقِطْعَةِ مُتَّصِلَةٌ بِهَا الْقِطْعَةُ الَّتِي فِي الْجُزْءِ السَّادِسِ
 مِنَ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ . وَتَتَّصِلُ بِهَا مِنْ شَمَالِهَا الْقِطْعَةُ الَّتِي فِي الْجُزْءِ
 السَّادِسِ مِنْ شَرْقِيَّةِ أَيْضًا . وَتُنْكَشِفُ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ قِطْعَةٌ عِنْدَ
 زَاوِيَةِ الشَّامِلَةِ الْغَرْبِيَّةِ يَصُبُّ فِيهَا نَهْرٌ أَكْثَرُ^(٢) فِي هَذَا الْبَحْرِ .
 وَيَبْقَى مِنْ هَذَا الْجُزْءِ فِي نَاحِيَةِ الشَّرْقِ قِطْعَةٌ مُنْكَشِفَةٌ مِنَ الْبَحْرِ
 هِيَ بَحَالَاتُ اللَّحْزَرِ مِنْ أَمَمِ الثُّرُكِ يُحِيطُ بِهَا جَبَلٌ مِنْ جِهَةِ الْجَنُوبِ
 دَاخِلٌ فِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ ، وَيَذْهَبُ فِي الْقَرْبِ إِلَى مَا دُونَ وَسَطِهِ
 فَيَنْعَطِفُ إِلَى الشَّمَالِ إِلَى أَنْ يُلَاقِيَ بَحْرَ طَبْرِسْتَانَ فَيَحْتَفُ بِهِ ذَاهِبًا
 مَعَهُ إِلَى بَيْتِيَّةِ فِي الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، ثُمَّ يَنْعَطِفُ مَعَ طَرَفِهِ وَيُفَارِقُهُ
 وَيُسَمَّى هُنَاكَ جَبَلُ سِيَاهِ ، وَيَذْهَبُ مُغْرِبًا إِلَى الْجُزْءِ السَّادِسِ
 مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، ثُمَّ يَخْرُجُ جَنُوبًا إِلَى الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ

(١) كَذَا بِالْأَصْلِ ، وَكَذَا فِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ ، وَاسْمُهَا الْحَالِي : طَرَابُزُونَ .

(٢) هُوَ نَهْرُ «لُورَال» .

الخامس . وهذا الطرف منه هو الذي اُخْتَرَضَ في هذا الجزء بين
أَرْضِ السَّرِيرِ وَأَرْضِ الْخَزَرِ . وَاتَّصَلَتْ بِأَرْضِ الْخَزَرِ فِي الْجُزْءِ
السادسِ والسابعِ حَافَاتُ هَذَا الْجَبَلِ الْمُسَمَّى جَبَلِ سِيَاهَ كَمَا سَيَأْتِي .
والجزء الثاني من هذا الأقليم الخامس كُلُّهُ جِبَالَاتٌ لِلْفَرْسِ مِنْ
أَمْرِ التُّرْكِ ؛ وَفِي الْجِهَةِ الْجَنُوبِيَّةِ الْغَرْبِيَّةِ مِنْهُ بَحِيرَةٌ خَوَارِزْمُ الَّتِي
يَقُصَّبُ فِيهَا نَهْرُ جَيْحُونَ ؛ دَوْرُهَا ثَلَاثَانِ مِيلٍ . وَيَقُصَّبُ فِيهَا أَنْهَارُ
كَثِيرَةٌ مِنْ أَرْضِ هَذِهِ الْجِبَالِ . وَفِي الْجِهَةِ الشَّمَالِيَّةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْهُ
بَحِيرَةٌ عَرَعُونَ ؛ دَوْرُهَا أَرْبَعُونَ مِيلًا ؛ وَمَاوُهَا حُلُوٌ . وَفِي النَّاحِيَةِ
الشَّمَالِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ جَبَلٌ يَرِغَارُ ، وَمَعْنَاهُ جَبَلُ التَّلْجِ لِأَنَّهُ لَا
يَذُوبُ فِيهِ ، وَهُوَ مُتَّصِلٌ بِآخِرِ الْجُزْءِ . وَفِي الْجَنُوبِ عَنْ بَحِيرَةِ
عَرَعُونَ جَبَلٌ مِنْ الْخَبَرِ الصَّلْدِ لَا يُنْبِتُ شَيْئًا يُسَمَّى عَرَعُونَ وَبِهِ
سُبَيْتُ الْبَحِيرَةِ . وَيَتَجَلَّبُ مِنْهُ وَمِنْ جَبَلِ يَرِغَارِ شِمَالِي الْبَحِيرَةِ
أَنْهَارٌ لَا تَنْحَصِرُ عِدَّتُهَا فَتَقُصَّبُ فِيهَا مِنَ الْجَانِبَيْنِ .

وَفِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنْ هَذَا الْأَقْلِيمِ بِلَادُ أَرَكْسَ مِنْ أَمْرِ
التُّرْكِ فِي غَرْبِ بِلَادِ الْفَرْسِ وَشَرْقِ بِلَادِ الْكِيَاكِيَّةِ . وَيَجُفُّ بِهِ مِنْ
جِهَةِ الشَّرْقِ آخِرُ الْجُزْءِ جَبَلٌ قَوْيَا مُحِيطٌ بِبَاجُوجٍ وَمَاجُوجٍ ،
يَنْتَرِضُ هُنَاكَ مِنَ الْجَنُوبِ إِلَى الشَّمَالِ حَتَّى يَنْعَطِفَ أَوَّلَ دُخُولِهِ
مِنْ الْجُزْءِ الْعَاشِرِ ، وَقَدْ كَانَ فَتَخَلَ إِلَيْهِ مِنْ آخِرِ الْجُزْءِ الْعَاشِرِ مِنْ
الْأَقْلِيمِ الرَّابِعِ قَبْلَهُ وَأَخْفَتْ هُنَاكَ بِالْبَحْرِ الْمُحِيطِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ فِي
الشَّمَالِ ، ثُمَّ انْطَفَتْ مُغْرَبًا فِي الْجُزْءِ الْعَاشِرِ مِنَ الْأَقْلِيمِ الرَّابِعِ إِلَى
مَا دُونَ نِصْفِهِ ، وَأَحَاطَ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى هُنَا بِبِلَادِ الْكِيَاكِيَّةِ ، ثُمَّ خَرَجَ

إلى الجزء العاشر من الإقليم الخامس ، فذهب فيه مُرتباً إلى آخره ، وتبينت في جنوبيه من هذا الجزء قطعة مُستطيلة إلى الغرب قبل آخر بلاد الكيمائية ، ثم خرج إلى الجزء التاسع في شرقيه وفي الأعلى منه وأنطفت قريباً إلى الشمال وذهب على سَنِيهِ إلى الجزء التاسع من الإقليم السادس . وفيه السدُّ هنالك كما نذكره . وتبينت منه القطعة أَلْتِي أَحاطَ بِهَا جَبَلٌ قَوْيَا عند الزاوية الشرقية الشمالية من هذا الجزء مُستطيلة إلى الجنوب ، وهي من بلاد ياجوج ومأجوج .

وفي الجزء العاشر من هذا الإقليم أرضُ ياجوج ومأجوج مُتصلة فيه كُلُّهُ إِلَّا قِطْعَةً مِنَ الْبَحْرِ الْحَيْطِ عَمَرَتْ طَرَفًا فِي شَرْقِيهِ مِنْ جَنُوبِهِ إِلَى شَمَالِهِ ، وَالْأَقْطَعَةُ أَلْتِي يَفْصِلُهَا إِلَى جِهَةِ الْجَنُوبِ وَالْغَرْبِ جَبَلٌ قَوْيَا حِينَ مَرُّ فِيهِ ، وَمَا يَسُوى ذَلِكَ فَأَرْضُ ياجوج ومأجوج . وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ ..

الإقليم السادس

فَالْجُزْءُ الْأَوَّلُ مِنْهُ عَمَرَ الْبَحْرُ أَكْثَرَ مِنْ يَصِفِهِ وَأَسْتَدَارَ شَرْقًا مَعَ النَّاحِيَةِ الشَّمَالِيَّةِ ، ثُمَّ ذَهَبَ مَعَ النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ إِلَى الْجَنُوبِ وَأَنْتَهَى قَرِيبًا مِنَ النَّاحِيَةِ الْجَنُوبِيَّةِ ، فَانْكَشَفَتْ قِطْعَةً مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ فِي هَذَا الْجُزْءِ دَاخِلَةً بَيْنَ الطَّرْفَيْنِ ، وَفِي الزَاوِيَةِ الْجَنُوبِيَّةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنَ الْبَحْرِ الْحَيْطِ كَالْجَوْنِ فِيهِ ، وَيَنْقَسِحُ طَوْلًا وَعَرْضًا ، وَهِيَ كُلُّهَا أَرْضُ بَرْيَطَانِيَّة . وَفِي بَابِهَا بَيْنَ الطَّرْفَيْنِ ، وَفِي الزَاوِيَةِ

الْجَنُوبِيَّةُ الشَّرْقِيَّةُ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ بِلَادُ صَاقِسَ مُتَّصِلَةٌ بِبِلَادِ بَنْطُو
الَّتِي مَرَّ ذِكْرُهَا فِي الْجُزْءِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ .

وَالْجُزْءُ الثَّانِي مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ قَطْعُ الْبَحْرِ الْمَحِيطُ مِنْ غَرْبِهِ وَشَمَالِهِ ،
فَمِنْ غَرْبِهِ قِطْعَةٌ مُسْتَطِيلَةٌ أَكْبَرُ مِنْ نِصْفِهِ الشَّمَالِيِّ مِنْ شَرْقِ أَرْضِ
بَرْطَانِيَّةٍ فِي الْجُزْءِ الْأَوَّلِ ، وَأَتَّصَلَتْ بِهَا الْقِطْعَةُ الْأُخْرَى فِي الشَّمَالِ
مِنْ غَرْبِهِ إِلَى شَرْقِهِ ، وَأَنْفَسَحَتْ فِي النِّصْفِ الْغَرْبِيِّ مِنْهُ بَعْضُ الشَّيْءِ ،
وَفِيهِ هُنَالِكَ قِطْعَةٌ مِنْ جَزِيرَةٍ إِنْكَلَرَةٍ ، وَهِيَ جَزِيرَةٌ عَظِيمَةٌ مُنْسَمَةٌ
مُشْتَبِلَةٌ عَلَى مُدُنٍ وَبِهَا مُلْكٌ صَخْمٌ وَتَبَعَتْهَا فِي الْإِقْلِيمِ السَّابِعِ . وَفِي
جَنُوبِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ وَجَزِيرَتِهَا فِي النِّصْفِ الْغَرْبِيِّ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ بِلَادُ
أَزْمَدِيَّةٍ ، وَبِلَادُ أَفْلَادَشَ مُتَّصِلِينَ بِهَا ، ثُمَّ بِلَادُ إِفْرَنْسِيَّةٍ جَنُوبًا
وْغَرْبًا مِنْ هَذَا الْجُزْءِ ، وَبِلَادُ بَرْغُونِيَّةٍ شَرْقًا عَنْهَا ، وَكُلُّهَا لِأَمَمِ
الْإِفْرَنْجِيَّةِ ، وَبِلَادُ اللَّيْمَانِيِّينَ فِي النِّصْفِ الشَّرْقِيِّ مِنْ الْجُزْءِ . فَجَنُوبُهُ
بِلَادُ أَنْكِلَايَةِ ثُمَّ بِلَادُ بَرْغُونِيَّةٍ شَمَالًا ثُمَّ أَرْضُ لُغُوبِكَةَ وَشَطُونِيَّةٍ .
وَعَلَى قِطْعَةِ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ فِي الزَّوَايَةِ الشَّمَالِيَّةِ الشَّرْقِيَّةِ أَرْضُ أَفْرِيرَةِ
وَكُلُّهَا لِأَمَمِ الْبَلْبَانِيِّينَ .

وَفِي الْجُزْءِ الثَّلَاثِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي النَّاحِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ بِلَادُ
مَرَاتِيَّةٍ فِي الْجَنُوبِ وَبِلَادُ شَطُونِيَّةٍ فِي الشَّمَالِ . وَفِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ
بِلَادُ أَنْكُورِيَّةٍ فِي الْجَنُوبِ وَبِلَادُ بَلُونِيَّةٍ فِي الشَّمَالِ ، يَتَعَرَّضُ بَيْنَهُمَا
جَبَلٌ بَلَوَاطٌ دَاخِلًا مِنَ الْجُزْءِ الرَّابِعِ وَيُرْتَفِعُ مُتَرَبِّعًا بِأَنْحَافٍ إِلَى الشَّمَالِ ،
أَنْ يَقِفَتْ فِي بِلَادِ شَطُونِيَّةٍ آخِرَ النِّصْفِ الْغَرْبِيِّ .

وَفِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ فِي نَاحِيَةِ الْجَنُوبِ أَرْضُ جَشُونِيَّةٍ ، وَتَحْتَهَا فِي

الشَّالِ بلادُ الروسية . وَيَقْصِلُ يَتْنَهَا جَبَلٌ بَلَوَاطٌ مِنْ أَوَّلِ الْجُزْءِ غَرْباً إِلَى أَنْ يَقِفَ فِي النِّصْفِ الشَّرْقِيِّ . وَفِي شَرْقِ أَرْضِ جَسُولِيَّةٍ بِلَادُ جَرْمَانِيَّةٍ . وَفِي الزَّائِيَةِ الْجَنُوبِيَّةِ الشَّرْقِيَّةِ أَرْضُ الْفُسْطَنْطِينِيَّةِ ، وَمَدِينَتُهَا عِنْدَ آخِرِ الْخَلِيجِ الْخَارِجِ مِنَ الْبَحْرِ الرَّوْسِيِّ ، وَعِنْدَ مَدْفَعِهِ فِي بَحْرِ نِيطَشٍ ؛ قَبْعُ قُطَيْمَةٍ مِنْ بَحْرِ نِيطَشٍ فِي أَعَالِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ ، وَيَمُدُّهَا الْخَلِيجُ وَيَتْنَهَا فِي الزَّائِيَةِ بِلَادُ مَسِينَاةٍ .

وَفِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، ثُمَّ فِي النَّاحِيَةِ الْجَنُوبِيَّةِ عِنْدَ بَحْرِ نِيطَشٍ يَتَّصِلُ مِنَ الْخَلِيجِ فِي آخِرِ الْجُزْءِ الرَّابِعِ ، وَيَخْرُجُ عَلَى سَمِيهِ مُشْرِقاً قَبْرُ فِي هَذَا الْجُزْءِ كُلِّهِ ، وَفِي بَعْضِ السَّادِسِ عَلَى طُولِ أَلْفٍ وَثَلَاثِينَ مِيلَ مِنْ مَبْدِئِهِ فِي عَرْضِ سِتِّينَ مِيلَ . وَيَبْقَى وَرَاءَ هَذَا الْبَحْرِ فِي النَّاحِيَةِ الْجَنُوبِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ فِي غَرْبِهَا إِلَى شَرْقِهَا مَسْتَطِيلٌ فِي غَرْبِهِ هِرْقَلِيَّةٌ عَلَى سَاحِلِ بَحْرِ نِيطَشٍ مُتَّصِلَةٌ بِأَرْضِ الْبَيْلِقَانِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ . وَفِي شَرْقِهِ بِلَادُ اللَّائِيَّةِ وَقَاعِدَتُهَا سَوَاتِلِي عَلَى بَحْرِ نِيطَشٍ . وَفِي شَمَالِ بَحْرِ نِيطَشٍ فِي هَذَا الْجُزْءِ غَرْباً أَرْضُ تَرْخَانَ وَشَرْقاً بِلَادُ الرَّوْسِيَّةِ وَكُلُّهَا عَلَى سَاحِلِ هَذَا الْبَحْرِ . وَبِلَادُ الرَّوْسِيَّةِ مُحِيطَةٌ بِبِلَادِ تَرْخَانَ مِنْ شَرْقِهَا فِي هَذَا الْجُزْءِ مِنْ شَمَالِهَا فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّابِعِ وَمِنْ غَرْبِهَا فِي الْجُزْءِ الرَّابِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّادِسِ فِي غَرْبِهِ بَيْتُهُ بِبَحْرِ نِيطَشٍ ، وَيَنْحَرِفُ قَلِيلاً إِلَى الشَّالِ ، وَيَبْقَى بَيْنَهُ هُنَاكَ وَيَنْ آخِرُ الْجُزْءِ شَمَالاً بِلَادُ قَائِيَّةٍ ، وَفِي جَنُوبِهِ مُنْقَسِحاً إِلَى الشَّالِ بَمَا انْخَرَفَ هُوَ كَذَلِكَ

تَبَعَةُ يِلَادِ اللّائِيَةِ الَّتِي كَانَتْ آخِرَ جَنُوبِهِ فِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ . وَفِي
النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ مُتَّصِلُ أَرْضِ الْخَزَرِ . وَفِي شَرْقِهَا
أَرْضُ بَرْطَاسَ ، وَفِي الزَاوِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ أَرْضُ بُلْغَارَ . وَفِي
الزَاوِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ أَرْضُ يَلْبَرِ يَجُوزُهَا هُنَاكَ قِطْعَةٌ مِنْ
جَبَلِ سِيَاهِ كُوهِ الْمُتَعَطِّفِ مَعَ بَحْرِ الْخَزَرِ فِي الْجُزْءِ السَّابِعِ بَنَةً ،
وَيَذْهَبُ بَنَدُ مُفَارَقَتِهِ مُنْزَبًا فِي هَذِهِ الْقِطْعَةِ ، وَيَدْخُلُ إِلَى
الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ ، فَيَتَّصِلُ هُنَاكَ بِجَبَلِ الْأَبْوَابِ
وَعَلَيْهِ مِنْ هُنَاكَ مَلِيَّةُ يِلَادِ الْخَزَرِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّابِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي النَّاحِيَةِ الْجَنُوبِيَّةِ مَا
جَاذَهُ جَبَلُ سِيَاهِ بَنَدُ مُفَارَقَتِهِ بَحْرَ طَبْرِسْتَانَ . وَهُوَ قِطْعَةٌ مِنْ أَرْضِ
الْخَزَرِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ غَرْبًا . وَفِي شَرْقِهَا الْقِطْعَةُ مِنْ بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ
الَّتِي يَجُوزُهَا هَذَا الْجَبَلُ مِنْ شَرْقِهَا وَشِمَالِهَا . وَوَرَاءَ جَبَلِ سِيَاهِ فِي
النَّاحِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ أَرْضُ بَرْطَاسَ . وَفِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْ
الْجُزْءِ أَرْضُ شَحْرَبَ وَخَنَّاكَ وَهُمْ أُمَمُ التُّرْكِ .

وَفِي الْجُزْءِ الثَّامِنِ وَالنَّاحِيَةِ الْجَنُوبِيَّةِ مِنْهُ كُلُّهَا أَرْضُ الْجَوَلِجِ
مِنْ التُّرْكِ فِي النَّاحِيَةِ الشَّمَالِيَّةِ غَرْبًا ، وَالْأَرْضُ الْمُتَنَتَّةُ ، وَشَرْقُ
الْأَرْضِ الَّتِي يُقَالُ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ خَرَّاهَا قَبْلَ بِنَاءِ السُّدِّ .
وَفِي هَذِهِ الْأَرْضِ الْمُتَنَتَّةِ مَبْدَأُ نَهْرِ الْأَنْدَلُ مِنْ أَعْظَمِ أَنْهَارِ الْعَالَمِ
وَمَمَرُهُ فِي يِلَادِ التُّرْكِ وَمَصْبُهُ فِي بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ فِي الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ
فِي الْجُزْءِ السَّابِعِ مِنْهُ . وَهُوَ كَثِيرُ الْإِنْطَافِ يَخْرُجُ مِنْ جَبَلِ
فِي الْأَرْضِ الْمُتَنَتَّةِ مِنْ ثَلَاثَةِ بَنَائِيحَ تَجْتَمِعُ فِي نَهْرٍ وَاحِدٍ وَيَهْرُ

على سمتِ القرب إلى آخر السايح من هذا الإقليم، فَيَنْتَظِفُ شمالاً إلى الجزء السايح من الإقليم السايح، فَيَمُرُّ في طَرَفِهِ بَيْنَ الجنوبِ والمُتَرَبِّ، فَيَخْرُجُ في الجزء السادس من السايح وَيَذْهَبُ مُتَرَبِّباً غَيْرَ بَعِيدٍ، ثُمَّ يَنْتَظِفُ ثَانِيَةً إِلَى الجنوبِ، وَيَرْجِعُ إِلَى الجزء السادس من الإقليم السادس، وَيَخْرُجُ مِنْهُ جَنُودٌ يَذْهَبُ مُتَرَبِّباً وَيَصُبُّ فِي بَحْرِ نِطْلَسَ فِي ذَلِكَ الْجُزْءِ، وَيَمُرُّ هُوَ فِي قِطْعَةٍ بَيْنَ الشَّامِ وَالشَّرْقِ فِي بِلَادِ بُلْقَارَ فَيَخْرُجُ فِي الْجُزْءِ السايح من الإقليم السادس، ثُمَّ يَنْتَظِفُ ثَالِثَةً إِلَى الجنوبِ، وَيَتَنَقَّدُ فِي جَبَلِ سِيَاهٍ وَيَمُرُّ فِي بِلَادِ الْخَزَرِ وَيَخْرُجُ إِلَى الإقليم الخامس في الجزء السايح مِنْهُ، فَيَصُبُّ هُنَاكَ فِي بَحْرِ طَبْرِسْتَانَ فِي الْقِطْعَةِ الَّتِي أَنْكَشَفَتْ مِنَ الْجُزْءِ عِنْدَ الزَاوِيَةِ الْقَرِيبَةِ الْجَنُوبِيَّةِ.

وَفِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي الْجَانِبِ الْقَرِيبِ مِنْهُ بِلَادُ خَفْشَاخَ مِنَ التُّرْكِ وَهُمْ قَضَائِقُ، وَبِلَادُ الشَّرْكَسِ مِنْهُمْ أَيْضاً. وَفِي الشَّرْقِ مِنْهُ بِلَادُ يَأْجُوجَ يَفْصِلُ بَيْنَهَا جَبَلٌ قَوْيَا الْحِيطُ، وَقَدْ مَرَّ ذِكْرُهُ، يَبْدَأُ مِنَ الْبَحْرِ الْحِيطِ فِي شَرْقِ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ وَيَذْهَبُ مَعَهُ إِلَى آخِرِ الْإِقْلِيمِ فِي الشَّامِ، وَيُفَارِقُهُ مُتَرَبِّباً وَبِالْخُرَافِ إِلَى الشَّامِ حَتَّى يَنْتَظِلَ فِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الْخَامِسِ، فَيَرْجِعُ إِلَى سَمْتِهِ الْأَوَّلِ حَتَّى يَنْتَظِلَ فِي هَذَا الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ مِنْ جَنُوبِهِ إِلَى شَمَالِهِ بِالْخُرَافِ إِلَى الْمُتَرَبِّ، وَفِي وَسْطِهِ هَهُنَا السُّدَّ الَّذِي بَنَاهُ الْإِسْكَنَنْدَرُ، ثُمَّ يَخْرُجُ عَلَى سَمْتِهِ إِلَى الْإِقْلِيمِ السايحِ فِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنْهُ، فَيَمُرُّ بِهِ إِلَى الْجَنُوبِ

إلى ان يلقى الْبَحْرَ الْهَيْطَ فِي شِمَالِهِ ، ثُمَّ يَنْتَهِفُ مَعَهُ مِنْ هُنَاكَ مُتَرَبِّبًا إِلَى الْأَقْلِيمِ السَّابِعِ إِلَى الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْهُ ، فَيَتَّصِلُ هُنَاكَ بِقِطْعَةٍ مِنَ الْبَحْرِ الْهَيْطِ فِي غَرْبِهِ . وَفِي وَسْطِ هَذَا الْجُزْءِ السَّابِعِ هُوَ السُّدُّ الَّذِي بَنَاهُ الْإِسْكَنْدَرُ كَمَا قُلْنَا . وَالصَّحِيحُ مِنْ خَبَرِهِ فِي الْقُرْآنِ ، وَقَدْ ذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُرْدَاذِيَّةَ فِي كِتَابِهِ فِي الْجُغْرَافِيَا أَنَّ الْوَالِثِقَ رَأَى فِي مَنَامِهِ كَأَنَّ السُّدَّ انْفَتَحَ فَأَنْتَبَهَ غَرْعًا ، وَبَعَثَ سَلَامًا لِلرُّجَّانِ ، فَوَقَفَ عَلَيْهِ ، وَجَاءَ بِخَبَرِهِ ، وَوَصَّاهُ فِي حِكَايَةِ طَوِيلَةٍ لَيْسَتْ مِنْ مَقَاصِدِ كِتَابِنَا هَذَا .

وَفِي الْجُزْءِ الْعَاشِرِ مِنْ هَذَا الْأَقْلِيمِ بِلَادُ مَاجُوجَ مُتَّصِلَةٌ فِيهِ إِلَى آخِرِهِ عَلَى قِطْعَةٍ مِنْ هُنَاكَ مِنَ الْبَحْرِ الْهَيْطِ أَحَاطَتْ بِهِ مِنْ شَرْقِهِ وَشِمَالِهِ مُسْتَطِيلَةٌ فِي الشَّامِ وَغَرِيفَةٌ بَعْضُ الشَّيْءِ فِي الشَّرْقِ .

الاقليم السابع

وَالْبَحْرُ الْهَيْطُ قَدْ حَمَرَتْ عَائِمَتُهُ مِنْ جِهَةِ الشَّامِ إِلَى وَسْطِ الْجُزْءِ الْخَامِسِ حَيْثُ يَتَّصِلُ بِجَبَلٍ قَوْيَا الْهَيْطِ يَبْأُجُوجَ وَمَاجُوجَ . فَالْجُزْءُ الْأَوَّلُ وَالثَّانِي مَنَمُورَانِ بِالْمَاءِ إِلَّا مَا انْكَشَفَ مِنْ جَزِيرَةٍ إِنْكَثَرَتْ أَلْتِي مُنْظَمًا فِي الثَّانِي . وَفِي الْأَوَّلِ مِنْهَا طَرَفٌ انْطَلَفَ بِأَنْحِرَافٍ إِلَى الشَّامِ ، وَتَقِيَّتُهَا مَعَ قِطْعَةٍ مِنَ الْبَحْرِ مُسْتَدِيرَةٌ عَلَيْهِ فِي الْجُزْءِ الثَّانِي مِنَ الْأَقْلِيمِ السَّادِسِ وَهِيَ مَذْكُورَةٌ هُنَاكَ . وَالْهَاجُزُ مِنْهَا إِلَى الْبَحْرِ فِي هَذِهِ الْقِطْعَةِ سَمَةٌ أَلْتِي

عَشْرَ مِيلًا . وَوَرَاءَ هَذِهِ الْجَزِيرَةِ فِي شِمَالِ الْجُزْءِ الثَّانِي جَزِيرَةٌ
رَسْلَانَتُهُ مُسْتَقِيلَةٌ مِنَ الْقَرْبِ إِلَى الشَّرْقِ .

وَالْجُزْءُ الثَّالِثُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ مَمْنُورٌ أَكْثَرُهُ بِالْبَحْرِ إِلَّا
قِطْعَةً مُسْتَقِيلَةً فِي جَنُوبِهِ وَتَنْسَعُ فِي شَرْقِهَا ، وَفِيهَا هُنَالِكَ مُتَّصِلٌ
أَرْضِ فَلَوِيَّةٌ الَّتِي مَرَّ ذِكْرُهَا فِي الثَّالِثِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ
وَأَنَّهَا فِي شِمَالِهِ وَفِي الْقِطْعَةِ مِنَ الْبَحْرِ الَّتِي تَقَعُ هَذَا الْجُزْءُ .
ثُمَّ فِي الْجَانِبِ الْقَرْيَةِ مِنْهَا مُسْتَدِيرَةٌ قَسِيحَةٌ ، وَتَتَّصِلُ بِالْبَحْرِ مِنْ
بَابٍ فِي جَنُوبِهَا يُفْضِي إِلَى بِلَادِ فَلَوِيَّةٍ . وَفِي شِمَالِهَا جَزِيرَةٌ
بَوَاقِعَةٌ^(١) مُسْتَقِيلَةٌ مَعَ الشِّمَالِ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ .

وَالْجُزْءُ الرَّابِعُ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ شِمَالُهُ كُلُّهُ مَمْنُورٌ بِالْبَحْرِ
الْحَيْطِ مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الْمَشْرِقِ ، وَجَنُوبُهُ مُنْكَشَفٌ ، وَفِي غَرْبِهِ
أَرْضٌ قِيَاذُكَ مِنَ التُّرْكِ ، وَفِي شَرْقِهَا بِلَادٌ طَلَسَتْ ، ثُمَّ أَرْضُ
رَسْلَانَتِهِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقًا ، وَهِيَ دَائِمَةُ الطُّلُوجِ وَغَمْرَانِهَا
قَلِيلٌ . وَتَتَّصِلُ بِبِلَادِ الرُّوسِيَّةِ فِي الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ وَفِي الْجُزْءِ
الرَّابِعِ وَالْخَامِسِ مِنْهُ

وَفِي الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي النَّاحِيَةِ الْقَرْيَةِ مِنْهُ
بِلَادُ الرُّوسِيَّةِ وَيَنْتَهِي فِي الشِّمَالِ إِلَى قِطْعَةٍ مِنَ الْبَحْرِ الْحَيْطِ الَّتِي
تَتَّصِلُ بِهَا جَبَلٌ قَوْيَا كَمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ قَبْلُ . وَفِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ
مِنْهُ مُتَّصِلٌ أَرْضِ الْقِمَانِيَّةِ الَّتِي عَلَى قِطْعَةٍ بِحَرِّ نِيَطْلُسَ مِنْ الْجُزْءِ
السَّادِسِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ ، وَيَنْتَهِي إِلَى بُحَيْرَةِ طَرْمِي مِنْ هَذَا

(١) فِي نَسْخَةِ أُخْرَى: بَرَقَابَةِ.

الجزء، وهي عَذْبَةٌ تَنْطَبُ إِلَيْهَا أَنْهَارُ كَثِيرَةٌ مِنَ الْجِبَالِ عَنْ الْجَنُوبِ وَالشَّلِّ . وَفِي شَمَالِ النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ أَرْضُ التَّنَادِيَةِ مِنَ التُّرْكَانِ^(١) إِلَى آخِرِهِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنَ النَّاحِيَةِ الْقَرْيَةِ الْجَنُوبِيَّةِ مُتَّصِلُ بِلَادِ الْقَمَانِيَّةِ ، وَفِي وَسْطِ النَّاحِيَةِ بُحَيْرَةٌ عَشُودٌ عَذْبَةٌ تَنْطَبُ إِلَيْهَا الْأَنْهَارُ مِنَ الْجِبَالِ فِي النُّوَاحِي الشَّرْقِيَّةِ ، وَهِيَ جَامِدَةٌ دَائِمًا لِشِدَّةِ الْبَرْدِ إِلَّا قَلِيلًا فِي ذَمَنِ الصَّيْفِ . وَفِي شَرْقِ بِلَادِ الْقَمَانِيَّةِ بِلَادُ الرُّوسِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ مَبْنُوْهَا فِي الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ فِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ مِنَ الْجُزْءِ الْخَامِسِ مِنْهُ ، وَفِي الزَّائِيَةِ ، الْجَنُوبِيَّةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ بَقِيَّةُ أَرْضِ بُلْنَاذَ الَّتِي كَانَتْ مَبْنُوْهَا فِي الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ . وَفِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ الشَّمَالِيَّةِ مِنَ الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْهُ ، وَفِي وَسْطِ هَذِهِ الْقِطْعَةِ مِنْ أَرْضِ بُلْنَاذَ مُنْعَطَفُ نَهْرٍ أَثَلٌ ، الْقِطْعَةُ الْأُولَى إِلَى الْجَنُوبِ كَمَا تَرَى . وَفِي آخِرِ هَذَا الْجُزْءِ السَّادِسِ مِنْ شَمَالِهِ جَبَلٌ قَوْيَا مُتَّصِلًا مِنْ غَرْبِهِ إِلَى شَرْقِهِ .

وَفِي الْجُزْءِ السَّابِعِ مِنْ هَذَا الْإِقْلِيمِ فِي غَرْبِهِ بَقِيَّةُ أَرْضِ تَجَنَّاكَ مِنْ أَمْرِ التُّرْكِ . وَكَانَتْ مَبْنُوْهَا مِنَ النَّاحِيَةِ الشَّمَالِيَّةِ الشَّرْقِيَّةِ مِنَ الْجُزْءِ السَّادِسِ قَبْلَهُ ، وَفِي النَّاحِيَةِ الْجَنُوبِيَّةِ الْقَرِيْبَةِ مِنْ هَذَا الْجُزْءِ . وَيَخْرُجُ إِلَى الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ مِنْ قَوْيِهِ . وَفِي النَّاحِيَةِ الشَّرْقِيَّةِ بَقِيَّةُ أَرْضِ سُحْرَبَ ثُمَّ بَقِيَّةُ الْأَرْضِ الْمُتْنَنَةِ إِلَى آخِرِ الْجُزْءِ شَرْقًا . وَفِي آخِرِ الْجُزْءِ مِنْ جِهَةِ الشَّلِّ جَبَلٌ قَوْيَا مُحِيطٌ مُتَّصِلًا مِنْ غَرْبِهِ إِلَى شَرْقِهِ .

(١) فِي نَسْخَةِ أُخْرَى: مِنَ التُّرْكِ.

وفي الجزء الثامن من هذا الإقليم في الجنوبية الغربية منه مُتَّصِلُ الْأَرْضِ الثَّنِيَّةِ . وفي شرقها الْأَرْضُ الْمُخْفُورَةُ ، وهي من الْعَبَائِبِ : حَرَقُ عَظِيمٍ فِي الْأَرْضِ بَعِيدُ الْمَوْىِ قَسِيحُ الْأَقْطَارِ مُتَمَتِّعُ الْوُصُولِ إِلَى قَرْوِهِ يُسْتَكَلُّ عَلَى عُمرَانِهِ بِالْفُحَانِ فِي النَّهَارِ وَالنَّيْرَانِ فِي اللَّيْلِ تُضِيءُ وَتُخْفَى . وَدُبَا رُؤْيِي فِيهَا نَهْرٌ يَشْتَعِلُ مِنَ الْجَنُوبِ إِلَى الشَّامِ . وفي الناحية الشرقية من هذا الجزء البلادُ الْحَزَابُ الْتَائِيَةُ لِلْسُدِّ . وفي آخر الشَّامِ مِنْهُ جَبَلٌ قَوْيَا مُتَّصِلًا مِنَ الشَّرْقِ إِلَى الْغَرْبِ .

وفي الجزء التاسع من هذا الإقليم في الجانب الغربي منه بلادُ خَفْشَاخَ وَهُمْ قَصَبٌ يَجُوزُهَا جَبَلٌ قَوْيَا حِينَ يَنْتَفِطُ مِنْ شَمَالِهِ عِنْدَ الْبَحْرِ الْمُحِيطِ وَيَذْهَبُ فِي وَسْطِهِ إِلَى الْجَنُوبِ بِفُجْرَافٍ إِلَى الشَّرْقِ ، فَيَخْرُجُ فِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنَ الْإِقْلِيمِ السَّادِسِ وَيَتَرُ مُعْتَرِضًا فِيهِ . وفي وَسْطِهِ هُنَاكَ سُدٌّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ . وفي الناحية الشرقية من هذا الجزء أَرْضُ يَأْجُوجَ وَرَاءَ جَبَلٍ قَوْيَا عَلَى الْبَحْرِ قَلِيلَةً أَلْأَرْضُ مُسْتَطِيلَةٌ أَحَاطَتْ بِهِ مِنْ شَرْقِهِ وَشَمَالِهِ .

وَالْجُزْءُ الْعَاشِرُ قَمَرُ الْبَحْرِ جَمِيعُهُ .

هَذَا آخِرُ الْكَلَامِ عَلَى الْجُغْرَافِيَا وَأَقَالِيمِهَا السَّبْعَةِ . ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّعَالَمِينَ ﴾ ^(١) .

(١) هذا كلام من آيتين قرآنتين . جاء في سورة آل عمران آية ١٩٠ قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ وقوله تعالى في سورة الروم آية ٢٢ : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّعَالَمِينَ ﴾ .

المقدمة الثالثة

في المعتدل من الأقاليم والتميز وتأثير الهواء في الجبل البشر
بالكثير من الجبال

قد يتنا أن الممور من هذا المنكشف من الأرض إنما هو
وسطة لإفراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال . ولما كان
الجانبان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد ، وجب أن
تتدرج الكيفية من كليهما إلى الوسط فيكون معتدلاً . فالإقليم
الرابع أعدل^(١) الممران والذي حافظه من الثالث والخامس أقرب
إلى الاعتدال ، والذي يليهما من الثاني والسادس بعيدان من
الاعتدال . والأول والسادس أبعد بكثير ؛ فهذا كانت العلوم والصنائع
واللباني والملابس والأقوات والقواكة بل والحيوانات^(٢) ، وجميع
ما يتكون في هذين الأقاليم الثلاثة المتوسطة خصوصاً بالاعتدال .
وسكانها من البشر أعدل أجساماً وألواناً وأخلاقاً وأدياناً ، حتى
النبوت^(٣) فإنما توجد في الأكثر فيها . ولم تنف على خبر يمتد في
الأقاليم الجنوبية ولا الشمالية . وذلك أن الأنبياء والرسل إنما يختص
بهم أكل النوع في خلقهم وأخلاقهم . قال تعالى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ

(١) كلما بالأصل ، والأصح : أكثر اعتدالاً ، لأن أعدل من المعتدل ، وهذا للمعنى غير وارد

هنا .

(٢) الأصح حلف الرابو بعد «بل» .

أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ۖ وَذَلِكَ لِيَتِمَّ الْقَبُولُ لِمَا يَأْتِيهِمْ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. وَأَهْلُ هَذِهِ الْأَقَالِيمِ أَكْمَلُ لَوْجُودِ الْأَعْتِدَالِ لَهُمْ ۖ فَتَجِدُهُمْ عَلَى غَايَةِ مِنَ التَّوَسُّطِ فِي مَسَاكِينِهِمْ وَمَلَابِسِهِمْ وَأَقْوَاتِهِمْ وَصَنَائِعِهِمْ ۖ يَتَخَذُونَ الْبُيُوتَ الْمُنَجَّلَةَ بِالْحِجَارَةِ ۖ الْمُنَمَّعَةَ بِالصَّنَاعَةِ ۖ وَيَتَنَاعَوْنَ فِي اسْتِجَادَةِ الْأَلَاتِ وَالْمَوَاعِينِ ۖ وَيَذْهَبُونَ فِي ذَلِكَ إِلَى الْغَايَةِ. وَتَوْجَدُ لَهُمْ الْأَعَادِنُ الطَّبِيعِيَّةُ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْحَدِيدِ وَالنَّحَاسِ وَالرَّصَاصِ وَالْقَصْدِيرِ. وَيَتَصَرَّفُونَ فِي مُمَالَاتِهِمْ بِالْعَدَنِ وَالْمَرْزَبَانِ. وَيَعْمَدُونَ عَنِ الْأَنْحِرَافِ فِي عَامَّةِ أَحْوَالِهِمْ. وَهَؤُلَاءِ أَهْلُ الْمَرْبِ وَالشَّامِ وَالْحِجَازِ وَالْيَمَنِ وَالْعِرَاقِ وَالْهِنْدِ وَالسِّنْدِ وَالصِّينِ ۖ وَكَذَلِكَ الْأَنْدَلُسُ وَمَنْ قُرْبَ مِنْهَا مِنَ الْقَرْشَجَةِ وَالْجَلَالِقَةِ وَالرُّومِ وَالْيُونَانِيِّينَ ۖ وَمَنْ كَانَ مَعَ هَؤُلَاءِ أَوْ قَرِيباً مِنْهُمْ فِي هَذِهِ الْأَقَالِيمِ الْمُتَدَلِّةِ. وَلِهَذَا كَانَ الْعِرَاقُ وَالشَّامُ أَعَدَلَ هَذِهِ كُلِّهَا لِأَنَّهَا وَسَطٌ مِنْ جَمِيعِ أَلْجَهَاتِ. وَأَمَّا الْأَقَالِيمُ الْبَعِيدَةُ مِنَ الْأَعْتِدَالِ ۖ مِثْلُ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي وَالْهَادِسِ وَالسَّابِعِ فَأَهْلُهَا أَتَمَدُّ مِنَ الْأَعْتِدَالِ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ. فَيَنَاقُضُهُمُ بِالطِّينِ وَالْقَصَبِ ۖ وَأَقْوَاتُهُمْ مِنَ الدُّرَّةِ وَالْعُشْبِ ۖ وَمَلَابِسُهُمْ مِنْ أَوْزَاقِ الشَّجَرِ يَخْصِفُونَهَا عَلَيْهِمْ أَوْ الْجُلُودِ ۖ وَأَكْثَرُهُمْ عَرَابَا مِنَ الْيَلِيسِ ۖ وَفَوَاقِكُهُمْ بِلَادِهِمْ وَأَدْنَاهَا غَرِيبَةُ التَّكْوِينِ مَائِلَةٌ إِلَى الْأَنْحِرَافِ. وَمُمَالَاتُهُمْ بَنِيَرِ الْحَجَرَيْنِ الشَّرِيقَيْنِ مِنْ نَحَاسٍ أَوْ حَدِيدٍ أَوْ جُلُودٍ يُقَدِّرُونَهَا لِلْعُمَامَلَاتِ. وَأَخْلَاقُهُمْ مَعَ ذَلِكَ قَرِيبَةٌ مِنْ خُلُقِ الْحَيَوَانَاتِ الْعُجْمِ. حَتَّى لَيَنْقُلَ عَنِ الْكَثِيرِ مِنَ السُّودَانِ أَهْلُ الْإِقْلِيمِ الْأَوَّلِ أَنَّهُمْ يَسْكُنُونَ الْكُهُوفَ وَالنِّيَاضَ ۖ وَيَأْكُلُونَ الْعُشْبَ ۖ وَأَنَّهُمْ مُتَوَحِّشُونَ

غير مُتَسَائِلِينَ يَأْكُلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ؛ وَكَذَا الصَّالِبَةُ . وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُمْ يُبْعِدُهُمْ عَنِ الْإِعْتِدَالِ يَقَرُّبُ عَرَضُ أَمْزَجَتِهِمْ وَأَخْلَاقِهِمْ مِنْ عَرَضِ الْحَيَوَاتِ الصُّجْمِ ، وَيَبْعُدُونَ عَنِ الْإِنْسَانِيَّةِ بِمُقَادِرِ ذَلِكَ . وَكَذَلِكَ أَحْوَالُهُمْ فِي الدِّيَانَةِ أَيْضًا ؛ فَلَا يَفْرَقُونَ نُبُوَّةً وَلَا يَدِينُونَ بِشَرِيعَةٍ ، إِلَّا مِنْ قَرَبٍ مِنْهُمْ مِنْ جَوَانِبِ الْإِعْتِدَالِ ، وَهُوَ فِي الْأَقْلِ النَّادِرُ ؛ مِثْلُ الْخَبَشَةِ الْحَاوِرِينَ لِيَمَنَ الدَّائِنِينَ بِالنَّصْرَانِيَّةِ فِيمَا قَبْلَ الْإِسْلَامِ . وَمَا بَعْدَهُ لِهَذَا الْهَيْدِ ؛ وَمِثْلُ أَهْلِ مَالِي وَكُوكُو وَالتَّكُرُودِ الْحَاوِرِينَ لِأَرْضِ الْمَغْرِبِ الدَّائِنِينَ بِالْإِسْلَامِ لِهَذَا الْهَيْدِ ، يُقَالُ لَهُمْ دَانُوا بِهِ فِي الْمَائَةِ السَّابِقَةِ ؛ وَمِثْلُ مَنْ دَانَ بِالنَّصْرَانِيَّةِ مِنْ أُمَّمِ الصَّالِبَةِ وَالْأَفْرَنْجِيَّةِ وَالتُّرْكِ مِنَ الشَّمَالِ . وَمَنْ يَسُوهُ هَؤُلَاءِ مِنْ أَهْلِ تِلْكَ الْأَقَالِيمِ الْمُنْحَرِفَةِ جَنُوبًا وَشِمَالًا ، فَالَّذِينَ يُجْهَلُونَ عَنْدهُمْ وَأَنْلِمُ مَفْقُودٌ بَيْنَهُمْ ، وَجَمِيعُ أَحْوَالِهِمْ بَعِيدَةٌ مِنْ أَحْوَالِ الْأَنْثَايَةِ قَرِيبَةً مِنْ أَحْوَالِ الْبَهَائِمِ : ﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . وَلَا يُعْتَرَضُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ بِوُجُودِ الْبَيْنِ وَحَضَرَمَوْتِ وَالْأَحْقَافِ وَبِلَادِ الْحِجَازِ وَالْيَمَامَةِ وَمَا إِلَيْهَا مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ فِي الْأَقْلَامِ الْأَوَّلِ وَالثَانِي ؛ فَإِنَّ جَزِيرَةَ الْعَرَبِ كُلَّهَا أَحَاطَتْ بِهَا الْحِجَاذُ مِنْ الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ كَمَا ذَكَرْنَا ؛ فَكَانَ لِطَوَيْتِهَا أَثَرٌ فِي دُطُوبَةِ هَوَائِهَا ؛ فَتَقْصَرُ ذَلِكَ مِنَ الْيَسْرِ وَالْإِنْجِرَافِ الَّذِي يَقْتَضِيهِ الْحَرُّ ، وَصَارَ فِيهَا بَعْضُ الْإِعْتِدَالِ يَسَبِّبُ دُطُوبَةَ الْبَحْرِ . وَقَدْ تَوَهَّمُ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ يَمَنَ لَا يَعْلَمُ لَدَيْهِ يَطْبَائِعُ الْكَائِنَاتِ أَنَّ السُّودَانَ هُمْ وَلَهُ حَامٍ بَنِي نُوْحٍ اخْتَصَمُوا يَلُونِ السَّوَادِ لِيَتَعَوَّكَ كَانَتْ عَلَيْهِ مِنْ أَبِيهِ ظَهَرَ أَثَرُهَا

في لَوْنِهِ وفيما جَلَّ اللهُ من الرِّقِّ في عَمِيهِ ، وَيَتَعَلَّوْنَ في ذلك حِكَايَةً من حُرَافَاتِ الْمُصَاصِ . ودُعَاةِ نُوحٍ على ابْنِهِ حَامٍ قد وَقَعَ في التَّوْرَةِ وَلَيْسَ فيه ذِكْرُ السَّوَادِ وَإِنَّمَا دُعَا عَلَيْهِ بِأَنْ يَكُونَ وَلَهُ عَبِيداً لَوْلَدِ إِخْوَتِهِ لَا غَيْرُ . وفي القَوْلِ يَنْسَبَةُ السَّوَادِ إلى حَامٍ غَفْلَةٌ من طَبِيعَةِ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَأَثَرُهَا في الْهَوَاءِ وفيما يَتَكَوَّنُ فيه من الْحَيَوَانَاتِ . وذلك أَنَّ هَذَا اللَّوْنَ شَمَلَ أَهْلَ الْإِفْطِيمِ الْأَوَّلِ والثَّانِي من يَزَاجِ هَوَائِهِمُ لِلْحَرَارَةِ الْمُتَضَاعِفَةِ بِالْجَنُوبِ ، فَإِنَّ الشَّمْسَ تُسَامِتُ دُؤُوسَهُمْ مَرَّتَيْنِ في كُلِّ سَنَةٍ ، قَرِيبَةً إِحْدَاهُمَا من الْأُخْرَى ، فَتَقْطُرُ الْمُسَامَتَةَ عَامَّةَ الْفُصُولِ ، فَيَكْثُرُ الضَّوْءُ لِأَجْلِهَا وَيُلْغِ الْعِظُ الشَّدِيدُ عَلَيْهِمْ وَتَسْوَدُّ جُلُودُهُمْ لِإِفْرَاطِ الْحَرِّ . وَتَطْيِيرُ هَذَيْنِ الْإِفْطِيمَيْنِ يَمَّا يُقَابِلُهُمَا من الشَّمَالِ الْإِفْطِيمُ السَّابِعُ وَالسَّامِسُ . شَمَلَ سُكَّانُهَا أَيْضاً الْبَيَاضُ من يَزَاجِ هَوَائِهِمُ لِلْبَرْدِ الْمُرْطِ بِالشَّمَالِ ، إِذِ الشَّمْسُ لَا تَرَالُ بِأَفْقِهِمْ في دَائِرَةِ مَرْتَجِدِ الْعَيْنِ أَوْ مَا قَرُبَ مِنْهَا وَلَا تَرْتَقِعُ إلى الْمُسَامَتَةِ وَلَا مَا قَرُبَ مِنْهَا ، فَيَضْمَعُ الْحَرُّ فِيهَا ، وَيَشْتَدُّ الْبَرْدُ عَامَّةَ الْفُصُولِ ، فَتَبْيَضُ أَلْوَانُ أَهْلِهَا وَتَنْتَهِي إلى الزُّعُودَةِ (١) . وَيَنْتَبِعُ ذلك ما يَنْتَضِيهِ يَزَاجُ الْبَرْدِ الْمُرْطِ من زُرْقَةِ الْبُيُوتِ وَبَرَشِ الْجُلُودِ وَصُوهْبَةِ الشُّعُورِ . وَتَوَسَّطَتْ بَيْنَهُمَا الْأَقَالِيمُ الثَّلَاثَةُ : الْخَامِسُ وَالرَّابِعُ وَالثَّالِثُ ، فَكَانَ لَهَا في الْإِعْتِدَالِ الْأَدْنَى هُوَ يَزَاجُ التَّوَسُّطِ حَظٌّ وَافِرٌ . وَالرَّابِعُ أَبْلَغُهَا في الْإِعْتِدَالِ غَايَةً لِهَايَتِهِ في التَّوَسُّطِ كَمَا قَدَّمَاهُ . فَكَانَ لِأَهْلِهِ

(١) يقصد بها هنا شدة البياض، والكلمة ليست من الفصحى.

من الاعتدال في خلقهم وخلقهم ما اقتضاه مزاج أهويتهم. وتباعد
عن جانبيه الثالث والخامس وإن لم يتلغا غاية التوسط، لئلا
هذا قليلاً إلى الجنوب الحار، وهذا قليلاً إلى الشمال البارد؛
إلا أنها لم يتهيا إلى الانحراف. وكانت الأقاليم الأربعة منحرفة
وأهلها كذلك في خلقهم وخلقهم. فالأول والثاني يحرّ والسوداء
والسابع والسادس للبرد والبياض. ويسمى سكان الجنوب من
الإفريقيين الأول والثاني باسم الحبشة والزنج والسودان، أسماء
مترادفة على الأمم المنتشرة بالسوداء، وإن كان اسم الحبشة مختصاً
بمنهم من جهة مكة واليمن، والزنج بمن جهة بحر الهند.
وليس تهيئ الأسماء لهم من أجل انتسابهم إلى آدمي أسود لا
حام ولا غيره. وقد نجد من السودان أهل الجنوب من يسكن
الرابع المتوسط أو السابع المنحرف إلى البياض، فبيض ألوان
أعقابهم على التدرج مع الأيام. وبالعكس فيمن يسكن من
أهل الشمال أو الرابع بالجنوب، تسود ألوان أعقابهم. وفي
ذلك دليل على أن اللون تابع لمزاج الهواء. قال ابن سينا في
أزجودته في الطب:

بالزنج حر غير الأجساد حتى كسا جلودها سودا
والعقب أكتسبت البياض حتى غدت جلودها بضا

وأما أهل الشمال فلم يستوا باعتبار ألوانهم لأن البياض كان
لونا لأهل تلك الفئة الواضحة للأسماء. فلم يكن فيه غرابة تحيل

على اعتباره في التسمية لموافقته واعتياديه . وَوَجَدْنَا سُكَّانَهُ مِنَ
 التُّرْكِ وَالصَّقَالِبَةِ وَالطُّرُغُرِ وَالخَزَرِ وَاللَّانِ ، وَالكَثِيرِ مِنَ الْإِفْرِنجِيَّةِ
 وَيَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، أَسْمَاءَ مُتَفَرِّقَةٍ وَأَجْيَالًا مُتَمَدِّدَةً مُسَيَّنَ بِأَسْمَاءِ
 مُتَوَرِّعَةٍ . وَأَمَّا أَهْلُ الْأَقَالِيمِ الثَّلَاثَةِ الْتَوَسِّطَةِ ، أَهْلُ الْأَعْتِدَالِ فِي
 خَلْقِهِمْ وَخُلُقِهِمْ وَسَيْرِهِمْ ، وَكَافَّةُ الْأَحْوَالِ الطَّبِيعِيَّةِ لِلإِعْتِبَارِ لَدَيْهِمْ
 مِنَ الْمَاشِ وَالْمَسَاكِينِ وَالصَّنَائِعِ وَالْعُلُومِ وَالرِّيَاسَاتِ وَالْمُلُوكِ ،
 فَكَانَتْ فِيهِمُ الثُّبُوتُ وَالْمُلْكُ وَالْعَوْلُ وَالشَّرَائِعُ وَالْعُلُومُ وَالْبُلْدَانُ
 وَالْأَمْصَادُ وَالْبَانِي وَالْفِرَاسَةُ وَالصَّنَائِعُ الْفَائِضَةُ وَسَائِرُ الْأَحْوَالِ
 الْمُتَدَلِّةِ . وَأَهْلُ هَذِهِ الْأَقَالِيمِ الَّتِي وَفَّقْنَا عَلَى أَخْبَارِهِمْ ، مِثْلُ الْعَرَبِ
 وَالرُّومِ وَفَارِسَ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ وَأَلْيُونَانِ وَأَهْلِ السِّنْدِ وَالْهِنْدِ
 وَالصِّينِ . وَلَمَّا رَأَى النَّسَابُونَ اخْتِلَافَ هَذِهِ الْأُمَمِ بِسَائِمَاتِهَا وَشَعَارِهَا
 حَسِبُوا ذَلِكَ لِأَجْلِ الْأَنْسَابِ ، فَجَعَلُوا أَهْلَ الْجَنُوبِ كُلَّهُمُ السُّودَانَ
 مِنْ وَلَدِ حَامٍ وَأَدَّبُوا فِي أَلْوَانِهِمْ ، فَحَكَلَفُوا نَقَلَ تِلْكَ الْحِكَايَةِ
 الْوَاهِيَةَ ، وَجَعَلُوا أَهْلَ الشَّامِ كُلَّهُمْ أَوْ أَكْثَرَهُمْ مِنْ وَلَدِ يَافِثَ ،
 وَأَكْثَرَ الْأُمَمِ الْمُتَدَلِّةِ وَأَهْلَ الْوَسْطِ الْمُتَحْتَاطِينَ لِلْعُلُومِ وَالصَّنَائِعِ
 وَالْمَلِكِ وَالشَّرَائِعِ وَالسِّيَاسَةِ وَالْمُلُوكِ مِنْ وَلَدِ سَامٍ . وَهَذَا الزَّمْعُ
 وَإِنْ صَادَقَ الْحَقُّ فِي أَنْتِسَابِ هَؤُلَاءِ فَلَيْسَ ذَلِكَ بِقِيَاسٍ مُطَّرِدٍ ،
 إِنَّمَا هُوَ إِخْبَارٌ عَنِ الْوَاقِعِ ، لَا أَنَّ تَسْمِيَةَ أَهْلِ الْجَنُوبِ بِالسُّودَانِ
 وَالْجَنْشَانِ مِنْ أَجْلِ أَنْتِسَابِهِمْ إِلَى حَامٍ أَسْوَدَ . وَمَا أَذَاهُمْ إِلَى هَذَا
 النَّطْقِ إِلَّا عَقْدَانُهُمْ أَنَّ التَّمْيِيزَ بَيْنَ الْأُمَمِ إِنَّمَا يَقَعُ بِالْأَنْسَابِ فَقَطْ ،
 وَلَيْسَ كَذَلِكَ : فَإِنَّ التَّمْيِيزَ لِلْجِيلِ أَوْ الْأُمَةِ يَكُونُ بِالنَّسَبِ فِي

بعضهم كما للعرب وبني إسرائيل والفرس ؛ ويكون بالجهة والسمّة كاللزيح والخبشة والمقايبة والسودان ؛ ويكون بالمواد والشمار والنسب كما للعرب ؛ ويكون بغير ذلك من أحوال الأمم وتوابعهم وتميزاتهم . فتمم القول في أهل جهة معينة من جنوب أو شمال بأنهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نخلة أو لون أو سمّة . وجئت لذلك الأب ، إنما هو من الأغاليط التي أوقع فيها الغفلة عن طبائع الأكوان والجهات ، وإن هنيئاً كلها تتبدل في الأعقاب ولا يجب استمرادها : ﴿ سَأَلَ اللَّهُ الَّتِي فَدَخَلْتَ فِي عِبَادِهِ وَلَنْ يَجْعَلَ لُشُكَّهِ اللَّهُ تَبْدِيلًا ﴾ ؛ والله ورسوله أعلم بغيه وأحكم ؛ وهو المولى المنعم الرؤوف الرحيم .

المقدمة الرابعة

في الله العبد في الخلق البشر

قَدْ رَأَيْنَا مِنْ خُلُقِ السُّودَانِ عَلَى الْمُنُومِ الْخَفَّةِ وَالطَّيَشِ
وَكَثْرَةِ الطَّرَبِ ، فَخَجِدُهُمْ مَوْلَعِينَ بِالْقَصْرِ عَلَى كُلِّ تَوَقُّعٍ ،
مَوْصُوفِينَ بِالْخَمْرِ فِي كُلِّ قَطْرِ . وَالسَّبَبُ الصَّحِيحُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ
تَقَرَّرَ فِي مَوْضِعِهِ مِنَ الْحِكْمَةِ أَنَّ طَبِيعَةَ الْقَرَحِ وَالسُّرُورِ هِيَ
اِنْتِشَادُ الرُّوحِ الْحَيَوَانِيِّ وَتَقَشُّيهِ ، وَطَبِيعَةُ الْحُزَنِ بِالْعَكْسِ ، وَهُوَ
اِنْبِصَاضُهُ وَتَكَافُفُهُ ، وَتَقَرَّرَ أَنَّ الْحَرَادَةَ مُفْشِيَةٌ لِلْهَوَاءِ وَالْبُخَارِ
مُخْلِجَةٌ لَهُ زَائِدَةٌ فِي كَيْفِيَّتِهِ . وَلِهَذَا يُجِدُ الْمُتَنَتِّهِ مِنَ الْقَرَحِ وَالسُّرُورِ
مَا لَا يُعْبَرُ عَنْهُ ، وَذَلِكَ يَمَا يُدَاخِلُ بُخَارَ الرُّوحِ فِي الْقَلْبِ مِنْ
الْحَرَادَةِ التَّرْبِيئِيَّةِ الَّتِي تَبْعَثُهَا سَوْدَةُ الْخَمْرِ فِي الرُّوحِ مِنْ يَزَاجِهِ ،
فَيَتَقَشَّى الرُّوحُ وَتُجَيِّدُ طَبِيعَةُ الْقَرَحِ . وَكَذَلِكَ يُجِدُ الْمُتَتَمِّينَ
بِالْحُلَامَاتِ إِذَا تَنَفَّسُوا فِي هَوَائِهَا وَاتَّصَلَتْ حَرَادَةُ الْهَوَاءِ فِي
أَدْوَانِهِمْ فَتَسَخَّنَتْ لِذَلِكَ ، حَلَّتْ لَهُمْ قَرَحٌ ، وَذَبَابًا أَنْبَعَتْ أَلَكْثَرُ
مِنْهُمْ بِالْبِنَاءِ النَّاشِئِ عَنِ السُّرُورِ . وَلَمَّا كَانَ السُّودَانُ مَا كَانُوا
فِي الْإِقْلِيمِ الْحَارِّ وَاسْتَوَلَى الْحَرُّ عَلَى أَمْرَجَتِهِمْ ، وَفِي أَصْلِهِ تَكُونُهُمْ ،
كَانَ فِي أَدْوَانِهِمْ مِنَ الْحَرَادَةِ عَلَى نِسْبَةِ أَبْدَانِهِمْ وَإِقْلِيمِهِمْ ،

فَكُونُ أَذْوَانَهُمْ بِالْقِيَاسِ إِلَى أَذْوَاحِ أَهْلِ الْإِقْلِيمِ الرَّابِعِ أَشَدُّ حَرًّا فَكُونُ أَكْثَرِ تَقَشُّبًا ، فَكُونُ أَسْرَعَ فَرَحًا وَسُرُورًا وَأَكْثَرُ انْبِسَاطًا ، وَيَجِيءُ الْعَيْشُ عَلَى آثَرِهِ هَيَّوً ؛ وَكَذَلِكَ يَلْحَقُ بِهِمْ قَلِيلًا أَهْلُ الْبِلَادِ الْبَحْرِيَّةِ ، لِأَنَّ هَوَاؤَهَا مُتَضَاعِفٌ الْحَرَادَةُ بِمَا يَتَمَكِّسُ عَلَيْهِ مِنْ أَضْوَاءِ بَسِيطِ الْبَحْرِ وَأَيْمَتِهِ ، كَانَتْ جِصَّتُهُمْ مِنْ تَوَابِعِ الْحَرَادَةِ فِي الْقَرَحِ وَالْخَفَّةِ مُوجُودَةً أَكْثَرَ مِنْ بِلَادِ التُّوَلِّ وَالْجِبَالِ الْبَارِدَةِ . وَقَدْ نَجِدُ بِسَرًّا مِنْ ذَلِكَ فِي أَهْلِ الْبِلَادِ الْجَزِيرِيَّةِ مِنَ الْإِقْلِيمِ الثَّالِثِ يَتَوَقَّرُ الْحَرَادَةُ فِيهَا وَفِي هَوَائِهَا ، لِأَنَّهَا عَرِيقَةٌ فِي الْجَنُوبِ عَنِ الْأَذْيَافِ وَالتُّوَلِّ . وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ أَيْضًا بِأَهْلِ مِصْرَ ، فَإِنَّهَا فِي مِثْلِ عَرْضِ الْبِلَادِ الْجَزِيرِيَّةِ أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا ، كَيْفَ غَلَبَ الْقَرَحُ عَلَيْهِمْ وَالْخَفَّةُ وَالنَّفْلَةُ عَنِ الْعَوَاقِبِ ، حَتَّى إِنَّهُمْ لَا يَنْخِرُونَ أَقْوَاتَ سَنَتِهِمْ وَلَا شَهْرِيَّهِمْ ، وَعَامَّةُ مَا كَلِمِهِمْ مِنْ أَسْوَاقِهِمْ . وَلَمَّا كَانَتْ فَاسٌ مِنْ بِلَادِ الْمُتَرَبِّ بِالنَّكْسِ مِنْهَا فِي التَّوَعُّلِ فِي التُّوَلِّ الْبَارِدَةِ كَيْفَ تَرَى أَهْلَهَا مُطَرِّقِينَ إِطْرَاقَ الْحُزْنِ وَكَيْفَ أَفْرَطُوا فِي نَظَرِ الْعَوَاقِبِ ، حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ لَيَنْخِرُ قَوْتَ سَنَتَيْنِ مِنْ جُيُوبِ الْخِطْمَةِ ، وَيُبَاكِرُ الْأَسْوَاقَ بِشِرَاهِ قَوْتِهِ لِيَوْمِهِ عَاقِفَةً أَنْ يَرُزَأَ (١) شَيْنًا مِنْ مُلْتَحَرِهِ ، وَتَنْتَبِعَ ذَلِكَ فِي الْأَقَالِمِ وَالْبُلْدَانِ نَجْدٌ فِي الْأَخْلَاقِ آثَرًا مِنْ كَيْفِيَّاتِ الْهَوَاءِ . وَاللَّهُ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ .

وَقَدْ تَرَمَّضَ الْمَسْعُودِيُّ لِلْبَحْثِ عَنِ السَّبَبِ فِي خِفَّةِ السُّودَانِ

وَطَيْبِهِمْ وَكَثَرَوِ الطَّرَبِ فِيهِمْ ، وَحَاوَلَ تَعْلِيلَهُ فَلَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ أَكْثَرَ
 مِنْ أَنَّهُ نَقَلَ عَنْ جَالِينُوسَ وَيَنْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ الْكِنْدِيِّ أَنَّ ذَلِكَ
 لِيُضْمَفَ أَذْيَمَتِهِمْ ، وَمَا نَشَأَ عَنْهُ مِنْ ضَمَفٍ عُقُولِهِمْ . وَهَذَا كَلَامٌ لَا
 يُحْصَلُ لَهُ وَلَا بُرْهَانٌ فِيهِ . ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ لِمَنْ يَرْغِبُ إِلَى مَسْتَقِيمٍ ﴾ .

المقدمة الخامسة

في اختلاف أحوال المعمران في النصب والبرق وما ينشأ من ذلك من آثار
في أبدان البشر وأخلاقهم

إِعْلَمَ أَنَّ هَذِهِ الْأَقَالِمَ الْمُتَحِلَّةَ لَيْسَ كُلُّهَا يَوْجَدُ بِهَا الْخِصْبُ
وَلَا كُلُّ سُكَّانِهَا فِي رَغَدٍ مِنَ الْبَشَرِ ؛ بَلْ فِيهَا مَا يَوْجَدُ لِأَعْلَى
خِصْبِ الْبَشَرِ ، مِنَ الْجُبُوبِ وَالْأَذْمِ وَالْحَطَّةِ وَأَقْوَاكِهِ لِزَكَاةِ
الْمَنَاتِ وَاعْتِدَالِ الطَّيْنَةِ وَوُفُورِ الْمُرَانِ ؛ وَفِيهَا الْأَرْضُ الْحَرَّةُ
الَّتِي لَا تُنْبِتُ زَرْعًا وَلَا عُشْبًا بِالْجَلَّةِ ، فَسُكَّانُهَا فِي شَتَفٍ مِنَ
الْبَشَرِ : مِثْلُ أَهْلِ الْجَبَارِ وَجَنُوبِ الْيَمَنِ وَمِثْلُ الْمُكَمِّينَ مِنْ
صَنْهَاجَةِ السَّاكِينِ بِصَحْرَاءِ الْمَغْرِبِ وَأَطْرَافِ الرِّمَالِ فِيمَا بَيْنَ
الْبَرْزِ وَالسُّودَانِ ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ يَقْتَدُونَ الْجُبُوبَ وَالْأَذْمَ جَلَّةً ،
وَلَمَّا أَغْدِيَتَهُمْ وَأَقْوَانَهُمُ الْأَلْبَانُ وَالْحُمُومُ ؛ وَمِثْلُ الْعَرَبِ أَيْضًا
الْجَائِلِينَ فِي الْقَفَارِ ، فَإِنَّهُمْ وَإِنْ كَانُوا يَأْخُذُونَ الْجُبُوبَ وَالْأَذْمَ مِنْ
الطُّولِ إِلَّا أَنَّ ذَلِكَ فِي الْأَحْيَانِ وَتَحْتَ رِبْعَةٍ مِنْ حَامِيَتِهَا ، وَعَلَى
الْإِفْقَالِ لِقَلَّةِ وَجْدِهِمْ ، فَلَا يَتَوَصَّلُونَ مِنْهُ إِلَى سِدِّ الْخَلَّةِ (١) أَوْ

(١) بمعنى الفقر والحاجة - قاموس .

دونها فضلا عن الرغد والخصب، ويجدونها يمتصرون في غالب
أحوالهم على الألبان وتعودهم من الخطئة أحسن معاض. وتجده
مع ذلك هؤلاء الفاقدين للحبوب والأدم من أهل القفار أحسن
حالا في جسودهم وأخلاقهم من أهل الثول المتسمين في العيش؛
فألوانهم أصفى؛ وأبدانهم أنقى؛ وأشكالهم أتم وأحسن؛
وأخلاقهم أتمد من الانحراف؛ وأذهانهم أنقى في المعارف
والإذراكات. هذا أمر تشهد له التجربة في كل جيل منهم.
فكثير ما تبن العرب والبربر فيما وصفناه؛ وتبين المثمين وأهل
الثول. يعرف ذلك من خبره. والسبب في ذلك والله أعلم
أن كثرة الأغذية وكثرة الأخلط الفاسدة الممتدة وطوبائها تولد
في الجسم فضلات رديئة يئشأ عنها يمد أقطارها في غير نسبة،
ويتبع ذلك انكساف الألوان وقبح الأشكال من كثرة اللحم
كما قلناه، وتنطوي الرطوبات على الأذهان والأفكار بما يصعد إلى
الدماغ من أنجرتها الرديئة، فتجني البلاغة والتفلة والانحراف
عن الاعتدال بالجملة. واعتبر ذلك في حيوان القفر ومواطن
الجلب من الغزال والنعام والها والزرافة والحمر الوحشية والبقر مع
أمثالها من حيوان الثول والأزاياف والأراعي الحسبة كيف تجد
بينها بونا بعيدا في صفاء أدبها؛ وحسن دوتها وأشكالها؛ وتناسب
أعضائها وخلق مداركها. فالغزال أخو الميز والزرافة أخو
البحير والحمار والبقر أخو الحمير والبقرة؛ والبنون بينها ما رأيت.
وما ذاك إلا لأجل أن الخصب في الثول قل في أبدان هذه من

الفضلات الرديئة والأخلاق الفاسدة ما ظهر عليها أثره ؛ والجوع
 لحوان الفقر حسن في خلقها وأشكالها ما شاء . واعتبر ذلك
 في الآدميين أيضاً : فإننا نجد أهل الأقاليم الخصبة العيش
 الكثيرة الزرع والضرع والأذنم والقواكير يتصف أهلها غالباً
 بالبلافة في أذهابهم والخشونة في أجسامهم . وهذا شأن البربر
 المنحصرين في الأذنم والخلطة ، مع المتشفين في عيشهم المتصرين
 على الشعر أو الدرة ، مثل المصامدة منهم وأهل غداة والسوس ،
 فتجد هؤلاء أحسن حالاً في عقولهم وجسومهم . وكذا أهل بلاد
 المغرب على الجملة المنحصرين في الأذنم والبر مع أهل الأندلس
 المقفود بلذتهم السن جلة ، وغالب عيشهم الدرة ؛ فتجد لأهل
 الأندلس من ذكاء العقول وخفة الأجسام وقبول التعلم ما لا
 يوجد لغيرهم . وكذا أهل الضواحي من المغرب بالجملة مع أهل
 الحضر والأمصار . فإن أهل الأمصار وإن كانوا كثيرين يتكلم
 من الأذنم وتخصيب في العيش ، إلا أن استعمالهم إياها بعد
 العلاج بالطبخ والتلطيف بما يخلطون معها فيذهب لذلك غلطها
 ويؤثر قواها ، وعامة ما ياكلهم لحوم الضأن والدجاج ، ولا
 يمتطون^(١) السن من بين الأذنم لتفاهته ؛ فتقل الرطوبات
 لذلك في أعينهم ويخف ما تؤديه إلى أجسامهم من الفضلات
 الرديئة . فلذلك نجد أجسام أهل الأمصار ألطف من أجسام
 أهل البادية الخشنة في العيش . وكذلك نجد المؤدبين بالجوع

(١) بمعنى لا يكثر من استعمال السن ولا يلتزمه في أكلهم .

من أهل البادية لا قَبَلَاتٍ في جُسُوبِهِمْ غَلِيظَةً وَلَا لَطِيفَةً .
وَأَعْلَمُ أَنَّ أَثَرَ هَذَا الْخَصْبِ فِي الْبَدَنِ وَأَحْوَالِهِ يَفْهَرُ حَتَّى فِي
حَالِ الدِّينِ وَالْعِبَادَةِ ، فَتَجِدُ الْمُتَشَفِّينَ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ أَوْ الْحَاضِرَةِ
يَمُنُّ بِأَخْذِ نَفْسِهِ بِالْجُوعِ وَالتَّجَافِي عَنِ الْمَلَأَةِ أَحْسَنَ دِينًا وَأَقْبَالَ
عَلَى الْعِبَادَةِ مِنْ أَهْلِ التَّرَفِ وَالْخَصْبِ . بَلْ تَجِدُ أَهْلَ الدِّينِ قَلِيلِينَ
فِي الْمَدْنِ وَالْأَمْصَارِ إِلَّا يَعْصِيهَا مِنَ الْقِسَاوَةِ وَالثَقَلَةِ الْمُتَصِلَةِ بِالْإِكْثَارِ
مِنَ اللَّحْيَانِ وَالْأَذْمِ وَلُبَابِ الْبَرِّ . وَيَخْتَصُّ وُجُودُ الْعِبَادِ وَالزَّهَادِ
لِلَّذَلِكَ بِالْمُتَشَفِّينَ فِي غِذَائِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْبَوَادِي . وَكَذَلِكَ تَجِدُ
حَالَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ الْوَلِاحَةِ فِي ذَلِكَ مُخْتَلِفًا بِاخْتِلَافِ حَالِهَا فِي التَّرَفِ
وَالْخَصْبِ . وَكَذَلِكَ تَجِدُ هَوْلَاءِ الْخَصْبِيِّينَ فِي التَّيَشُّرِ الْمُتَنَفِّسِينَ فِي
تَحْبَاتِهِ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ وَأَهْلِ الْحَوَاضِرِ وَالْأَمْصَارِ ، إِذَا تَرَلَّتْ
يَهُمُ السِّنُونَ^(١) وَأَخَذَتْهُمْ الْجَاعَاتُ يُسْرِعُ إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَكْثَرَ مِنْ
غَيْرِهِمْ ، مِثْلُ بَرَايَةِ الْمَغْرِبِ وَأَهْلِ مَدِينَةِ فَاسٍ وَمَصْرَ فَمَا يَتَلَفُّنَا ،
لَا مِثْلُ الْقَرْبِ أَهْلِ الْقَمَرِ وَالصَّخْرَاءِ ، وَلَا مِثْلُ أَهْلِ بِلَادِ
النَّخْلِ الَّذِينَ غَالِبُ عَيْشِهِمُ التَّمَرُ ، وَلَا مِثْلُ أَهْلِ إِفْرِيقِيَّةَ لِهَذَا
التَّحْدِ الَّذِينَ غَالِبُ عَيْشِهِمُ الشَّعِيرُ وَالزَّيْتُ ، وَأَهْلُ الْأَنْدَلُسِ
الَّذِينَ غَالِبُ عَيْشِهِمُ الذُّرَّةُ وَالزَّيْتُ ، فَإِنَّ هَوْلَاءِ وَإِنْ أَخَذَتْهُمْ
السِّنُونَ وَالْجَاعَاتُ فَلَا تَنَالُ مِنْهُمْ مَا تَنَالُ مِنْ أَوْلَئِكَ وَلَا يَكْثُرُ
فِيهِمُ الْمَلَائِكَةُ بِالْجُوعِ بَلْ وَلَا يَنْلُذُّ . وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
أَنَّ الْمُتَنَفِّسِينَ فِي الْخَصْبِ ، الْمُتَمَوِّدِينَ لِلْأَذْمِ وَالسَّمْنِ خُصُوصًا ،

(١) السَّنَةُ: الجَلْبُوبُ وَالْقَطَطُ . وَالْجَمْعُ: سَنُونَ .

تَكْتَسِبُ من ذلك أَمَاؤُهُمْ رُطوبَةً فَوْقَ رُطوبَتِهَا الْأَصْلِيَّةِ الْإِزَاجِيَّةِ
 حَتَّى يُجَاوِزَ حَدَّهَا ، فَأَذا خُولِفَتْ بِهَا الْعَادَةُ بِقَلَّةِ الْأَقْوَاتِ وَفُشْدَانِ
 الْأَذْمِ وَأَسْتِهْمَالِ الْحَشَنِ غَيْرِ الْمَالُوفِ مِنَ الْإِذَاءِ أَسْرَعَ إِلَى الْمَيْمِ
 الْيَسَنِ وَالْإِنْكَشَافِ ، وَهُوَ عُضْوٌ ضَعِيفٌ فِي الْغَايَةِ ، فَيَسْرَعُ إِلَيْهِ
 الْكُرْهُ وَتَهْلِكُ صَاحِبُهُ دَفْعَةً لِأَنَّهُ مِنَ الْمُقَاتِلِ . فَأَلَمَّا لِكَوْنِ فِي
 الْمَجَاعَاتِ إِنَّمَا قَتَلَهُمُ الشَّبَعُ الْمُتَعَادُ السَّابِقُ لَا الْجَوْعُ الْحَادِثُ الْأَيُّقُ .
 وَأَمَّا الْمُتَوَدُّونَ لِلْيَمَةِ " وَتَرَكَ الْأَذْمِ وَالسَّمَنُ فَلَا تَرَالُ رُطوبَتُهُمْ
 الْأَصْلِيَّةُ وَاقَّةٌ بَعْدَ حَدِّهَا مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ ، وَهِيَ قَابِلَةٌ لِجَمِيعِ الْأَغْذِيَةِ
 الْعَلْبِيَّةِ ، فَلَا يَقَعُ فِي مِمَاهِمُ بَتَبْدُلِ الْأَغْذِيَةِ يَسَنِ وَلَا انْحِرَافِ ،
 فَيَسْلُمُونَ فِي الْغَالِبِ مِنَ الْهَلَاكِ الَّذِي يَغْرُضُ لِيَغْيِرَهُمْ بِالْخُصْبِ
 وَكَفَرَةِ الْأَذْمِ فِي الْمَأْكَلِ .

وَأَصْلُ هَذَا كُلُّهُ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ الْأَغْذِيَةَ وَائْتِلَافَهَا إِذَا تَرَكَهَا إِنَّمَا
 هُوَ بِالْعَادَةِ . فَنَ عَوْدَةَ نَفْسُهُ غِذَاءً وَلَا مِمَّةً تَنَاوَلَهُ كَانَ لَهُ مَأْلُوفًا
 وَصَارَ الْخُرُوجُ عَنْهُ وَالتَّبَدُّلُ بِهِ دَاءً ، مَا لَمْ يَخْرُجْ عَنْ غَرَضِ الْبُذَاءِ
 بِالْجَلَّةِ كَالسُّمُومِ وَالشُّعْرِ " وَمَا أَفْرَطَ فِي الانْحِرَافِ . فَأَمَّا مَا وَجَدَ
 فِيهِ التَّغْذِيَّ وَالْمَلَامَةَ قَيْصِرُ غِذَاءٍ مَأْلُوفًا بِالْعَادَةِ . فَإِذَا أَخَذَ الْإِنْسَانُ
 نَفْسَهُ بِأَسْتِهْمَالِ اللَّبَنِ وَالْبَقْلِ بِعَوَضٍ عَنِ الْخَطِئَةِ حَتَّى صَارَ لَهُ دَيْنَانَا
 فَقَدْ حَصَلَ لَهُ ذَلِكَ غِذَاءً وَاسْتَشْفَى بِهِ عَنِ الْخَطِئَةِ وَالْجُوبِ مِنْ غَيْرِ

(١) العجوة : شهوة اللبن (فاموس) .

(٢) قال في الفاموس : البتوع كصسور أو نورو كل نبات له لبن دار سهل محرق مقطع ،
 والمشهور منه سبعة : الشبرم واللاعية والعرطية والماعودات والملازويون والفجلشت والعشر . وكل
 البتوعات إذا استعملت في غير وجهها أهلكت . اهـ .

شكراً . وكذا من عَوَدَ نَفْسُهُ الصَّبْرَ على الجوع والاستِثْناء عن الطعام كما يُثَقِّلُ عن أهل الرياضات ؛ فَإِنَّا نَسْعُ عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ أَخْبَاراً غَرِيبَةً يَكَادُ يُنْكِرُهَا مَنْ لَا يَعْرِفُهَا . وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ الْعَادَةُ ؛ فَإِنَّ النَّفْسَ إِذَا أَلْقَتْ شَيْئاً صَادَ مِنْ جِيلَتِهَا وَطَبِيعَتِهَا لِأَنَّهَا كَثِيرَةُ التَّلَوُّنِ ؛ فَإِذَا حَصَلَ لَهَا عِثَادُ الْجُوعِ بِالتَّدْرِيجِ وَالرِّيَاضَةِ فَقَدْ حَصَلَ ذَلِكَ عَادَةً طَبِيعِيَّةً لَهَا . وَمَا يَتَوَهَّمُهُ الْأَطِبَّاءُ مِنْ أَنَّ الْجُوعَ يُهْلِكُ فَلَيْسَ عَلَى مَا يَتَوَهَّمُونَهُ إِلَّا إِذَا هُلِجَتِ النَّفْسُ عَلَيْهِ دَفْعَةً ، وَقُطِعَ عَنْهَا النِّدَاءُ بِالْكُلِّيَّةِ ، فَإِنَّهُ حِينَئِذٍ يَنْحَسِمُ إِلَى وَيَنَالُهُ أَلْرَضُ الْإِلَهِيِّ يُخْشَى مَمَّةَ الْهَلَاكِ . وَأَمَّا إِذَا كَانَ ذَلِكَ التَّدَرُّجُ تَدْرِجِيًّا وَرِيَاضَةً بِإِقْلَالِ النِّدَاءِ شَيْئاً فَشَيْئاً ، كَمَا يَقَعُ الْمُتَصَوِّفَةُ ، فَهُوَ بِمَنْزِلٍ عَنْ الْهَلَاكِ . وَهَذَا التَّدْرِيجُ ضَرُورِيٌّ حَتَّى فِي الرَّجُوعِ عَنْ هَذِهِ الرِّيَاضَةِ . فَإِنَّهُ إِذَا دَجَّعَ بِهِ إِلَى النِّدَاءِ الْأَوَّلِ دَفْعَةً خِيفَ عَلَيْهِ الْهَلَاكِ ، وَإِنَّمَا يَدْجَعُ بِهِ كَمَا بَدَأَ فِي الرِّيَاضَةِ بِالتَّدْرِيجِ . وَلَقَدْ شَاهَدْنَا مَنْ يَصْبِرُ عَلَى الْجُوعِ أَرْبَعِينَ يَوْماً وَصَالاً وَأَكْثَرَ . وَحَضَرَ أَشْيَاخُنَا بِمَجْلِسِ السُّلْطَانِ أَبِي الْحَسَنِ وَقَدْ دُفِعَ إِلَيْهِ أَمْرَانِ مِنَ أَهْلِ الْجَزِيرَةِ الْفُقَرَاءِ وَزَنْدَةً حَبَسَتْهُمَا عَنْ الْأَكْلِ جُلَّةً مُنْذُ سِتِينَ ، وَشَاحَ أَرْبُهَا وَوَقَعَ اخْتِبَارُهُمَا فَصَحَّ شَأْنُهُمَا ، وَأَتَصَلَ عَلَى ذَلِكَ حَالُهُمَا إِلَى أَنْ مَاتَا . وَذَآئِنَا كَثِيراً مِنْ أَصْطَبَانَا أَيْضاً مَنْ يَتَّقِصِرُ عَلَى حَلِيبٍ شَاةٍ مِنَ الْمَرْءِ يَلْتَمِمْ تَدْيِهَا فِي بَعْضِ النَّهَارِ أَوْ عِنْدَ الْإِفْطَارِ ، وَيَكُونُ ذَلِكَ غِذَاءَهُ ، وَأَسْتَدَامَ عَلَى ذَلِكَ تَمَسَّ عَشْرَةَ سَنَةٍ وَغَيْرُهُمْ كَثِيرٌ ، وَلَا يُسْتَكْرَرُ ذَلِكَ .

وَأَعْلَمَ أَنَّ الْجُوعَ أَصْلَحُ لِلْبَدَنِ مِنْ إِكْثَارِ الْأَغْذِيَةِ بِكُلِّ وَجْهٍ ،
لَمَنْ قَيْدَ عَلَيْهِ أَوْ عَلَى الْإِفْقَالِ مِنْهَا ، وَأَنَّ لَهُ آثَرَ فِي الْأَجْسَامِ
وَالنُّفُوسِ فِي صَفَائِهَا وَصَلَاحِهَا كَمَا قُلْنَا ، وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ بِآثَارِ الْأَغْذِيَةِ
الَّتِي تَحْمَلُ عَنْهَا فِي الْجُسُومِ . فَقَدْ رَأَيْنَا الْمُتَغَذِّينَ بِلَحُومِ الْحَيَوَانَاتِ
الْفَاقِرَةِ الْعَظِيمَةِ الْخَفَانِ تَلْشَأُ أَجْسَالَهُمْ كَذَلِكَ . وَهَذَا مُشَاهِدٌ فِي أَهْلِ
الْبَادِيَةِ مَعَ أَهْلِ الْحَاضِرَةِ . وَكَذَا الْمُتَغَلِّونَ بِالْبَانِ الْإِبِلِ وَلَحُومِهَا
أَيْضاً ، مَعَ مَا يُؤَثِّرُ فِي أَخْلَاقِهِمْ مِنَ الصَّبْرِ وَالْإِحْتِمَالِ وَالْقُدْرَةِ عَلَى
تَحْمِلِ الْأَثْقَالِ الْمَوْجُودِ ذَلِكَ لِلْإِبِلِ ، وَتَنْشَأُ أُمُومُهُمْ أَيْضاً عَلَى
نِسْبَةِ أُمَمَاءِ الْإِبِلِ فِي الصَّحَةِ وَالنَّظَرِ ، فَلَا يَطْرُقُهَا الْوَهْنُ وَلَا
الضُّفْفُ ، وَلَا يَنَالُهَا مِنْ مَضَارِ الْأَغْذِيَةِ مَا يَنَالُ غَيْرُهُمْ فَيَشْرَبُونَ
الْيَتُوعَاتِ لَا يَسْتَطِيقُونَ بَطُونَهُمْ غَيْرَ مَحْجُوبَةٍ ، كَالْحَنْظَلِ قَبْلَ طَبِخِهِ
وَالدِّرَاسِ وَالْقَرَبِيِّينَ ، وَلَا يَنَالُ أُمَمَاءُهُمْ مِنْهَا ضَرَرٌ . وَهِيَ لَوْ
تَنَاوَلَهَا أَهْلُ الْحَضَرِ الرَّقِيعَةُ أُمُومُهُمْ بِمَا نَشَأَتْ عَلَيْهِ مِنْ لَطِيفِ
الْأَغْذِيَةِ لَكَانَ الْهَلَاكُ أَسْرَعَ إِلَيْهِمْ مِنْ طَرَفَةِ الْيَمَنِ ، لِمَا فِيهَا مِنْ
السَّيِّئَةِ . وَمِنْ تَأْثِيرِ الْأَغْذِيَةِ فِي الْأَبْدَانِ مَا ذَكَرَهُ أَهْلُ الْفِلَاحَةِ
وَشَاهَدَهُ أَهْلُ الشَّجَرَةِ أَنَّ الدَّجَاجَ إِذَا عُذِّيتُ بِالْحُبُوبِ الْمَطْبُوعَةِ
فِي بَنَرِ الْإِبِلِ وَأُتِخَذَ بَيْعُهَا ثُمَّ حَصَّنَتْ عَلَيْهِ جَاءَ الدَّجَاجُ مِنْهَا أَعْظَمُ
مَا يَكُونُ . وَقَدْ يَسْتَنْفُونَ عَنْ تَغْذِيَّتِهَا وَطَبِخِ الْحُبُوبِ بِطَرَحِ ذَلِكَ
الْبَنَرِ مَعَ الْيَغْرِ الْمَضْنِ فَيُجِيءُ دَجَاجُهَا فِي غَايَةِ الْعِظَمِ . وَأَمْثَالُ
ذَلِكَ كَثِيرٌ ، فَإِذَا رَأَيْنَا هَذِهِ الْآثَارَ مِنَ الْأَغْذِيَةِ فِي الْأَبْدَانِ فَلَا
شَكَّ أَنَّ الْجُوعَ أَيْضاً آثَاراً فِي الْأَبْدَانِ ، لِأَنَّ الصِّدْنَ عَلَى نِسْبَةِ

واحتج في التأثير وعدمه ؛ فيكون تأثير الجوع في نقاء الأبدان
 من الزيادات الفاسدة والرطوبات المخلطة المخلقة بالجسم والسئل كما
 كان الغذاء مؤثراً في وجود ذلك الجسم . والله محيطٌ بعلمه .

المقدمة السادسة

في إضفاء الجسود للذهب من الذهب بالفضة أو بالبرونز
بواسطة الصلاة في الوحي والخيال

إِذْ عَلَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهِ أَصْطَفَى مِنْ الْبَشَرِ أَشْخَاصًا فَصَلَّاهُمْ
بِحُطَايَاهُ، وَقَطَّرَهُمْ عَلَى مَرَقَتِهِ، وَجَعَلَهُمْ وَسَائِلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عِبَادِهِ،
يُخَرِّفُونَهُمْ بِمَصَالِحِهِمْ، وَيُخَرِّضُونَهُمْ عَلَى هِدَايَتِهِمْ، وَيَأْخُذُونَ
بِخُجَرَاتِهِمْ عَنِ النَّارِ، وَيَدُلُّونَهُمْ عَلَى طَرِيقِ النِّجَاةِ. وَكَانَ فِيهَا
يُلْقِيهِ إِلَيْهِمْ مِنَ الْخَوَارِقِ وَيُظْهِرُهُ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ مِنَ الْخَوَارِقِ
وَالْأَخْبَارِ الْكَائِنَاتِ الْمُنْيَةِ عَنِ الْبَشَرِ الَّتِي لَا سَبِيلَ إِلَى مَرَقَتِهَا
إِلَّا مِنْ اللَّهِ يَوْسَاطِيهِمْ، وَلَا يَتَلَمَّوْنَهَا إِلَّا بِتَعْلِيمِ اللَّهِ إِيَّاهُمْ.
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا وَرَأَيْ لَ مَا عَلَّمَنِي اللَّهُ». **وَأَعْلَمَ أَنَّ خَبَرَهُمْ فِي ذَلِكَ مِنْ خَاصِيَّتِهِ وَضُرُورَتِهِ الصِّدْقُ، لَمَّا
يَتَيَّنُ لَكَ عِنْدَ بَيَانِ حَقِيقَةِ التَّبَوُّو.**

وعلامة هذا العنبر من البشر أن توجد لهم في حال الوحي
غيبته عن الحاضرين منهم مع غطيط سكاكها غشي أو إغما في
رأي العين وليست منها في شيء؛ وإنما هي في الحقيقة استفرار
في لقاء الملك الروحاني بإثرائهم المناسب لهم الخارج عن

مدارك البشر بالكيفية . ثُمَّ يَنْتَزِلُ إِلَى الْمَدَارِكِ الْبَشَرِيَّةِ : إِمَّا بِسَمَاعٍ دَوِّيٍّ مِنْ الْكَلَامِ فَيَتَّصِفُهُ ؛ أَوْ يَتَّخِذُ لَهُ صَوْرَةً شَخْصٍ يُجَاوِزُهُ بِمَا جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . ثُمَّ تَنْجَلِي عَنْهُ تِلْكَ الْحَالُ وَقَدْ وَعَى مَا آتَى إِلَيْهِ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ سُئِلَ عَنِ الْوَحْيِ : « أَحْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلَ صَلَافَةِ الْحَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ فَيَقْصِمُ ^(١) عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ مَا قَالَ ؛ وَأَحْيَانًا يَتَّخِذُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا فَيَكَلِّمُنِي فَأَعْمِي مَا يَقُولُ » . وَيُذَكِّرُكَ أَثْنَاءَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْءِ وَالنَّظْمِ مَا لَا يُعْبَرُ عَنْهُ . فِي الْحَدِيثِ : « كَانَ يَمَّا يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شَيْئًا ^(٢) » . وَقَالَتْ عَائِشَةُ : « كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَإِنَّ حَبِيبَهُ لَيَتَقَصَّدُ عَرَقًا » . وَقَالَ تَمَالِي : ﴿ إِنَّا سَأَلْنَاكَ قَوْلًا نَفِيلاً ﴾ . وَلَا جُلَّ هَذِهِ الْحَالَةِ فِي تَنْزِيلِ الْوَحْيِ كَانَ الْمَشْرُوكُونَ يَزْمُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِالْجُنُونِ ، وَيَقُولُونَ : لَهُ دَنِيٌّ أَوْ تَابِعٌ مِنَ الْجِنِّ . وَإِنَّمَا لُبْسٌ عَلَيْهِمْ بِمَا شَاهَدُوهُ مِنْ ظَاهِرِ تِلْكَ الْأَحْوَالِ : ﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ .

وَمِنْ عَلَامَاتِهِمْ أَيْضًا أَنَّهُ يَوْجَدُ لَهُمْ قَبْلَ الْوَحْيِ خُلُقٌ الْخَيْرِ وَالْإِكْرَاهِ وَنَجَابَةٌ الْمَذْمُومَاتِ وَالرَّجْسِ أَتَمَّجَ . وَهَذَا هُوَ مَعْنَى الْبِضْمَةِ . وَكَأَنَّهُ مَقْطُوعٌ عَلَى التَّزْوِيرِ عَنِ الْمَذْمُومَاتِ وَالْمُنَافِقَةِ لَهَا ؛ وَكَأَنَّهَا مُنَافِقَةٌ لِجِلَّتِهِ . وَفِي الصَّحِيحِ أَنَّهُ حَمَلَ الْحِجَابَةَ وَهُوَ غُلَامٌ مَعَ عَمِيهِ الْعَبَّاسِ لِبَنَاءِ الْكُتُبَةِ ، فَجَسَّهَا فِي إِزَارِهِ ، فَأَتَتْكَشَفَ ، فَسَقَطَ

(١) يُقْصِمُ عَنِّي : يَفَارِقُنِي وَيَنْقَطِعُ .

(٢) الْحَدِيثُ : وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شَيْئًا .

مَفْشِيًّا عَلَيْهِ حَتَّى اسْتَتَرَ بِإِزَارِهِ ؛ وَدُعِيَ إِلَى مُجْتَمَعٍ وَلَيْمَةٍ فِيهَا
عُرْسٌ وَلَيْبٌ فَأَصَابَهُ غَضِي النَّوْمِ إِلَى أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَمْ يَحْضُرْ
شَيْئًا مِنْ شَأْنِهِمْ ؛ بَلْ رَزَّهُ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ ؛ حَتَّى إِنَّهُ يَجِئُهُ يَتَزَمُّ
عَنِ الْمَطْعُمَاتِ الْمُسْتَكْرَهَةِ . فَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَرَبُّ
الْبَصَلَ وَالثَوْبَ ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ : « إِنِّي أَتْلِي مِنْ لَا تُنَاجُونَ » .

وَأَنْظُرْ لِمَا أَخْبَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عنها بِحَالِ الْوَحِيدِ أَوَّلَ مَا فَجَأَتْهُ وَأَرَادَتْ اخْتِيَارَهُ ، فَقَالَتْ : « لِحُجَلِّي
يَتَنَكُّ وَيَتَنُ ثَوْبِي » ؛ فَلَمَّا قَلَّ ذَلِكَ ذَهَبَ عَنْهُ ؛ فَقَالَتْ : « إِنَّهُ
مَلَكٌ وَلَيْسَ بِشَيْطَانٍ » ؛ وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا يَتَرَبُّ النِّسَاءَ . وَكَذَلِكَ
سَأَلَتْهُ عَنْ أَحَبِّ الثِّيَابِ إِلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَهُ فِيهَا ، فَقَالَ الْبَيَاضُ وَالْخَضْرَاءُ ،
فَقَالَتْ إِنَّهُ أَلْمَلِكُ ؛ يَعْنِي أَنَّ الْبَيَاضَ وَالْخَضْرَاءَ مِنَ ألوانِ الْخَيْرِ
وَالْمَلَائِكَةِ ، وَالسَّوَادَ مِنَ ألوانِ الشَّرِّ وَالشَّيَاطِينِ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ .

وَمِنْ عَلَامَاتِهِمْ أَيْضاً دُعَاؤُهُمْ إِلَى الدِّينِ وَالْعِبَادَةِ مِنَ الصَّلَاةِ
وَالصَّدَقَةِ وَالْعَافِ . وَقَدْ اسْتَدَلَّتْ خَدِيجَةُ عَلَى صِدْقِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِذَلِكَ ، وَكَذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ ، وَلَمْ يَحْتَاجَا فِي أَمْرِهِ إِلَى دَلِيلٍ
خَارِجٍ عَنْ حَالِهِ وَخُلُقِهِ . وَفِي السَّحِيحِ أَنْ هَرَقَلَ حِينَ جَاءَهُ كِتَابُ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ أَحْزَرَ مَنْ وُجِدَ
يَبْلَدُهُ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَفِيهِمْ أَبُو سُفْيَانَ لَيْسَ أَلْمَمُ عَنْ حَالِهِ ، فَكَانَ
فِيمَا سَأَلَ أَنْ قَالَ : يَمُ يَا سُرُكُم ؟ فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ : يَا صَلَوةَ وَالزَّكَاةَ
وَالصَّلَاةَ وَالْعَافِ إِلَى آخِرِ مَا سَأَلَ فَأَجَابَهُ ؛ فَقَالَ : « إِنْ يَكُنْ مَا
تَقُولُ حَقًّا فَهُوَ نَبِيٌّ وَسَيَمْلِكُ مَا تَحْتَ قَدَمَيْ هَاتَيْنِ » . وَالْعَافُ

الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ هِرَقْلٌ^(١) هُوَ الْعِصَّةُ. فَانْظُرْ كَيْفَ أَخَذَ مِنَ الْعِصَّةِ
وَاللِّعَاءِ إِلَى الدِّينِ وَالْعِبَادَةِ ذِكْلاً عَلَى صِحَّةِ نُبُوءِهِ ، وَلَمْ يَحْتَجْ إِلَى
مُعْجَزَةٍ . فَكُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ مِنْ عِلَامَاتِ النُّبُوءِ .

وَمِنْ عِلَامَاتِهِمْ أَيْضاً أَنْ يَكُونُوا ذَوِي حَسَبٍ فِي قَوْمِهِمْ .
وَفِي الصَّحِيحِ : « مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيّاً إِلَّا فِي مَنَعَةٍ مِنْ قَوْمِهِ » ؛ وَفِي
رِوَايَةٍ أُخْرَى « فِي زَوْجٍ مِنْ قَوْمِهِ » ؛ اسْتَدْرَكُهُ الْحَاكِمُ عَلَى الصَّحَّاحِينَ
وَفِي مُسَائِلِهِ هِرَقْلَ لِأَيِّ سُفْيَانٍ كَمَا هُوَ فِي الصَّحِيحِ قَالَ : « كَيْفَ
هُوَ فَيْكُمْ ؟ » ؛ قَالَ أَبُو سُفْيَانَ : « هُوَ فِينَا ذُو حَسَبٍ » ؛ فَقَالَ هِرَقْلُ :
« وَالرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي أَحْسَابٍ قَوْمِيهَا » . وَمَتَنَاهُ أَنْ تَكُونَ لَهُ عَصَبَةٌ
وَشَوْكَةٌ تَمْتَنُهُ عَنْ أَذَى الْكُفَّارِ حَتَّى يُبَلِّغَ رِسَالَةَ رَبِّهِ وَرُبَّمَا مُرَادُ
اللَّهِ مِنْ إِكْثَالِ دِينِهِ وَمَلِكِهِ .

وَمِنْ عِلَامَاتِهِمْ أَيْضاً وَقُوعُ الْخَوَارِقِ لَهُمْ شَاهِدَةً بِصِدْقِهِمْ ؛
وَهِيَ أَعْمَالٌ يَعْجُزُ الْبَشَرُ عَنْ مِثْلِهَا فَسَيِّتَ بِذَلِكَ مُعْجَزَةً ، وَلَيْسَتْ
مِنْ جِلْسِ مَقْدُورِ الْعِبَادِ ، وَإِنَّمَا تَقَعُ فِي غَيْرِ عِلَلٍ قُدْرَتِهِمْ . وَلِلنَّاسِ
فِي كَيْفِيَّةِ وَقُوعِهَا وَدَلَالَتِهَا عَلَى تَصْدِيقِ الْأَنْبِيَاءِ خِلَافٌ .

فَالْمُتَكَلِّمُونَ بِنَاءً عَلَى الْقَوْلِ بِالْأَفَاعِلِ الْمُخْتَارِ قَائِلُونَ بِأَنَّهَا
وَاقِعَةٌ بِثَنَدَةِ اللَّهِ لَا يَفْعَلُ النَّبِيُّ ، وَإِنْ كَانَتْ أَعْمَالُ الْعِبَادِ عِنْدَ
الْمُتَرَلِّهِ صَادِرَةً عَنْهُمْ إِلَّا أَنَّ الْمُعْجَزَةَ لَا تَكُونُ مِنْ جِلْسِ أَفْعَالِهِمْ .
وَلَيْسَ لِلنَّبِيِّ فِيهَا عِنْدَ سَائِرِ الْمُتَكَلِّمِينَ إِلَّا التَّحْدِي بِهَا بِإِذْنِ اللَّهِ ؛
وَهُوَ أَنْ يَسْتَلِمْ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ وَقُوعِهَا عَلَى

(١) قوله: الذي أشار إليه هرقل، كذا في جميع النسخ. والظاهر أبو سفیان اهـ.

صَدَقَهُ فِي مُدْعَاهُ . فَإِذَا وَقَّتْ تَنَزَّلَتْ مَنَزَلَةَ الْقَوْلِ الصَّرِيحِ مِنْ اللَّهِ بِأَنَّهُ صَادِقٌ ، وَتَكُونُ دَلَالَتُهَا حَبْنَةً عَلَى الصِّدْقِ قَطِيعَةً . قَالُمُجَرَّةُ دَالَّةٌ يَجْمُوعُ الْحَارِقِ وَالتَّحْدِي ، وَلِذَلِكَ كَانَ التَّحْدِي جُزْءًا مِنْهَا . وَعِبَارَةُ الْمُتَكَلِّمِينَ « صِفَةُ نَفْسِهَا » وَهُوَ وَاحِدٌ ، لِأَنَّهُ مَعْنَى الدَّائِي عِنْدَهُمْ .

وَالتَّحْدِي هُوَ الْفَارِقُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْكَرَامَةِ وَالسِّحْرِ ، إِذْ لَا حَاجَةَ فِيهَا إِلَى التَّصْدِيقِ ، فَلَا وَجُودَ لِلتَّحْدِي إِلَّا إِنْ وَجِدَ اتِّفَاقًا . وَإِنْ وَقَعَ التَّحْدِي فِي الْكَرَامَةِ عِنْدَ مَنْ يُهَيِّزُهَا وَكَانَتْ لَهَا دَلَالَةٌ فَإِنَّمَا هِيَ عَلَى الْوَلَايَةِ وَهِيَ غَيْرُ الثَّبُوءِ . وَمِنْ هُنَا مَنَعَ الْأُسْتَاذُ أَبُو إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُ وَقُوعَ الْحَوَارِقِ كَرَامَةً فِرَادًا مِنَ الْأَلْبَاسِ بِالثَّبُوءِ عِنْدَ التَّحْدِي بِالْوَلَايَةِ . وَقَدْ أَرَيْنَاكَ الْمُنَايَرَةَ بَيْنَهُمَا وَأَنَّهُ يَتَحَلَّى بِغَيْرِ مَا يَتَحَلَّى بِهِ النَّبِيُّ ، فَلَا لَبْسَ ، عَلَى أَنَّ النُّقْلَ عَنِ الْأُسْتَاذِ فِي ذَلِكَ لَيْسَ صَرِيحًا ، وَرَبَّمَا مَحْمَلٌ عَلَى إِنْكَارِهِ أَنَّ تَقَعَّ حَوَارِقُ الْأَنْبِيَاءِ لَهُمْ بِنَاءٌ عَلَى اخْتِصَاصِ كُلِّهِ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ بِحَوَارِقِهِ .

وَأَمَّا الْمُتَعَرِّضَةُ فَالْمَانِعُ مِنْ وَقُوعِ الْكَرَامَةِ عِنْدَهُمْ أَنَّ الْحَوَارِقَ لَيْسَتْ مِنْ أَفْعَالِ الْعِبَادِ ، وَأَفْعَالُهُمْ مُنْتَادَةٌ ، فَلَا فَرْقَ .

وَأَمَّا وَقُوعُهَا عَلَى يَدِ الْكَاذِبِ تَلْبِيسًا فَهُوَ مُحَالٌ . أَمَّا عِنْدَ الْأَشْعَرِيَّةِ فَلِأَنَّ صِفَةَ نَفْسِ الْمُجَرَّةِ التَّصْدِيقُ وَالْمُجَرَّةُ دَالَّةٌ ، فَلَوْ وَقَّتْ يَخِلَافُ ذَلِكَ انْقِلَابَ الدَّكِلِ شُبْهَةً ، وَالْمُجَرَّةُ دَالَّةٌ ، وَالتَّصْدِيقُ كَذِبًا ، وَاسْتَحَالَاتِ الْحَقَائِقِ ، وَانْقِلَابَتْ صِفَاتُ النَّفْسِ ، وَمَا يَلْزَمُ

من فرض وقوعه الحال لا يكون ثمكناً . وأما عند المتعزلة فلأن وقوع الدليل شبهة والهداية ضلالة قبيح فلا يقع من الله . وأما الحكماء فالخارق عندهم من فعل النبي ، ولو كان في غير محل القدر بناء على مذهبه في الإيجاب الذاتي ووقوع الحوادث بعضها عن بعض متوقف على الأسباب ؛ والشروط الحادثة مستندة أخيراً إلى الواجب الفاعل بالذات لا بالاختيار ؛ وأن النفس النبوية عندهم لها خواص ذاتية ، منها صدور هيم الخوارق بمقدوره وطاعة المناصر له في التكوين . والنبي عندهم يجول على التصريف^(١) في الأكوان معها قوجة إليها واستجوع لها بما جعل الله له من ذلك . والخارق عندهم يقع للنبي سواء أكان للتخدي أو لم يكن ؛ وهو شاهد بصدقه من حيث دلالة على تصرف النبي في الأكوان الذي هو من خواص النفس النبوية لا بأنه يتنزل منزلة القول الصريح بالتصديق . فلذلك لا تكون دلالتها عندهم قطعية كما هي عند المتكلمين ؛ ولا يكون التخدي جزءاً من المنجزة ؛ ولم يصح فارقاً لها عن السخر والكرامة . وفارقها عندهم عن السخر أن النبي يجول على أفعال الخير مضرور عن أفعال الشر فلا يلزم الشر بخوارقه ؛ والساجر على الضد فأفعاله كلها شر ، وفي مقاصد الشر . وفارقها عن الكرامة أن خوارق النبي مخصوصة كالصعود إلى السماء ، والنفوذ في الأجسام والكشفية وإحياء الموتى ، وتكليم الملائكة

(١) صرله في الأمر : فوض الأمر إليه (قلموس).

وَالطَّيْرَانِ فِي الْمَوَدِّ؛ وَخَوَارِقُ الْوَلَدِ دُونَ ذَلِكَ كَثِيرٌ الْقَلِيلُ
وَالْحَدِيثُ عَنْ بَعْضِ الْمُسْتَبَلِّ وَأَمْثَالِهِ بِمَا هُوَ قَاصِرٌ عَنْ تَصْرِيفِ
الْأَنْبِيَاءِ . وَيَأْتِي النَّبِيُّ بِجَمِيعِ خَوَارِقِهِ ، وَلَا يَقْدِرُ هُوَ عَلَى مِثْلِ
خَوَارِقِ الْأَنْبِيَاءِ . وَقَدْ قَرَّرَ ذَلِكَ الْمُتَصَوِّفُ فِيمَا كَتَبُوهُ فِي طَرِيقَتِهِمْ
وَلَقَنُوهُ عَنْ أَعْبَرِهِمْ .

وَإِذَا تَقَرَّرَ ذَلِكَ فَاعْلَمْ أَنَّ أَعْظَمَ الْمُعْجَزَاتِ وَأَشْرَفَهَا وَأَوْضَحَهَا
دَلَالَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الْمُنْزَلِ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
فَإِنَّ الْخَوَارِقَ فِي الْغَالِبِ تَقَعُ مُنَازَعَةً لِلْوَحْيِ الَّذِي يَتَلَقَّاهُ النَّبِيُّ
وَيَأْتِي بِالْمُعْجَزَةِ شَاهِدَةً بِصِدْقِهِ ، وَالْقُرْآنُ هُوَ بِنَفْسِهِ الْوَحْيُ
الْمُنْعَى وَهُوَ الْخَارِقُ الْمُعْجَزُ ؛ فَشَاهِدُهُ فِي عَيْنِهِ وَلَا يَقْتَرِفُ إِلَى دَلِيلِ
مُنَازِعَةٍ لَهُ كَسَائِرِ الْمُعْجَزَاتِ مَعَ الْوَحْيِ ؛ فَهُوَ أَوْضَحُ دَلَالَةٍ لِاتِّحَادِ
الدَّلِيلِ وَالْمُتَدَلِّلِ فِيهِ . وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« مَا مِنْ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا وَأُوتِيَ مِنْ آيَاتٍ مَا مِثْلُهُ آمَنَ
عَلَيْهِ الْبَشَرُ » ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي آتَتْهُ وَحْيًا أَوْحِيَ إِلَيْهِ . فَأَمَّا أَرْجُو
أَنْ أَكُونَ أَكْثَرُهُمْ تَأْيِماً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؛ يُشِيرُ إِلَى أَنَّ الْمُعْجَزَةَ مَتَى
كَانَتْ يَهْدِيهِ الثَّابِتَةُ فِي الْوُضُوحِ وَقُوَّةِ الدَّلَالَةِ وَهُوَ كَوْنُهَا نَفْسَ
الْوَحْيِ كَانَ الصِّدْقُ لَهَا أَكْثَرَ لَوْضُوحًا ، فَكَثُرَ الْمُصَدِّقُ الْمُؤْمِنُ
وَهُوَ التَّائِبُ وَالْأَمَةُ .

تفسير حقيقة النبوة

ونفكر الآن في حقيقة النبوة على ما فهمه كثير من المفسرين
ثم نفكر حقيقة النبوة ثم نرى ما في ذلك من الغيب وبغير ذلك
من ما بهك الغيب فنقول:

إِعلمْ أَوْفَدَنَا اللهُ وَإِيَّاكَ ، أَنَا نُشَاهِدُ هَذَا الْعَالَمَ بِمَا فِيهِ مِنْ
الْمَخْلُوقَاتِ كُلِّهَا عَلَى هَيْئَةٍ مِنَ التَّرتِيبِ وَالْإِحْكَامِ ، وَتَرْتِيبِ الْأَنْسَابِ
بِالنَّسَبَاتِ ، وَاتِّصَالِ الْأَنْوَاعِ بِالْأَنْوَاعِ ، وَاسْتِحَالَاتِ بَعْضِ
الْمَوْجُودَاتِ إِلَى بَعْضٍ ، لَا تَنقُصِي عَجَائِبُهُ فِي ذَلِكَ وَلَا تَنْتَهِي
غَايَاتُهُ . وَأَبْدَأُ مِنْ ذَلِكَ بِالْعَالَمِ الْمَحْسُوسِ الْخَلْقِيِّ . وَأَوَّلًا عَالَمُ
الْمَنَاصِرِ الْمُشَاهِدَةِ كَيْفَ تَنْدَجُّ صَاعِدًا مِنَ الْأَرْضِ إِلَى الْمَاءِ ثُمَّ
إِلَى الْمَوَادِّ ثُمَّ إِلَى النَّارِ مُتَّصِلًا بَعْضُهَا بِبَعْضٍ . وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا
مُسْتَعِدٌّ إِلَى أَنْ يَسْتَحِيلَ إِلَى مَا يَلِيهِ صَاعِدًا وَهَاطِطًا ، وَيَسْتَحِيلُ
بَعْضُ الْأَوْقَاتِ . وَالصَّاعِدُ مِنْهَا أَلْفٌ بِمَا قَبْلَهُ إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى
عَالَمِ الْأَفْلَاقِ وَهُوَ أَلْفٌ مِنَ الْكُلِّ عَلَى طَبَقَاتٍ اتَّصَلَ بَعْضُهَا
بِبَعْضٍ عَلَى هَيْئَةٍ لَا يُدْرِكُ لِحُسْنِهَا إِلَّا لِمَرَكَاتٍ قَلِيلَةٍ ، وَبِهَا
يَهْتَدِي بَعْضُهُمْ إِلَى مَعْرِفَةِ مَقَادِيرِهَا وَأَوْضَاعِهَا ، وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ
وُجُودِ الذَّوَاتِ الَّتِي لَهَا هُنَا الْأَمَارُ فِيهَا . ثُمَّ انْظُرْ إِلَى عَالَمِ التَّكْوِينِ

كَيْفَ اَبْتَدَأَ مِنْ الْمَعَادِينِ ثُمَّ النَّبَاتِ ثُمَّ الْحَيَوَانِ عَلَى هَيْئَةٍ بَدِيمَةٍ
مِنْ التَّنْزِيحِ . آخِرُ أَفْقَرِ الْمَعَادِينِ مُتَّصِلٌ بِأَوَّلِ أَفْقَرِ النَّبَاتِ بِمِثْلِ
الْحَشَائِشِ ، وَمَا لَا بَدْرَ لَهُ ، وَآخِرُ أَفْقَرِ النَّبَاتِ بِمِثْلِ النُّخْلِ
وَالكَزْمِ مُتَّصِلٌ بِأَوَّلِ أَفْقَرِ الْحَيَوَانِ بِمِثْلِ الْخِلَازِجِ وَالصَّدَفِ ، وَلَمْ
يُوجَدْ لَهَا إِلَّا قُوَّةُ النَّفْسِ قَطُّ . وَمَعْنَى الْإِتِّصَالِ فِي هَذِهِ الْمَكُونَاتِ
أَنْ آخِرَ أَفْقَرِ مِنْهَا مُسْتَعِدٌّ بِالْإِسْتِدَادِ الْقَرِيبِ ^(١) لِأَنْ يَصِيرَ أَوَّلُ
أَفْقَرِ الَّذِي بَعْدَهُ . وَاتَّسَعَ عَالَمُ الْحَيَوَانِ وَتَمَلَّكَتْ أَتَوَاعُهَا ، وَانْتَهَى
فِي تَنْزِيحِ التَّكْوِينِ إِلَى الْإِنْسَانِ صَاحِبِ الْفِكْرِ وَالرَّوْيَةِ ، وَتَرْتَمَعُ
إِلَيْهِ مِنْ عَالَمِ الْمُنْدَوِ ^(٢) الَّذِي لَجَّعَ فِيهِ الْجِسُّ وَالْإِذْرَاكُ ، وَلَمْ
يَنْتَهَ إِلَى الرَّوْيَةِ وَالْفِكْرِ بِالتَّعَمُّلِ ، وَكَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ أَفْقَرِ مِنَ
الْإِنْسَانِ بَعْدَهُ . وَهَذَا غَايَةُ شُهُودِنَا .

ثُمَّ إِنَّا نَجِدُ فِي الْعَوَالِمِ عَلَى اخْتِلَافِهَا آثَارًا مُتَّوَعَةً : فَفِي عَالَمِ
الْجِسِّ آثَارٌ مِنْ حَرَكَاتِ الْأَفْلاكِ وَالنَّجْمِ ، وَفِي عَالَمِ التَّكْوِينِ
آثَارٌ مِنْ حَرَكَةِ النُّمُوِّ وَالْإِذْرَاكِ ، نَشْهَدُ كُلُّهَا بِأَنَّ لَهَا مُوْتَرَأً مُبَايِنًا
لِلْأَجْسَامِ . فَهُوَ رُوحَانِيٌّ وَيَتَّصِلُ بِالْمَكُونَاتِ لِوُجُودِ اتِّصَالِ هَذَا
العَالَمِ فِي وُجُودِهَا ، وَذَلِكَ هُوَ النَّفْسُ الْمُنْدَرِكَةُ وَالْحَرَكَةُ . وَلَا بُدَّ
قُوَّتِهَا مِنْ وُجُودِ آخَرٍ يُعْطِيهَا قُوَّةَ الْإِذْرَاكِ وَالْحَرَكَةِ ، وَيَتَّصِلُ بِهَا
أَيْضًا ، وَيَكُونُ ذَاتُهُ إِخْرَاكًَا صِرْفًا وَتَعَمُّلًا مُعْضًا ، وَهُوَ عَالَمٌ

(١) كَذَا بِالْأَصْلِ ، وَفِي بَعْضِ النُّسخ : الْقَرِيبِ . وَلَا مَعْنَى لِكَلَا اللَّفْظَيْنِ هُنَا . وَرَبَّمَا كَانَتْ
عَرَفَةً عَنْ كَلِمَةِ غَرِيزِي .

(٢) كَذَا بِالْأَصْلِ فِي جَمِيعِ النُّسخ ، وَفِي نَسْخَةِ لَجْنَةِ الْبَيَانِ الْعَرَبِيِّ : الْقَرْدَةُ . وَهِيَ مَنْسَجَمَةٌ مَعَ
سَيَاقِ مَعْنَى الْعِبَارَةِ هُنَا .

الْمَلَائِكَةِ. فَوَجَبَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ لِلنَّفْسِ اسْتِدَادٌ لِلْإِنْسِلَاخِ
مِنَ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الْمَلَائِكَةِ لِتَصِيرَ بِالْفِعْلِ مِنْ جِسْرِ الْمَلَائِكَةِ وَقَتًا
مِنَ الْأَوْقَاتِ فِي لَحْظَةٍ مِنَ اللَّحَظَاتِ؛ وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ تَكْتَلِفَ ذَاتُهَا
الزَّوْحَانِيَّةُ بِالْفِعْلِ كَمَا تَذْكُرُهُ بَعْدُ، وَيَكُونُ لَهَا اتِّصَالٌ بِالْأَفْقِ
الَّذِي بَعْدَهَا، شَأْنُ الْوُجُودَاتِ الْمُرْتَبَةِ كَمَا قَدَّمْنَاهُ. فَلَهَا فِي
الْإِتِّصَالِ مِمَّا الْمَوْتُ وَالسُّقُوطُ: هِيَ مُتَّصِلَةٌ بِالْبَدَنِ مِنْ أَسْفَلِ مِنْهَا
وَمُكْتَسِبَةٌ بِهِ الْمَدَارِكَ الْحِسِّيَّةَ الَّتِي تَسْتَعِدُّهَا لِلْحُصُولِ عَلَى التَّعَلُّقِ
بِالْفِعْلِ؛ وَمُتَّصِلَةٌ مِنْ جِهَةِ الْأَعْلَى مِنْهَا بِأَقْوَمِ الْمَلَائِكَةِ وَمُكْتَسِبَةٌ
بِهِ الْمَدَارِكَ الْعِلْمِيَّةَ وَالنَّبِيئَةَ، فَإِنَّ عَالَمَ الْخَوَادِثِ مَوْجُودٌ فِي
تَعَلُّقَاتِهِمْ مِنْ غَيْرِ زَمَانٍ. وَهَذَا مَا قَدَّمْنَاهُ مِنَ التَّرْتِيبِ الْمَحْكَمِ
فِي الْوُجُودِ بِاتِّصَالِ ذَوَاتِهِ وَقُوَاهُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ.

ثُمَّ إِنَّ هَذِهِ النَّفْسَ الْإِنْسَانِيَّةَ غَائِبَةٌ عَنِ الْإِيمَانِ وَأَكَادُهَا ظَاهِرَةٌ
فِي الْبَدَنِ؛ فَكَأَنَّهُ وَجَّعَ أَجْزَائِهِ مَجْتَمِعَةً وَمُفْتَرَقَةً آلَاتُ لِلنَّفْسِ
وَلَقُوَاهَا، أَمَّا الْفَاعِلِيَّةُ فَالْبَطْنُ بِالْيَدِ وَالشَّيْءُ بِالرَّجْلِ وَالْكَلَامُ
بِاللِّسَانِ وَالْحَرَكَةُ الْكُلِّيَّةُ بِالْبَدَنِ مُتَدَايِمًا. وَأَمَّا الْمَذْكُورَةُ وَإِنْ
كَانَتْ قُوَى الْإِذْرَاكِ مُرْتَبَةً وَمُرْتَقِيَّةً إِلَى أَلْفُوَّةِ الْعُلَمَاءِ مِنْهَا وَمِنْ
الْمَشْكُورَةِ الَّتِي يُبْرُ عَنْهَا بِالنَّاطِقَةِ؛ فَهُوَ الْحِسُّ الظَّاهِرَةُ بِآلَاتِهِ مِنَ
السَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَسَائِرُهَا يَدْتَقِي إِلَى الْبَاطِنِ، وَأَوَّلُهُ الْحِسُّ
الشَّرَكِيُّ؛ وَهُوَ قُوَّةُ تَذْكُرِكَ الْحُسُوسَاتِ مُبْصَرَةً وَمَسْمُوعَةً وَمَلْمُوسَةً
وغيرها فِي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ؛ وَيَذَلِكَ فَارَقَتْ قُوَّةَ الْحِسِّ الظَّاهِرِ؛
لِأَنَّ الْحُسُوسَاتِ لَا تَرْتَقِي عَنْهَا فِي الْوَقْتِ الْوَاحِدِ. ثُمَّ يُؤَدِّيهِ

الحسُّ المُشْتَرَكُ إِلَى الْحَيَالِ ، وَهِيَ قُوَّةُ تَمَثُّلِ الشَّيْءِ الْحَسُّوسِ فِي
النَّفْسِ كَمَا هُوَ مُجَرَّدٌ عَنِ الْمَوَادِّ الْخَارِجَةِ فَقَطْ . وَآلَةُ هَاتَيْنِ الْقُوَّتَيْنِ
فِي تَصَرُّفِهَا الْبَطْنَ الْأَوَّلُ مِنَ الدِّمَاغِ : مُقَدِّمَةٌ لِلأَوَّلَى ، وَمُؤَخَّرَةٌ
لِلثَّانِيَةِ . ثُمَّ يَرْتَقِي الْحَيَالُ إِلَى الْوَاهِمَةِ وَالْحَافِظَةِ . فَأَلْوَاهِمَةُ
لِإِذْرَاكِ الْمَنَانِي الْمُتَمَلِّقَةِ بِالشَّخْصِيَّاتِ كَهَدَاوَةِ زَيْدٍ وَصَدَاقَةِ عَمْرٍو وَرَحْمَةِ
الْأَبِ وَأَفْتِرَاسِ الذَّنْبِ . وَالْحَافِظَةُ لِإِيدَاعِ الْمَذَكَّاتِ كُلِّهَا مُتَخَيِّلَةً
وَعَبْرَ مُتَخَيِّلَةٍ ، وَهِيَ لَهَا كَالِخِزَانَةٍ تَحْفَظُهَا لِوَقْتِ الْحَاجَةِ إِلَيْهَا .
وَآلَةُ هَاتَيْنِ الْقُوَّتَيْنِ فِي تَصَرُّفِهَا الْبَطْنَ الْمُؤَخَّرُ مِنَ الدِّمَاغِ : أَوَّلُهُ
لِلأَوَّلَى ، وَمُؤَخَّرُهُ لِلْآخَرَى . ثُمَّ تَرْتَقِي جَمِيعُهُمَا إِلَى قُوَّةِ الْفِكْرِ .
وَآلَتُهُ الْبَطْنَ الْأَوْسَطُ مِنَ الدِّمَاغِ ، وَهِيَ الْقُوَّةُ الَّتِي يَقَعُ بِهَا
حَرَكَةُ الرُّؤْيَا وَالتَّوَجُّهُ نَحْوَ التَّمَثُّلِ ، فَتُحَرِّكُ النَّفْسُ بِهَا دَائِمًا لِمَا
رُكِبَ فِيهَا مِنَ النُّزُوعِ لِتَخْلُصَ مِنْ ذَلِكَ الْقُوَّةِ وَالْإِسْتِغْدَادِ الَّذِي
لِلبَشَرِيَّةِ ، وَتَخْرُجُ إِلَى الْقَلْبِ فِي تَعَلُّقِهَا مُتَشَبِّهَةً بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى
الرُّوحَانِيِّ . وَتَصِيرُ فِي أَوَّلِ مَرَاتِبِ الرُّوحَانِيَّاتِ فِي إِذْرَاكِهَا
بِنَبِيرِ الْأَلَاتِ الْجَنَائِيَّةِ . فَبِهَا مُتَحَرِّكَةٌ دَائِمًا وَمُتَوَجِّهَةٌ نَحْوَ ذَلِكَ .
وَقَدْ تَلَسَّخَ بِالْكُلِّيَّةِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ وَرُوحَانِيَّتِهَا إِلَى الْمَلِكِيَّةِ مِنَ
الْأَفْقَرِ الْأَعْلَى مِنْ غَيْرِ اكْتِسَابٍ ، بَلْ بِمَا جَعَلَ اللَّهُ فِيهَا مِنَ
الْجِلَّةِ وَالْقَطْرَةِ الْأَوَّلَى فِي ذَلِكَ .

اصناف النفوس البشرية

والنفوسُ البَشَرِيَّةُ على ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ :

صِنْفٌ عَاجِزٌ بِالتَّطَبُّعِ عَنِ الْوُصُولِ إِلَى الْإِدْرَاكِ الْروْحَانِيِّ ،
فَيَقْطَعُ بِالْحَرَكَةِ إِلَى أَلْجَةِ السُّقْطِ نَحْوَ الْمَدَارِكِ الْجِسْمِيَّةِ وَالْخَيَالِيَّةِ ،
وَتَرْكِيبُ الْمَعَانِي مِنَ الْحَافِظَةِ وَالْوَاهِمَةِ عَلَى قَوَائِنِ مَحْصُورَةٍ ، وَتَرْتِيبُ
خَاصَرٍ يَسْتَفِيدُونَ بِهِ الْعُلُومَ التَّصَوُّرِيَّةَ وَالتَّصْدِيقِيَّةَ الَّتِي لِلْفِكْرِ فِي
الْبَدَنِ ، وَكُلُّهَا خَيَالِيٌّ مُنْصَرٌّ نِطَاقُهُ ؛ إِذْ هُوَ مِنْ جِهَةِ مَبْدِئِهِ يَنْتَهِي
إِلَى الْأَوَّلِيَّاتِ وَلَا يَتَجَاوَزُهَا ، وَإِنْ قَسَدَ قَسَدًا مَا بَعْدَهَا . وَهَذَا هُوَ
فِي الْأَغْلَبِ نِطَاقُ الْإِدْرَاكِ الْبَشَرِيِّ الْجَسْمَانِيِّ . وَإِلَيْهِ تَنْتَهِي مَدَارِكُ
الْعُلَمَاءِ وَفِيهِ تَرْسُخُ أَقْدَامُهُمْ .

وَصِنْفٌ مُتَوَجِّهٌ بِتِلْكَ الْحَرَكَةِ الْفِكْرِيَّةِ نَحْوَ الْعَمَلِ الْروْحَانِيِّ
وَالْإِدْرَاكِ الَّذِي لَا يَقْتَرِفُ إِلَى الْآلَاتِ الْبَدَنِيَّةِ بِمَا جُعِلَ فِيهِ مِنَ
الِاسْتِعْدَادِ لِذَلِكَ ؛ فَيَتَّسِعُ نِطَاقُ إِدْرَاكِهِ عَنِ الْأَوَّلِيَّاتِ الَّتِي هِيَ
نِطَاقُ الْإِدْرَاكِ الْأَوَّلِ الْبَشَرِيِّ ، وَيَسْرَحُ فِي قَضَاءِ الْمَشَاهِدَاتِ الْبَاطِنِيَّةِ ،
وَهِيَ وَجْدَانُ كُلِّهَا لَا نِطَاقَ لَهَا مِنْ مَبْدِئِهَا وَلَا مِنْ مُنْتَهَاهَا . وَهَذِهِ
مَدَارِكُ الْعُلَمَاءِ الْأَوَّلِيَّاءِ أَهْلِ الْعُلُومِ اللَّدُنِيَّةِ وَالْمَعَارِفِ الْبَاطِنِيَّةِ ، وَهِيَ
الْحَاصِلَةُ بَعْدَ الْمَوْتِ لِأَهْلِ السَّعَادَةِ فِي الْبَرَدِخِ .

وَصِنْفٌ مَقْطُورٌ عَلَى الْإِنْسِلَاحِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ جُمْلَةً جِسْمَانِيَّتِهَا
وَرُوحَانِيَّتِهَا إِلَى الْمَلَائِكَةِ مِنَ الْأَفْقِ الْأَعْلَى ، لِيَصِيرَ فِي لَحْظَةٍ مِنْ

أَلْفَحَاتٍ مَلَكًا بِالْقَمَلِ ، وَيَحْصُلُ لَهُ شَهَادَةُ الْمَلَكِ الْأَعْلَى فِي أَقْبَمِهِمْ
وَسَمَاعِ الْكَلَامِ النَّفْسَانِي وَالْخَطَابِ الْإِلَهِي فِي تِلْكَ اللَّحْظَةِ .

الوصف

وهؤلاء الْأَنْبِيَاءُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ ، جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ
الْأَنْسِلَاحَ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ فِي تِلْكَ اللَّحْظَةِ ، وَهِيَ حَالَةُ الْوَحْيِ ، فِطْرَةً
فَطَرَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهَا وَجِيلَةً صَوَّدَهُمْ فِيهَا ، وَزَيَّنَهُمْ عَنْ مَوَانِعِ الْبَدَنِ
وَعَوَانِيَتِهِ مَا دَامُوا مُلَابِسِينَ لَهَا بِالْبَشَرِيَّةِ ، بِمَا رَكَّبَ فِي غَرَارِهِمْ
مِنَ الْقَصْدِ وَالْإِسْتِقَامَةِ الَّتِي يُحَادِثُونَ بِهَا تِلْكَ الْوُجْهَةَ ، وَرَكَّزَ فِي
طَبَائِنِهِمْ رَغْبَةً فِي الْعِبَادَةِ تُكْشِفُ بِتِلْكَ الْوُجْهَةِ وَتَسِيغُ نَحْوَهَا .
فَهُمْ يَتَوَجَّهُونَ إِلَى ذَلِكَ الْأَفْقِ بِذَلِكَ النُّوعِ مِنَ الْأَنْسِلَاحِ مَتَى
شَاءُوا بِتِلْكَ الْفِطْرَةِ الَّتِي فُطِرُوا عَلَيْهَا لَا بِاِكْتِسَابٍ وَلَا بِصِنَاعَةٍ .
فَلِذَا تَوَجَّهُوا وَأَنْسَلَخُوا عَنْ بَشَرِيَّتِهِمْ ، وَتَلَقَّوْا فِي ذَلِكَ الْمَلَكِ الْأَعْلَى
مَا يَتَلَقَّوْنَ ، وَعَاجَزُوا بِهِ عَلَى الْمَدَارِكِ الْبَشَرِيَّةِ مُتَزَلِّينَ فِي قِيَاهَا لِحِكْمَةِ
التَّبْلِيغِ لِلْعِبَادِ . فَتَادَةً يَسْمَعُ أَحَدُهُمْ قَوِيًّا كَأَنَّهُ رَزَمَ مِنَ الْكَلَامِ
يَأْخُذُ مِنْهُ أَلْمَنَى الَّذِي أَلْقَى إِلَيْهِ ، فَلَا يَتَقَضَى الْوَيْلُ إِلَّا وَقَدْ وَعَاهُ
وَقَهْنَهُ . وَتَادَةً يَتَنَبَّلُ لَهُ الْمَلَكُ - الَّذِي يُلْقَى إِلَيْهِ - رَجُلًا فَيَكْلِمُهُ
وَيَعِي مَا يَقُولُهُ . وَالتَّلَقِّيُّ مِنَ الْمَلَكِ ، وَالرُّجُوعُ إِلَى الْمَدَارِكِ الْبَشَرِيَّةِ ،
وَقَهْنُهُ مَا أَلْقَى عَلَيْهِ كَلَّةٌ كَأَنَّهُ فِي لَحْظَةٍ وَاحِدَةٍ بَلْ أَقْرَبَ مِنْ لَحْظِ
الْبَصَرِ ، لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي زَمَانٍ ، بَلْ كُلُّهَا تَقَعُ سَجْمًا فَيَظْهَرُ كَأَنَّهَا
سَرِيعةٌ ، وَلِلَّذَلِكَ سُبَيْتٌ وَحِيًّا ، لِأَنَّ الْوَحْيَ فِي اللَّحْظَةِ الْإِسْرَاعُ .

وَأَعْلَمَ أَنَّ الْأُولَى وَهِيَ خَالَةُ النَّبِيِّ هِيَ رُتَبَةُ الْأَنْبِيَاءِ غَيْرِ الْمُرْسَلِينَ عَلَى مَا حَقَّقُوهُ ، وَالثَّانِيَّةُ وَهِيَ حَالَةُ تَمَثُّلِ الْمَلِكِ رُجُلًا بِخَاطِبٍ هِيَ رُتَبَةُ الْأَنْبِيَاءِ الْمُرْسَلِينَ ، وَلِذَلِكَ كَانَتْ أَكْمَلُ مِنَ الْأُولَى . وَهَذَا مَعْنَى الْحَدِيثِ الَّذِي فَسَّرَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُحْيَ لِمَا سَأَلَهُ الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ ، وَقَالَ وَكَيْفَ يَأْتِيكَ الْوُحْيُ ؟ فَقَالَ : « أَحْيَانًا يَأْتِينِي مِثْلُ صَلَاسَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ فَيُضَيِّعُنِي عَنِّي وَقَدْ وَصَيْتُ مَا قَالَ ، وَأَحْيَانًا يَتَمَثَّلُ لِي الْمَلِكُ رُجُلًا فَيُكَلِّمُنِي فَأَقْبِي مَا يَقُولُ » . وَإِنَّمَا كَانَتْ الْأُولَى أَشَدَّ لِأَنَّهَا مَبْنِئَةٌ الْخُرُوجِ فِي ذَلِكَ الْإِتِّصَالِ مِنَ الْقُوَّةِ إِلَى الْفِعْلِ فَيَمُزُّ بَعْضُ الْعُسْرِ وَلِذَلِكَ لَمَّا عَاجَ فِيهَا عَلَى الْمَدَارِكِ الْبَشَرِيَّةِ اخْتَصَّتْ بِالسَّمْعِ وَصَعِبَ مَا سِوَاهُ . وَعِنْدَمَا يَتَكَرَّرُ الْوُحْيُ وَيَكْثُرُ التَّلَقِّي يَسْهُلُ ذَلِكَ الْإِتِّصَالُ فَعِنْدَمَا يَرْجِعُ إِلَى الْمَدَارِكِ الْبَشَرِيَّةِ ، يَأْتِي عَلَى جَمِيعِهَا وَخُصُوصًا الْأَوْضَحَ مِنْهَا وَهُوَ إِذْ ذَاكَ الْبَصَرُ . وَفِي الْعِبَارَةِ عَنِ الْوُحْيِ فِي الْأُولَى يَصِيغَةُ الْمَاضِي وَفِي الثَّانِيَّةِ يَصِيغَةُ الْمَضَارِعِ لَطِيفَةٌ مِنْ الْبَلَاغَةِ ، وَهِيَ أَنَّ الْكَلَامَ جَاءَ تَجِيءَ التَّمَثُّلِ بِمَا لَتَمَّ الْوُحْيُ ، فَكُنَّ الْحَالَةُ الْأُولَى بِالْوُحْيِ الَّذِي هُوَ فِي الْمُتَعَارَفِ غَيْرُ كَلَامٍ ، وَآخِرَ أَنْ الْفَهْمَ وَالْوُحْيَ يَتَّبِعُهُ غَيْبُ انْقِضَائِهِ ، فَتَأَسَّبَ عِنْدَ قُصُورِ انْقِضَائِهِ وَأَنْفِصَالِهِ الْعِبَارَةِ عَنِ الْوُحْيِ بِالْمَاضِي ، الْمُنَاطِقُ لِلْانْقِضَاءِ وَالْإِنْقِطَاعِ وَمِثْلُ الْمَلِكِ فِي الْحَالَةِ الثَّانِيَّةِ يَرْجُلُ مُخَاطَبُ وَيَتَكَلَّمُ ، وَالْكَلَامُ يُسَاوِفُهُ الْوُحْيُ ، فَتَأَسَّبَ الْعِبَارَةُ بِالْمَضَارِعِ الْمُتَضَيِّعَةِ لِلتَّجَدُّدِ .

وَأَعْلَمَ أَنَّ فِي حَالَةِ الْوُحْيِ كُلِّهَا صُعُوبَةً عَلَى الْجُمْلَةِ ، وَشِدَّةً

قَدْ أَشَارَ إِلَيْهَا الْقُرْآنُ؛ قَالَ تَمَالَى : ﴿ إِنَّا سَتَلْقَىٰ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَلَاثًا ﴾^(١) وَقَالَتْ عَائِشَةُ : « كَانَ يَمَّا يُعَانِي مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةٌ »^(٢) ؛ وَقَالَتْ : « كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَإِنْ جَبِينُهُ لَيَنْقُصُ عَرَقًا » . وَلِذَلِكَ كَانَ يَحُلْتُ عَنْهُ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ مِنَ الْغَيْبَةِ وَالنَّطِيطِ مَا هُوَ مَعْرُوفٌ . وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْوَحْيَ كَمَا قَرَرْنَاهُ مُفَارَقَةً الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الْمَدَارِكِ الْمَلَكِيَّةِ وَتَلْقَى كَلَامَ النَّسْرِ ، فَيَحُلْتُ عَنْهُ شِدَّةٌ مِنْ مُفَارَقَةِ الذَّاتِ ذَاتِهَا وَأَنْسِلَاخِهَا عَنْهَا مِنْ أَفْئِهَا إِلَى ذَلِكَ الْأَفْقِ الْآخِرِ . وَهَذَا هُوَ مَعْنَى النَّطْرِ الَّذِي عَبَّرَ بِهِ فِي مَبْدَأِ الْوَحْيِ فِي قَوْلِهِ : « فَطَعْنِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدُ » ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ ﴿ اقْرَأْ ﴾ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ ، وَكَذَا ثَانِيَةً وَثَلَاثَةً كَمَا فِي الْحَدِيثِ . وَقَدْ يُفْضَى الْإِعْتِبَادُ بِالتَّدرِجِ فِيهِ شَيْئًا فَشَيْئًا إِلَى بَعْضِ السَّهْوَةِ بِالنَّيَاسِ إِلَى مَا قَبْلَهُ . وَلِذَلِكَ كَانَ تَنْزِيلُ مُجُومِ الْقُرْآنِ وَسُورِهِ وَأَيِّهِ حِينَ كَانَ يَمَكَّةَ أَقْصَرَ مِنْهَا وَهُوَ بِالْمَدِينَةِ . وَانْظُرْ إِلَى مَا يُقَالُ فِي نُزُولِ سُورَةِ بَرَاءَةٍ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، وَأَنَّهَا نَزَلَتْ كُلُّهَا أَوْ أَكْثَرُهَا عَلَيْهِ وَهُوَ يَسِيرُ عَلَى نَاقَتِهِ ؛ بَعْدَ أَنْ كَانَ يَمَكَّةَ يُنْزَلُ عَلَيْهِ بَعْضُ السُّورَةِ مِنْ قِصَارِ الْمُفْصَلِ فِي وَقْتٍ ، وَيُنْزَلُ الْبَاقِي فِي حِينٍ آخَرَ . وَكَذَلِكَ كَانَ آخِرُ مَا نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ آيَةُ الدِّينِ وَهِيَ مَا هِيَ فِي الطُّولِ ؛ بَعْدَ أَنْ كَانَتْ الْآيَةُ تُنْزَلُ يَمَكَّةَ مِثْلَ آيَاتِ الرَّسْمِ وَالذَّارِبَاتِ وَالْمَدِيرِ وَالضُّحَى وَالْفَلَقِ وَأَمْثَالِهَا . وَأَعْتَبِرْ مِنْ ذَلِكَ

(١) نَصُّ الْحَدِيثِ : وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعَالِجٍ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً وَهُوَ مَرْوِيٌّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ .

عَلَامَةٌ تُمَيِّزُهَا بَيْنَ الْمَلَكِيَّةِ وَالْمَدَنِيَّةِ مِنَ السُّورِ وَالْآيَاتِ . وَأَلَهُ
الْمُرْشِدُ لِلصَّوَابِ . هَذَا مُحْصَلُ أَمْرِ النُّبُوَّةِ .

الخلاصة

وَأَمَّا الْكِهَانَةُ فَهِيَ أَيْضاً مِنْ خَوَاصِرِ النَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ .
وَذَلِكَ أَنَّهُ وَقَدْ تَقَدَّمَ لَنَا فِي جَمِيعِ مَا مَرَّ أَنَّ لِلنَّفْسِ الْإِنْسَانِيَّةِ
اِسْتِعْدَاداً لِلْإِنْسِلَاحِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الْوَحَائِيَّةِ الَّتِي قُوَّتُهَا ، وَأَنَّهُ
يَحْصُلُ مِنْ ذَلِكَ لَمَحَّةٌ لِلْبَشَرِ فِي صِنْفِ الْأَنْبِيَاءِ بِمَا فُطِرُوا عَلَيْهِ مِنْ
ذَلِكَ ، وَتَقَرَّرَ أَنَّهُ يَحْصُلُ لَهُمْ مِنْ غَيْرِ اكْتِسَابٍ وَلَا اسْتِعَانَةٍ بِشَيْءٍ
مِنَ الْمَدَارِكِ وَلَا مِنَ التَّصَوُّرَاتِ ، وَلَا مِنَ الْأَفْعَالِ الْبَدَنِيَّةِ كَلَاماً
أَوْ حَرَكَةً وَلَا بِأَمْرِ مِنَ الْأُمُورِ ، إِنَّمَا هُوَ اِنْسِلَاحٌ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ
إِلَى الْمَلَكِيَّةِ بِالْفِعْطَةِ فِي لَحْظَةٍ أَقْرَبَ مِنْ لَحْظَةِ الْبَصَرِ .

وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ ، وَكَانَ ذَلِكَ اِسْتِعْدَادُ مُوجُودٍ فِي
الطَّبِيعَةِ الْبَشَرِيَّةِ ، فَيُعْطَى التَّحْسِينُ الْعَقْلِيُّ ، وَإِنْ هُنَا صِنْفٌ آخَرُ
مِنَ الْبَشَرِ نَاقِصاً عَنْ رُتَبَةِ الصِّنْفِ الْأَوَّلِ نُحْصَانِ الْعَبْدِ عَنْ ضِدِّهِ
الْكَامِلِ لِأَنَّ عَدَمَ اِلِسْتِعَانَةِ فِي ذَلِكَ الْإِذْرَاكِ ضِدُّ اِلِسْتِعَانَةِ فِيهِ ،
وَشَتَانٌ مَا بَيْنَهُمَا . فَإِذَا أُعْطِيَ تَحْسِينُ الْوُجُودِ إِلَى هُنَا صِنْفٌ آخَرُ
مِنَ الْبَشَرِ مَقْطُوراً عَلَى أَنْ تَنْتَحِرَكَ قُوَّتُهُ الْعَقْلِيَّةُ حَرَكَتَهَا الْفِكْرِيَّةَ
بِالْإِرَادَةِ عِنْدَمَا يَتِمُّهَا التَّزْوُجُ لِذَلِكَ وَهِيَ نَاقِصَةٌ عَنْهُ بِالْجِلْمَةِ ،
فَيَكُونُ لَهَا بِالْجِلْمَةِ عِنْدَمَا يُعَوِّظُهَا السَّجَرُ عَنْ ذَلِكَ تَقَبُّضٌ بِأُمُورٍ

جُزْئِيَّةٌ مَحْسُوسَةٌ أَوْ مُتَخَيَّلَةٌ ، كَالْأَجْسَامِ الشَّفَافَةِ وَعِظَامِ الْحَيَوَانَاتِ
وَسَجْعِ الْكَلَامِ . وَمَا سَنَحَ مِنْ طَيْرٍ أَوْ حَيَوَانٍ ، فَيَسْتَدِيمُ ذَلِكَ
الْإِحْسَاسُ أَوْ التَّخَيُّلُ مُسْتَعِينًا بِهِ فِي ذَلِكَ الْإِنْسِلَاحِ الَّذِي يَقْصِدُهُ
وَيَكُونُ كَالْمُسْتَسْعِ لَهُ . وَهَذِهِ الْقُوَّةُ الَّتِي فِيهِمْ مَبْدَأٌ لِذَلِكَ
الْإِذْرَاقِ هِيَ الْكِهَانَةُ . وَلَكُونِ هَذِهِ النُّفُوسُ مَفْطُورَةٌ عَلَى النُّصْرِ
وَالْفُصُورِ عَنِ الْكَمَالِ كَانَ إِذْرَاقُهَا فِي الْجُزْئِيَّاتِ أَكْثَرَ مِنْ
الْكُلِّيَّاتِ . وَلِذَلِكَ تَكُونُ الْخَلَّةُ فِيهِمْ فِي غَايَةِ الْقُوَّةِ لِأَنَّهَا آتَةٌ
الْجُزْئِيَّاتِ ، فَتَقْدُ فِيهَا نَفُودًا تَامًا فِي قَوْمٍ أَوْ يَنْقُطَةُ وَتَكُونُ عِنْدَهَا
حَاضِرَةٌ عَتِيدَةٌ تُخْصِرُهَا الْخَلَّةُ وَتَكُونُ لَهَا كَالْمِرَاةِ تَنْظُرُ فِيهَا دَائِمًا .
وَلَا يَقْوَى الْكَاهِنُ عَلَى الْكَمَالِ فِي إِذْرَاقِ الْمَقُولَاتِ لِأَنَّ وَحْيَهُ
مِنْ وَحْيِ الشَّيْطَانِ . وَأَذْفَعُ أَحْوَالِ هَذَا الصِّنْفِ أَنْ يَسْتَعِينَ
بِالْكَلَامِ الَّذِي فِيهِ السَّجْعُ وَالْمُوازَنَةُ لِيَسْتَغْلِ بِه عَنْ الْحَوَاسِرِ
وَيَقْوَى بَعْضُ الشَّيْءِ عَلَى ذَلِكَ الْإِتِّصَالِ النَّاقِصِ ، فَيَهْجُسُ فِي
قَلْبِهِ عَنِ تِلْكَ الْمُرَكَّزَةِ ، وَالَّذِي يُشِيحُهَا مِنْ ذَلِكَ الْأَجْنِبِيِّ ، مَا
يَقْدِفُهُ عَلَى لِسَانِهِ ، فَرُبَّمَا صَلَقَ وَوَافَقَ الْحَقَّ ، وَرُبَّمَا كَذَبَ ،
لِأَنَّهُ يُتِمُّ نَفْسَهُ بِأَمْرِ أَجْنِبِيٍّ عَنْ ذَاتِهِ الْمُنْدَرِكَةِ وَمُبَايِنٍ لَهَا
غَيْرِ مُلَاحِظٍ ، فَيُفَرِّضُ لَهُ الصِّنْقُ وَالْكَذِبُ جَمِيعًا وَلَا يَكُونُ
مَوْثُوقًا بِهِ . وَرُبَّمَا يَفْزَعُ إِلَى الظُّنُونِ وَالتَّخْمِينَاتِ حِرْصًا عَلَى الظُّفْرِ
بِالْإِذْرَاقِ بِزَعْمِهِ ، وَتَقْوِيئًا عَلَى السَّائِلِينَ . وَأَصْحَابُ هَذَا السَّجْعِ
هُمُ الْمُخْصَصُونَ بِاسْمِ الْكُهَّانِ لِأَنَّهُمْ أَذْفَعُ سَائِرِ أَصْنَافِهِمْ . وَقَدْ
قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مِثْلِهِ : « هَذَا مِنْ سَجْعِ الْكُهَّانِ » .

فَجَلَّ السَّجْعَ مُخْتَصِّمًا بِهِمْ يَمْتَنِي الإِضَافَةَ . وَقَدْ قَالَ لِابْنِ صَبَّادٍ
حِينَ سَأَلَهُ كَيْفًا مِنْ حَالِهِ بِالْأَخْبَارِ : كَيْفَ يَأْتِيكَ هَذَا الْأَمْرُ ؟
قَالَ : يَأْتِيَنِي صَادِقًا وَكَاذِبًا فَقَالَ : خُطِّطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ يَعْنِي أَنَّ
النُّبُوَّةَ خَاصَّتْهَا الصِّنْقُ فَلَا يَمْتَرِيهَا الْكَذِيبُ بِحَالٍ لِأَنَّهَا اتِّصَالٌ مِنْ
ذَاتِ النَّبِيِّ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى مِنْ غَيْرِ مُشْتَعٍ وَلَا اسْتِمَاعِيَّةٍ بِأَجَنِيَّةٍ .
وَالْكِهَانَةُ لَمَّا لَحْتَاجُ صَاحِبِهَا بِسَبَبِ عَجْزِهِ إِلَى الْاسْتِمَاعِيَّةِ
بِالتَّصَوُّرَاتِ الْأَجَنِيَّةِ كَانَتْ دَاخِلَةً فِي إِدْرَاكِهِ ، وَانْتَبَسَتْ
بِالإِدْرَاكِ الَّذِي تَوَجَّهَ إِلَيْهِ ، فَصَادَ مُخْطِطًا بِهَا ، وَطَرَفَهُ الْكَذِيبُ
مِنْ هُنَاوِ الْجَهَةِ ، فَاِمْتَنَعَ أَنْ تَكُونَ نُبُوَّةً . وَإِنَّمَا قُلْنَا إِنَّ أَرْفَعَ
مَرَاتِبِ الْكِهَانَةِ حَالَةُ السَّجْعِ لِأَنَّ مَعْنَى السَّجْعِ أَخْفُ مِنْ سَائِرِ
الْمُنَاسِبَاتِ مِنَ الزُّرِّيَّاتِ وَالْمُسْمُوعَاتِ . وَتَدُلُّ خِطَّةُ الْمُنَى عَلَى قُرْبِ
ذَلِكَ الْإِتِّصَالِ وَالْإِدْرَاكِ ، وَالْبُعْدُ فِيهِ عَنِ الْعَجْزِ بَعْضُ الشَّيْءِ .

وَقَدْ زَعَمَ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ هُنَاوِ الْكِهَانَةِ قَدْ انْقَطَعَتْ مُنْذُ
زَمَنِ النُّبُوَّةِ بِمَا وَقَعَ مِنْ شَأْنِ رَجْمِ الشَّيَاطِينِ بِالشُّهُبِ بَيْنَ يَدَيِ
الْيَمَّةِ ، وَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ لِمَنْعِهِمْ مِنْ خَبَرِ السَّمَاءِ كَمَا وَقَعَ فِي الْقُرْآنِ ،
وَالْكُهَّانُ إِنَّمَا يَعْرِفُونَ أَخْبَارَ السَّمَاءِ مِنَ الشَّيَاطِينِ ، فَطَلَّتِ الْكِهَانَةُ
مِنْ يَوْمَئِذٍ . وَلَا يَقُومُ مِنْ ذَلِكَ دَلِيلٌ ، لِأَنَّ عُلُومَ الْكُهَّانِ كَمَا
تَكُونُ مِنَ الشَّيَاطِينِ تَكُونُ مِنْ نُفُوسِهِمْ أَيْضًا كَمَا قُرِئْنَا . وَأَيْضًا
قَالَيَّةٌ إِنَّمَا دَلَّتْ عَلَى مَنَعِ الشَّيَاطِينِ مِنْ قَوْعِ وَاحِدٍ مِنْ أَخْبَارِ
السَّمَاءِ وَهُوَ مَا يَتَعَلَّقُ بِخَبَرِ الْيَمَّةِ ، وَلَمْ يُنْمَوْا بِمَا يَسُوءُ ذَلِكَ . وَأَيْضًا
فَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ الْإِنْقِطَاعُ بَيْنَ يَدَيِ النُّبُوَّةِ قَطْعًا ، وَلَمْ يَكُنْ عَادَتٌ تَبْدُ

ذَلِكَ إِلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ ، وَهَذَا هُوَ الظَّاهِرُ ؛ لِأَنَّ هُنَا الْمَدَارِكُ كُلُّهَا تَحْتَدُّ فِي زَمَنِ النَّبُوَّةِ ، كَمَا تَحْتَدُّ الْكَوَاكِبُ وَالسُّجُجُ عِنْدَ وُجُودِ الشَّمْسِ ؛ لِأَنَّ النَّبُوَّةَ هِيَ النُّورُ الْأَعْظَمُ الَّذِي يَجْنِي مَمَّةَ كُلِّ نُوْرٍ وَيَذْهَبُ .

وَقَدْ زَعَمَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ أَنَّهَا إِنَّمَا تَوْجَدُ بَيْنَ يَدَيِ النَّبُوَّةِ ، ثُمَّ تَنْقَطِعُ ؛ وَهَكَذَا مَعَ كُلِّ نُبُوَّةٍ وَقَسَتْ ، لِأَنَّ وُجُودَ النَّبُوَّةِ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ وَضْعٍ فَلِكَيْ يَتَّضِعَ ، وَفِي تَامِ ذَلِكَ الْوَضْعِ تَامُ تِلْكَ النَّبُوَّةُ الَّتِي كُلُّ عَلَيْهَا ، وَتَقْصُ ذَلِكَ الْوَضْعَ عَنِ التَّامِّ يَتَّضِعُ وُجُودَ طَبِيعَةٍ - مِنْ ذَلِكَ النَّوعِ الَّذِي يَتَّضِعُ - نَاقِصَةٍ ، وَهُوَ مَعْنَى الْكَاهِنِ عَلَى مَا قَرَّرْنَاهُ . قَبْلَ أَنْ يَتِمَّ ذَلِكَ الْوَضْعُ الْكَامِلُ يَتَّعُ الْوَضْعُ النَّاقِصُ ، وَيَتَّضِعُ وُجُودُ الْكَاهِنِ إِمَّا وَاحِدًا أَوْ مُتَعَدِّدًا . فَإِذَا تَمَّ ذَلِكَ الْوَضْعُ تَمَّ وُجُودُ النَّبِيِّ بِكَمَالِهِ ، وَأَنْقَضَتْ الْأَوْضَاعُ الدَّالَّةُ عَلَى مِثْلِ تِلْكَ الطَّبِيعَةِ ، فَلَا يَوْجَدُ مِنْهَا شَيْءٌ بَعْدُ . وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ بَعْضَ الْوَضْعِ الْفَلَكِيِّ يَتَّضِعُ بَعْضُ آخِرِهِ ؛ وَهُوَ غَيْرُ مُسَلِّمٍ . فَلَمَّا الْوَضْعُ إِنَّمَا يَتَّضِعُ ذَلِكَ الْأَثَرُ يَهْتَبِئُهُ الْخَاصَّةُ ، وَلَوْ نَقَصَ بَعْضُ أَجْزَائِهَا فَلَا يَتَّضِعُ شَيْئًا ، لَا أَنَّهُ يَتَّضِعُ ذَلِكَ الْأَثَرُ نَاقِصًا كَمَا قَالُوهُ .

ثُمَّ إِنَّ هَؤُلَاءِ الْكُفَّانَ إِذَا عَاصَرُوا زَمَنَ النَّبُوَّةِ فَلَمَّحُوا عَارِفُونَ بِصِنْتِ النَّبِيِّ وَدَلَالَةِ مُنْجَزِيَّتِهِ ، لِأَنَّ لَهُمْ بَعْضَ الْوُجُودِ مِنْ أَمْرِ النَّبُوَّةِ كَمَا لِكُلِّ إِنْسَانٍ مِنْ أَمْرِ النَّوْمِ . وَمَسْئُولِيَّةُ تِلْكَ النِّسْبَةِ مَوْجُودَةٌ لِلْكَاهِنِ بِأَشَدِّ جَمٍّ لِلنَّائِمِ . وَلَا يَصُدُّهُمْ عَنْ ذَلِكَ وَبِقَوْمِهِم

في التَّكْذِيبِ إِلَّا قُوَّةَ الْمَطَامِعِ فِي أَنَّهَا نُبُوَّةٌ لَهُمْ ، فَيَقْعُونَ فِي الْعِنَادِ
 كَمَا وَقَعَ لِأُمِّيَّةِ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ فَإِنَّهُ كَانَ يَطْمَعُ أَنْ يَدْنِبًا ، وَكَذَا
 وَقَعَ لَابْنِ صَيَّادٍ وَلِإِسْلِمَةَ وَغَيْرِهِمْ . فَإِذَا غَلَبَ الْإِيمَانُ وَأَنْقَطَعَتِ
 تِلْكَ الْأُمَامِيُّ آمَنُوا أَحْسَنَ إِيمَانٍ ، كَمَا وَقَعَ لِطَلْحَةَ الْأَسَدِيِّ وَسَوَادِ
 ابْنِ قَارِبٍ ، وَكَانَ لُهُمَا فِي الْفَتْوحَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ مِنَ الْأَنْبَارِ الشَّاهِدَةُ
 بِمُحْسِنِ الْإِيمَانِ .



وَأَمَّا الرُّؤْيَا فَصَفِيَّتُهَا مُطَالَمَةُ النَّفْسِ النَّاطِقَةِ فِي ذَاتِهَا الرُّوحَانِيَّةِ
 لَحْمَةً مِنْ صُورِ الْوَاقِعَاتِ . فَإِنَّهَا عِنْدَمَا تَكُونُ رُوحَانِيَّةً تَكُونُ
 صُورُ الْوَاقِعَاتِ فِيهَا مُوجُودَةً بِالْقَلْبِ كَمَا هُوَ شَأْنُ الذَّوَاتِ الرُّوحَانِيَّةِ
 كُلِّهَا . وَتَصِيرُ رُوحَانِيَّةً يَأْنِ تَتَجَرَّدُ عَنِ الْمَوَادِّ الْجَسَدِيَّةِ وَالْمَدَارِكِ
 الْبَدَنِيَّةِ . وَقَدْ يَقَعُ لَهَا ذَلِكَ لَحْمَةً بِسَبَبِ النَّوْمِ كَمَا نَذَرْنَا ، فَتَحْتَسِبُ
 بِهَا عِلْمَ مَا تَقْشُوفُ إِلَيْهِ مِنَ الْأُمُورِ الْمُسْتَعْبَلَةِ وَتَعُودُ بِهِ إِلَى
 مَدَارِكِهَا . فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الْإِقْبَاسُ ضَعِيفًا وَغَيْرَ جَلِيٍّ بِالْحَاكَاةِ
 وَالْإِثَالِ فِي الْخِيَالِ لِيَتَخَطَّطَ فَيَحْتَاجُ مِنْ أَجْلِ هُنَا الْحَاكَاةِ إِلَى التَّصْبِيرِ
 وَقَدْ يَكُونُ الْإِقْبَاسُ قَوِيًّا يُسْتَفْنَى فِيهِ عَنِ الْحَاكَاةِ فَلَا يَحْتَاجُ
 إِلَى تَصْبِيرٍ يُلْوَصُّهُ مِنَ الْإِثَالِ وَالْخِيَالِ . وَالسَّبَبُ فِي وَقُوعِ هَذِهِ
 اللَّحْمَةِ لِلنَّفْسِ أَنَّهَا ذَاتُ رُوحَانِيَّةٍ بِالْقُوَّةِ مُسْتَكْمَلَةٌ بِالْبَدَنِ

وَمَدَارِكُهُ^(١)؛ حَتَّى تَصِيرَ ذَاتُهَا تَقْلًا تَحْضًا وَيَكْتَلُ وَجُودُهَا بِالْفِعْلِ، فَتَكُونُ حَبْلًا ذَاتًا رُوحَانِيَّةً مُدْرِكَةً بِغَيْرِ شَيْءٍ مِنَ الْأَلَاتِ الْبَدِيَّةِ. إِلَّا أَنْ تَوْصِيَهَا فِي الرُّوحَانِيَّاتِ دُونَ تَوْصِيَةِ الْمَلَائِكَةِ أَهْلُ الْأَفْقِ الْأَعْلَى الَّذِينَ لَمْ يَسْتَكْبِلُوا ذَوَاتِهِمْ بِشَيْءٍ مِنَ مَدَارِكِ الْبَدَنِ وَلَا غَيْرِهِ. فَهَذَا الْاِسْتِعْدَادُ حَاصِلٌ لَهَا مَا دَامَتْ فِي الْبَدَنِ؛ وَمِنْهُ خَاصٌّ كَالَّذِي لِلْأَوْلِيَاءِ؛ وَمِنْهُ عَامٌّ لِلْبَشَرِ عَلَى الْمَوْتِ؛ وَهُوَ أَرُ الرُّؤْيَا.

وَأَمَّا الَّذِي لِلْأَنْبِيَاءِ فَهُوَ اِسْتِعْدَادٌ بِالْإِفْسَاحِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ إِلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُحَضَّةِ الَّتِي هِيَ أَعْلَى الرُّوحَانِيَّاتِ. وَتَخْرُجُ هَذَا الْاِسْتِعْدَادُ فِيهِمْ مُتَكَرِّرًا فِي حَالَاتِ الْوَحْيِ؛ وَهُوَ عِنْدَمَا يُعْرَجُ عَلَى الْمَدَارِكِ الْبَدِيَّةِ وَيَقَعُ فِيهَا مَا يَقَعُ مِنَ الْإِذْرَاكِ يَكُونُ^(٢) شَبِيحًا بِحَالِ النَّوْمِ شَبِيحًا يَتَنَاءً، وَإِنْ كَانَ حَالُ النَّوْمِ أَذْوَنَ مِنْهُ يَكْثُرُ. فَلِأَجْلِ هَذَا الشَّبَهِ عَبَّرَ الشَّارِعُ عَنِ الرُّؤْيَا بِأَنَّهَا جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوِّ، وَفِي رِوَايَةٍ ثَلَاثَةٍ وَأَرْبَعِينَ، وَفِي رِوَايَةٍ سَبْعِينَ. وَلَيْسَ الْعَدَدُ فِي جَمِيعِهَا مَقْصُودًا بِالذَّاتِ وَإِنَّمَا الْمُرَادُ الْكَثْرَةُ فِي تَفَاوُتِ هَذِهِ الْمَرَاتِبِ؛ بِدَلِيلِ ذِكْرِ السَّبْعِينَ فِي بَعْضِ طُرُقِهِ وَهُوَ الْكَثِيرُ عِنْدَ الْعَرَبِ. وَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ بَعْضُهُمْ

(١) في نسخة لجنة البيان العربي عبارة بين قوسين وهي (ولا بد من تخلصها من البدن ومدارك). وهذه الجملة غير واردة في جميع النسخ الأخرى وهي متممة للمعنى الجملة التي قبلها، ولا يستقيم للمعنى بدونها.

(٢) وردت هذه الكلمة في طبعة لجنة البيان العربي، وهي مساقطة في جميع النسخ؛ ولا يستقيم للمعنى بدونها.

في رواية ستة وأربعين من أن الوحي كان في مُبتدئ الرويا
 ستة أشهر وهي نصف سنة، ومدة النبوة كلها بمكة والمدينة
 ثلاث وعشرون سنة، فصفت السنة منها جزء من ستة وأربعين،
 فكلام بعيد من التحقيق . لأنه إنما وقع ذلك للنبي صلى الله
 عليه وسلم، ومن أين لنا أن هذو المدة وقعت لغيره من الأنبياء،
 مع أن ذلك إنما يعطي نسبة زمن الرويا من زمن النبوة، ولا
 يعطي نسبة حقيقتها من حقيقة النبوة . وإذا تبين لك هذا مما
 ذكرناه أولا علمت أن معنى هذا الجزء نسبة الاستعداد الأول
 الشايل للبشر إلى الاستعداد القريب الخاص بصنف الأنبياء
 الفطري لهم صلوات الله عليهم؛ إذ هو الاستعداد البعيد وإن
 كان عاما في البشر ومدة عوائق وموانع كثيرة من حصوله
 بالفضل . ومن أعظم تلك الموانع الخواص الظاهرة . ففطر الله
 البشر على ارتفاع حجاب الخواص بالنوم الذي هو جلي لهم،
 فتعرض النفس عند ارتفاعه إلى معرفة ما تنشوق إليه في عالم
 الحق، فتدرك في بنصر الأحيان منه لمحة يكون فيها الظفر
 بالملوب . ولذلك جعلها الشارع من المبشرات، فقال : لم يبق
 من النبوة إلا المبشرات؛ قالوا وما المبشرات يا رسول الله؟ قال
 الرويا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له .

وأما سبب ارتفاع حجاب الخواص بالنوم فلي ما أصفه
 لك، وذلك أن النفس الناطقة إنما إدراكها وأصلها بالروح
 الحيواني الجسماني، وهو بخار لطيف مركزه بالتجويف

الْأَيْسَرُ مِنَ الْقَلْبِ عَلَى مَا فِي كُتُبِ التَّشْرِيحِ جِلَابِنُوسَ وَغَيْرِهِ .
وَيَبْلُغُ مَعَ الدَّمِ فِي الشَّرَاطِئِ وَالرُّوْقِ قَيْطِي الْحَسِّ وَالْمَرْكَهَ
وَسَارِزَ الْأَفْعَالِ الْبَدَنِيَّةِ . وَتَنْقَعُ لَطِيفُهُ إِلَى الدِّمَاغِ فَيُعْمَلُ مِنْ
بَرْدِهِ ، وَتَتِمُّ أَفْعَالُ الْقُوَى الَّتِي فِي بُطُونِهِ . فَالْنَفْسُ النَّاظِقَةُ إِنَّمَا
تُنْذِرُكَ وَتَعْمَلُ بِهَذَا الرُّوحِ الْبُخَارِيِّ ، وَهِيَ مُتَمَلِّقَةٌ بِهِ لِمَا أَفْتَنَتْهُ
حِكْمَةُ التَّكْوِينِ فِي أَنَّ اللَّطِيفَ لَا يُؤَرِّزُ فِي الْكَشْفِ ، وَلِمَا لَطَفَ
هَذَا الرُّوحُ الْحَيَوَانِيُّ مِنْ تَبَيِّنِ الْمَوَادِّ الْبَدَنِيَّةِ ، صَارَ حَمَلًا لِأَكْثَرِ الْأَدَاتِ
الْمُبَايِنَةِ لَهُ فِي جِسْمَانِيَّتِهِ وَهِيَ النَفْسُ النَّاظِقَةُ ، وَصَارَتْ أَكْثَرُهَا
حَاصِلَةً فِي الْبَدَنِ بِوَاسِطَتِهِ . وَقَدْ كُنَّا قَدَّمْنَا أَنَّ إِدْرَاكَهَا عَلَى
قَوْعَيْنِ : إِدْرَاكِ الظَّاهِرِ وَهُوَ بِالْحَوَاسِّ الْحَسِّ ، وَإِدْرَاكِ الْبَاطِنِ
بِالْقُوَى الدِّمَاغِيَّةِ . وَأَنَّ هَذَا الْإِدْرَاكَ كُلَّهُ صَارَفٌ لَهَا عَنْ إِدْرَاكِهَا
مَا قُوَّتْهَا مِنْ ذَوَاتِهَا الرُّوحَانِيَّةِ الَّتِي هِيَ مُسْتَعِدَّةٌ لَهُ بِالْفِطْرَةِ . وَلَمَّا
كَانَتْ لِحَوَاسِّ الظَّاهِرَةِ جِسْمَانِيَّةً ، كَانَتْ مُعَرَّضَةً لِلْوَسَنِ وَالْفَسَلِ
بِمَا يُنْذِرُهَا مِنَ التَّسَبُّبِ وَالْكَلالِ ، وَتَغْشَى الرُّوحَ بِكَثْرَةِ التَّصَرُّفِ .
فَخَلَقَ اللَّهُ لَهَا حَلَقَ الْإِنْجِهَامِ لِيَتَجَرَّدَ الْإِدْرَاكَ عَلَى الصُّورَةِ
الْكَامِلَةِ . وَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ بِالْخِنَاسِ " الرُّوحِ الْحَيَوَانِيِّ مِنْ
الْحَوَاسِّ الظَّاهِرَةِ كُلِّهَا ، وَرَجُوعِهِ إِلَى الْحَسِّ الْبَاطِنِ . وَيَعْنِي عَلَى
ذَلِكَ مَا يَنْشَى الْبَدَنُ مِنَ الْبَرْدِ بِالْقَلِيلِ ، فَتَطْلُبُ الْحَرَادَةُ التَّهْرِيزِيَّةُ
أَعْمَاقَ الْبَدَنِ ، وَتَذْهَبُ مِنْ ظَاهِرِهِ إِلَى بَاطِنِهِ ، فَتَكُونُ مُشْتَبَةً
مُرَجَّبَةً ، وَهُوَ الرُّوحُ الْحَيَوَانِيُّ إِلَى الْبَاطِنِ . وَلِذَلِكَ كَانَ النَّوْمُ

للبشر في الغالب إنما هو بالليل . فإذا انقضى الروح عن الحواس الظاهرة ورجع إلى القوى الباطنية ، وتحت عن النفس شواغل الحس وموانعها ورجعت إلى الصورة التي في الحافظة ، تثقل منها بالتركيب والتحليل صور خيالية ، وأكثر ما تكون معادة ، لأنها منتزعة من المذكرات المتعاقبة قريباً . ثم ينزلها الحس المشترك الذي هو جامع الحواس الظاهرة ؛ فيدركها على أنحاء الحواس الخمس الظاهرة . ورجعاً التفتت النفس كفة إلى ذاتها الروحانية مع منازعتها القوى الباطنية ، فتدرك بإدراكها الروحاني لأنها مبطورة عليه ، وتقتبس من صور الأشياء التي صارت متصلة في ذاتها حينئذ . ثم يأخذ الخيال تلك الصور المذكرة فيتمثلها بالحقيقة أو المحاكاة في القوالب الموهوبة . والمحاكاة من هذو هي الحاجة للتعبير ، وتصرفها بالتركيب والتحليل في صور الحافظة قبل أن تدرك من تلك المنحة ما تدركه هي أضغاث أحلام . وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الرؤيا ثلاث : رؤيا من الله ؛ ورؤيا من الملك ؛ ورؤيا من الشيطان » . وهذا التفصيل مطابق لما ذكرناه : فالرؤيا من الله ؛ والمحاكاة الداعية إلى التعبير من الملك ؛ والأضغاث الأحلام من الشيطان لأنها كلها باطل والشيطان ينبوع الباطل . هذه حقيقة الرؤيا وما يستبها ويشتبه من النوم وهي خواص للنفس الإنسانية موجودة في البشر على العموم لا يتلوه عنها أحد منهم ، بل كل واحد من الأنبياء رأى في قومه ما صدر له

فِي يَقْظَتِهِ يَرَادًا غَيْرَ وَاحِدَةٍ ، وَحَصَلَ لَهُ عَلَى الْقَطْعِ أَنَّ النَّفْسَ مُذَرِكَةً لِلغَيْبِ فِي النَّوْمِ ، وَلَا بَدْ . وَإِذَا جُلِزَ ذَلِكَ فِي عَالَمِ النَّوْمِ فَلَا يَتَّبِعُ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْأَحْوَالِ ؛ لِأَنَّ الذَّاتَ الْمَذَرِكَةَ وَاحِدَةً ، وَخَوَاصُّهَا عَامَّةٌ فِي كُلِّ حَالٍ . وَاللَّهُ أَلْهَادِي إِلَى الْحَقِّ يَتَّبِعُهُ وَفَضْلُهُ .

الانذار بالمغيبات

وَوُقُوعُ مَا يَقَعُ لِلْبَشَرِ مِنْ ذَلِكَ غَالِبًا إِنَّمَا هُوَ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَلَا قُدْرَةٍ عَلَيْهِ ؛ وَإِنَّمَا تَكُونُ النَّفْسُ مُتَشَوِّقَةً لِذَلِكَ الشَّيْءِ قِيَمُ لَهَا بِتِلْكَ اللَّحْمَةِ فِي النَّوْمِ لَا أَنَّهَا تَقْصِدُ إِلَى ذَلِكَ قَرَارًا . وَقَدْ وَقَعَ فِي كِتَابِ الْغَايَةِ وَغَيْرِهِ مِنْ كُتُبِ أَهْلِ الرِّيَاضَاتِ ذِكْرُ أَسْمَاءِ تُذَكِّرُ عِنْدَ النَّوْمِ فَتَكُونُ عَنْهَا الرُّوْبَا فَمَا يُقَشِّوْهُ إِلَيْهِ ، وَيُسَمُّوْنَهَا الْحَالَوِيَّةَ . وَذَكَرَ مِنْهَا مَسْلَمَةُ فِي كِتَابِ الْغَايَةِ حَالَوِيَّةَ سَيَّاهَا « حَالَوِيَّةَ الطَّبَاعِ النَّامِ » ، وَهُوَ أَنْ يُقَالَ عِنْدَ النَّوْمِ بَعْدَ فَرَاغِ السِّرِّ وَصَعَةِ التَّوَجُّبِ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ الْأَصْغِيَّةُ وَهِيَ ، « مَا غَسَّ بَعْدَ أَنْ يَسْوَدَ وَغَدَا سَ نَوْفَنَا غَادِسَ »^(١) وَيَذَكِّرُ حَاجَتَهُ ، فَإِنَّهُ يَرَى الْكَشْفَ عَمَّا يَسْأَلُ عَنْهُ فِي النَّوْمِ .

وَحِكْمِي أَنْ رَجُلًا قَمَلَ ذَلِكَ بَعْدَ رِيَاضَةٍ لَيَالٍ فِي مَأْكَلِهِ وَذَكَرَهُ ، فَتَحْتَلَّ لَهُ شَخْصٌ يَقُولُ لَهُ أَنَا مَبَاعُكَ النَّامُ ، فَسَأَلَهُ وَأَخْبَرَهُ

(١) تردد هذه الكلمات لدى المهتمين بهذه الأمور على أشكال مختلفة وهي لا تعني شيئاً في اللغات المعروفة ولعلها أسماء أعلام لنفر من الجن.

عَمَّا كَانَ يَتَشَوَّفُ إِلَيْهِ . وَقَدْ وَقَعَ لِي أَنَا فِيهِمُ الْأَسْمَاءُ مَرَّاهُ عَجِيبَةً
وَأُطْلَقْتُ بِهَا عَلَى أُمُورٍ كُنْتُ أَتَشَوَّفُ إِلَيْهَا مِنْ أَحْوَالِي . وَلَيْسَ
ذَلِكَ بِدَلِيلٍ عَلَى أَنَّ الْقَصْدَ لِلرُّؤْيَا يُجَدِّدُهَا ؛ وَإِنَّمَا هَذِهِ الْحَالُومَاتُ
تُحْدِثُ اسْتِعْدَاداً فِي النَّفْسِ لَوُقُوعِ الرُّؤْيَا ؛ فَإِذَا قَوِيَ الْاسْتِعْدَادُ
كَانَ أَقْرَبَ إِلَى حُصُولِ مَا يُسْتَعَدُّ لَهُ وَلِلشَّخْصِ أَنْ يَفْعَلَ مِنْ
الْاسْتِعْدَادِ مَا أَحَبَّ وَلَا يَكُونُ دَلِيلًا عَلَى إِيقَاعِ الْمُسْتَعَدِّ لَهُ .
فَالْمُذَدَّرُ عَلَى الْاسْتِعْدَادِ غَيْرُ الْمُذَدَّرِ عَلَى الشَّيْءِ ؛ فَاعْلَمْ ذَلِكَ وَتَذَكَّرْهُ
فِيمَا تَجِدُ مِنْ أَمْثَالِهِ . وَاللَّهُ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ .

فصل

ثُمَّ إِنَّمَا نَجِدُ فِي النَّوعِ الْإِنْسَانِيِّ أَشْخَاصاً يُخْتَلِفُونَ بِالْكَائِنَاتِ
قَبْلَ وَقُوعِهَا ، بِطَبِيعَةٍ فِيهِمْ يَتَمَيَّزُ بِهَا صَنَعُهُمْ عَنْ سَائِرِ النَّاسِ ، وَلَا
يَرْجِعُونَ فِي ذَلِكَ إِلَى صِنَاعَةٍ ، وَلَا يَسْتَدِلُّونَ عَلَيْهِ بِأَثَرٍ مِنَ النُّجُومِ .
وَلَا غَيْرِهَا ؛ إِنَّمَا نَجِدُ مَدَارِكَهُمْ فِي ذَلِكَ يُجْتَمِعُ فِطْرَتُهُمْ أَلَّتِي فُطِرُوا
عَلَيْهَا ؛ وَذَلِكَ مِثْلُ الرَّمَّافِينَ وَالنَّاظِرِينَ فِي الْأَجْسَامِ الشَّفَافَةِ
كَالْأَرَايَا وَطَسَاسِ الْمَاءِ ، وَالنَّاظِرِينَ فِي قُلُوبِ الْحَيَوَانَاتِ وَأَكْبَادِهَا
وَعِظَائِهَا وَأَهْلِ الزَّجَرِ فِي الطَّيْرِ وَالسَّبَاعِ ، وَأَهْلِ الطَّرِيقِ بِالْحَصَى
وَالْحُبُوبِ مِنَ الْخِطَّةِ وَالنَّوَى ، وَهَئِذَا كُلُّهَا مَوْجُودَةٌ فِي عَالَمِ الْإِنْسَانِ
لَا يَسَعُ أَحَدًا جَعْلُهَا وَلَا إنْكَارُهَا . وَكَذَلِكَ الْمُهَانِينَ يُلْقَى عَلَى
أَلْسِنَتِهِمْ كَلِمَاتٌ مِنَ الْغَيْبِ فَيُخْبِرُونَ بِهَا . وَكَذَلِكَ النَّائِمُ وَالْمَيِّتُ

لأَوَّلِ مَوْتِهِ أَوْ قَوْمِهِ يَتَكَلَّمُ بِالْقَيْبِ . وَكَذَلِكَ أَهْلُ الرِّيَاضَاتِ مِنَ الْمُتَصَوِّفَةِ لَمْ يَمْدَارِكُوا فِي الْقَيْبِ عَلَى سَبِيلِ الْكَرَامَةِ مَعْرُوفَةً .

وَمِنْ الْآنَ تَتَكَلَّمُ عَلَى هَذِهِ الْإِذْرَاقَاتِ كُلِّهَا ، وَتَبْتَدِي مِنْهَا بِالْكِهَانَةِ ، ثُمَّ نَأْيَ عَلَيْهَا وَاحِدَةً وَاحِدَةً إِلَى آخِرِهَا . وَتَقْدِمُ عَلَى ذَلِكَ مُقَدِّمَةً فِي أَنَّ النَّفْسَ الْإِنْسَانِيَّةَ كَيْفَ تَسْتَعِدُّ لِإِذْرَاقِ الْقَيْبِ فِي جَمِيعِ الْأَصْنَافِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا . وَذَلِكَ أَنَّهَا ذَاتٌ رُوحَانِيَّةٌ مَوْجُودَةٌ بِالْقُوَّةِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الرُّوحَانِيَّاتِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ قَبْلَ ، وَإِنَّمَا تَخْرُجُ مِنَ الْقُوَّةِ إِلَى الْفِعْلِ بِالْبَدَنِ وَأَحْوَالِهِ . وَهَذَا أَمْرٌ مُذَكَّرٌ لِكُلِّ أَحَدٍ . وَكُلُّ مَا بِالْقُوَّةِ فَلَهُ مَادَّةٌ وَصُورَةٌ . وَصُورَةُ هَذِهِ النَّفْسِ الَّتِي بِهَا يَتِمُّ وُجُودُهَا هُوَ عَيْنُ الْإِذْرَاقِ وَالتَّعَمُّلِ . فَهِيَ تَوْجَدُ أَوَّلًا بِالْقُوَّةِ مُسْتَعِدَّةً لِلْإِذْرَاقِ وَقَبُولِ الصُّورِ الْكَلْبِيَّةِ وَالْجَزْئِيَّةِ . ثُمَّ يَتِمُّ نَشْؤُهَا وَوُجُودُهَا بِالْفِعْلِ بِمَصَاحِبَةِ الْبَدَنِ وَمَا يُعَوِّدُهَا بِوُجُودِ مُذَرَكَاتِهَا الْمُحْسُوسَةِ عَلَيْهَا ، وَمَا تَنْتَزِعُ مِنْ تِلْكَ الْإِذْرَاقَاتِ مِنَ الْمَعَانِي الْكَلْبِيَّةِ فَتَتَعَمَّلُ الصُّورَةَ ، مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى ، حَتَّى يَحْصَلَ لَهَا الْإِذْرَاقُ وَالتَّعَمُّلُ بِالْفِعْلِ ، فَتَتِمُّ ذَاتُهَا ، وَتَبْقَى النَّفْسُ كَالْمَبْذُولِ ، وَالصُّورُ مُتَابِقَةٌ عَلَيْهَا بِالْإِذْرَاقِ وَاحِدَةً بَعْدَ وَاحِدَةٍ . وَلِذَلِكَ يُجَدُّ الصَّبِيَّ فِي أَوَّلِ نَشْأَتِهِ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْإِذْرَاقِ الَّذِي لَهَا مِنْ ذَاتِهَا لَا يَنُومُ وَلَا يَكْتَشِفُ وَلَا يَتَبَيَّرُهَا . وَذَلِكَ لِأَنَّ صُورَتَهَا الَّتِي هِيَ عَيْنُ ذَاتِهَا وَهُوَ الْإِذْرَاقُ وَالتَّعَمُّلُ لَمْ يَتِمَّ بَعْدُ ، بَلْ لَمْ يَتِمَّ لَهَا أَنْتِزَاعُ الْكَلْبِيَّاتِ . ثُمَّ إِذَا تَمَّتْ ذَاتُهَا بِالْفِعْلِ حَصَلَ لَهَا مَا دَامَتْ مَعَ الْبَدَنِ قَوْعَانِ مِنَ الْإِذْرَاقِ : إِذْرَاقُ بَالَاتِ الْجَسْمِ تُؤَوِّدُهُ إِلَيْهَا الْمَدَارِكُ

الْبَدَنِيَّةُ ، وَإِدْرَاكُ يَدَايِهَا مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ وَهِيَ تَحْجُوبَةٌ عَنْهُ
بِالْإِنْتِهَاسِ فِي الْبَدَنِ وَالْحَوَاسِ وَيَشَوَّاعِلُهَا ، لِأَنَّ الْحَوَاسَ أَبَدًا
جَازِبَةٌ لَهَا إِلَى الظَّاهِرِ بِمَا فُطِرَتْ عَلَيْهِ أَوَّلًا مِنْ الْإِدْرَاكِ الْجِسْمَانِيِّ .
وَدَيْمًا تَنْقَسُ مِنَ الظَّاهِرِ إِلَى الْبَاطِنِ ، فَيَرْتَفِعُ حِجَابُ الْبَدَنِ لِحَلَّةٍ :
إِمَّا بِالْخَاصِيَّةِ الَّتِي هِيَ لِلْإِنْسَانِ عَلَى الْإِطْلَاقِ مِثْلَ النَّوْمِ ، أَوْ
بِالْخَاصِيَّةِ الْمَوْجُودَةِ لِبَعْضِ الْبَشَرِ مِثْلَ الْكِهَانَةِ وَالطَّرِيقِ ، أَوْ بِالرِّيَاضَةِ
مِثْلَ أَهْلِ الْكَشْفِ مِنَ الصُّوفِيَّةِ . فَتَلْتَمِصُ حِينَئِذٍ إِلَى الذَّوَاتِ
الَّتِي قُوَّتُهَا مِنَ الْمَلَاءِ الْأَعْلَى لَا بَيْنَ أَقْفِهَا وَأَقْفِهِمْ مِنَ الْإِتِّصَالِ فِي
الْوُجُودِ كَمَا قَرَّرْنَاهُ قَبْلَ . وَتِلْكَ الذَّوَاتُ رُوحَانِيَّةٌ وَهِيَ إِدْرَاكُ
حُضْرٍ وَعُقُولٍ بِالنَّفْسِ ، وَفِيهَا صُورُ الْمَوْجُودَاتِ وَحَقَائِقُهَا كَمَا سَرَّ .
فَيَتَجَلَّى فِيهَا شَيْءٌ مِنْ تِلْكَ الصُّورِ وَتَقْتَسِمُ مِنْهَا عُلُومًا . وَرُبَّمَا دُفِئَتْ
تِلْكَ الصُّورُ الْمَذْكُورَةُ إِلَى الْخِيَالِ فَيَصْرُفُهَا فِي الْقَوَالِبِ الْمُتَنَادِقَةِ ،
ثُمَّ يَرْاجِعُ الْحِسُّ بِمَا أَذْرَكَتْ إِمَّا مُجَرَّدًا أَوْ فِي قَوَالِبِهِ فَخُفِرُ بِهِ . هَذَا
هُوَ تَرْجُحُ اسْتِدَادِ النَّفْسِ لِهَذَا الْإِدْرَاكِ النَّفْسِيِّ . وَلَنَرْجِعَ إِلَى مَا
وَعَدْنَا بِهِ مِنْ بَيَانِ أَصْنَافِهِ :

فَأَمَّا النَّازِلُونَ فِي الْأَجْسَامِ الشَّفَافَةِ مِنَ الْمَرَايا وَطِلَاسِ الْيَاقُوتِ
وَقُلُوبِ الْحَيَوَانِ وَأَكْبَادِهَا وَعِظَائِهَا ، وَأَهْلُ الطَّرِيقِ بِالْحَمَى وَالنُّوَى ،
فَكُلُّهُمْ مِنْ قَبِيلِ الْكُهَّانِ ، إِلَّا أَنَّهُمْ أَضْمَفُ رُتَبَةً فِيهِ فِي أَصْلِهِ
خَلْقِهِمْ ، لِأَنَّ الْكُهَّانَ لَا يَخْتِاجُ فِي دَفْعِ حِجَابِ الْبَصَرِ إِلَى كَثِيرٍ
مُتَنَادِقَةٍ ، وَهَؤُلَاءِ يُعَانُونَ بِالْخِصَارِ الْمَدَارِكِ الْحِصِّيَّةِ كُلِّهَا فِي تَوْعُرٍ
وَلِجْدٍ مِنْهَا ، وَأَشْرَفُهَا الْبَصَرُ ، فَيَعَكِفُ عَلَى الْمَرْتَبَةِ الْبَسِيطَةِ حَتَّى

يبدو له منذرته الذي يُخبر به عنه . وربما يُظنُّ أنَّ مُشاهدة هؤلاء
 لما يرونه هو في سطح المرأة وليس كذلك . بل لا يزالون ينظرون
 في سطح المرأة إلى أن يغيبَ عن البصر ، ويبدو فيها بينهم وبين
 سطح المرأة حجابٌ كأنه غمامٌ يتشَلُّ فيه صُورُ هي مدارِهم ،
 فيُشِرونَ إليهم بالهَـصُودِ لما يتوجَّهونَ إلى مَرفَـقِهِ من تَغْيَرٍ أو إِبْـتِـاتٍ ،
 فيُخْبِرونَ بذلك على نحو ما أذكره . وأمَّا المرأةُ وما يُدرِكُ فيها
 من الصُورِ فلا يُدرِكونه في تلك الحال ؛ وإِنَّمَا يَتَشَأُّ لهم بها هذا
 النوعُ الآخرُ من الإِذْراكِ ، وهو نفسانيٌّ ليس من إِذْراكِ البَصَرِ ،
 بل يَتَشَكَّلُ به المَـدْرِكُ النفسانيُّ لِلْحَسِّ كما هو معروفٌ . ومثْلُ
 ذلك ما يَـمْرُضُ الثَّائِظِينَ في قُلُوبِ الحَيَوانَاتِ وأَكْبَادِهَا ،
 والثَّائِظِينَ في الماءِ والطِّـاسِ . وأمثال ذلك . وقد شاهدنا من هؤلاء
 مَنْ يَتَشَكَّلُ الحَسُّ بالبحرِ فقط ثم بالزَّعَمِ لِلإِسْتِـمْدَادِ ، ثم يُخْبِرُ كما
 أَذْركَ ؛ وَتَـزْعَمُونَ أَنَّهُمْ يَرُونَ الصُّورَ مُتَشَخِّصَةً في المَوادِّ تَحْكِي
 لهم أحوالَ ما يتوجَّهونَ إلى إِذْراكِهِ بِالمِثَالِ والإِشَارَةِ . وَغَيْبَةُ
 هؤلاء عن الحَسِّ أَخْفُ من الْأَوَّلِينَ . وَالْعَالَمُ أَبُو الغَرَابِ .

وَأَمَّا الزُّجَرُ وهو ما يَجْدُثُ من بَـضِّ النَّاسِ من التَّكَلُّمِ
 بِالتَّيْبِ عند سُـنُوحِ طَائِرٍ أَوْ حَيَوانٍ ، وَالْفِكْرُ فيه بعد مَنبِـيهِ ،
 وهي قُوَّةٌ في النَّفْسِ تَبْثُ على الحِرْصِ وَالْفِكْرِ فيما زُجِرَ فيه
 من تَرْبِيَةٍ أَوْ مَسْمُوعٍ . وَتَكُونُ قُوَّتُهُ المَخَيَّلَةُ كما قَدَّمَاهُ قُوَّةً ؛
 فَيَبْثُهَا في التَّبَحُّحِ مُتَعَبِّناً بِمَا نَاهَ أَوْ سَمِعَ ؛ فَيُؤَدِّيهِ ذَلِكَ إلى
 إِذْراكِهِ ما ، كما تَفْعَلُهُ أَقْوَةُ المَخَيَّلَةِ في النَّوْمِ . وَهَذَا زَكُودُ الحَوَاسِّ

إِذْ تَتَوَسَّطُ بَيْنَ الْحُوسِ الْأَرْنَبِيِّ فِي يَقْظَتِهِ وَنَجْمَتِهِ مَعَ مَا عَقَلَتْهُ
فَيَكُونُ عَنْهَا الرُّؤْيَا . وَأَمَّا الْجَانِينُ فَنُفُوسُهُمُ النَّاطِقَةُ ضَمِيمَةُ التَّلَوُّقِ
بِالْبَدَنِ ، لِقْسَادِ أَمْرَجَتِهِمْ غَالِبًا وَضَمْفِ الرُّوحِ الْخَلَوَاتِيِّ فِيهَا ،
فَيَكُونُ نَفْسُهُ غَيْرَ مُسْتَرْقِقَةٍ فِي الْخَوَاسِ وَلَا مُنْقَسِبَةٍ فِيهَا بِمَا شَغَلَهَا
فِي نَفْسِهَا مِنْ أَلَمِ النَّعْصِ وَمَرَضِهِ ، وَرَبُّهَا زَانِقَهَا عَلَى التَّلَوُّقِ بِهِ
رُوحَانِيَّةٌ أُخْرَى شَيْطَانِيَّةٌ تَتَشَبَّثُ بِهِ وَتَضْمَنُ هَذِهِ عَنْ مُمَاتِنَتِهَا ،
فَيَكُونُ عَنْهُ التَّخَبُّطُ . فَإِذَا أَصَابَهُ ذَلِكَ التَّخَبُّطُ إِمَّا لِقْسَادِ مِزَاجِهِ
مِنْ فُسَادٍ فِي ذَاتِهَا أَوْ لِمُزَاجِمَةِ مِنَ النُّفُوسِ الشَّيْطَانِيَّةِ فِي تَعَلُّقِهِ ،
غَابَ عَنْ حِسِّهِ مُجَلَّةٌ ، فَأَذْرَكَ لَمَحَةً مِنْ عَالَمِ نَفْسِهِ وَأَنْطَبَعَ فِيهَا
بَعْضُ الصُّوَرِ وَصَرَفَهَا الْخَيَالُ . وَرَبُّهَا نَطَقَ عَلَى لِسَانِهِ فِي تِلْكَ
الْحَالِ مِنْ غَيْرِ إِرَادَةٍ النُّطُوقِ .

وَإِذْرَاكَ هُوَلَاءُ كُلِّهِمْ مَشُوبٌ فِيهِ لُحُوقٌ بِالْبَاطِلِ ، لِأَنَّهُ لَا يَخْصُلُ
لَهُمُ الْإِتِّصَالُ وَإِنْ فَتَدُوا الْحِسَّ إِلَّا بَعْدَ الْإِنْسِنَانَةِ بِالتَّصَوُّرَاتِ
الْأَجْنِبِيَّةِ كَمَا قَرَّزَاهُ . وَمِنْ ذَلِكَ يَحْيِي الْكَذِبُ فِي هَذِهِ الْمَدَارِكِ .
وَأَمَّا الْعَرَّافُونَ فَهُمْ الْمُتَعَلِّقُونَ بِهَذَا الْإِذْرَاكِ وَلَيْسَ لَهُمْ ذَلِكَ الْإِتِّصَالُ ،
فَيَسْلُطُونَ الْفِكْرَ عَلَى الْأَمْرِ الَّذِي يَتَوَجَّهُونَ إِلَيْهِ ، وَيَأْخُذُونَ فِيهِ
بِالظَّنِّ وَالظُّغْمَيْنِ بِنَاءً عَلَى مَا يَتَوَهَّمُونَهُ مِنْ مَبَادِيءِ ذَلِكَ الْإِتِّصَالِ
وَالْإِذْرَاكِ ، وَيَتَحَنُّونَ بِذَلِكَ مَرَقَةَ الْقَيْبِ ، وَلَيْسَ مِنْهُ عَلَى
الْحَقِيقَةِ .

هَذَا تَحْصِيلُ هَذِهِ الْأُمُورِ . وَقَدْ تَكَلَّمَ عَلَيْهَا السُّعُودِيُّ فِي
(مَرْجِعِ الذَّهَبِ) ، فَاصَادَفَ تَحْقِيقًا وَلَا إِصَابَةً . وَيَظْهَرُ مِنْ كَلَامِهِ

الرَّجُلُ أَنَّهُ كَانَ بَعِيداً عَنِ الرُّسُوحِ فِي الْمَارِيفِ ، فَيَنْتَلُ مَا سَمِعَ مِنْ أَهْلِهِ وَمِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ .

وَهُنَيْدُ الْأَذْرَاكَاتُ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا مَوْجُودَةٌ كُلُّهَا فِي نَوْعِ الْبَشَرِ . فَقَدْ كَانَ الْعَرَبُ يُفْرَعُونَ إِلَى الْكُتُبَانِ فِي تَعَرُّفِ الْكَوَادِثِ وَيَتَنَاقَرُونَ فِيهِمْ فِي الْخُصُومَاتِ لِيَعْرِفُوهُمْ بِالنُّقُوتِ فِيهَا مِنْ إِذْرَاكِ غَيْبِهِمْ . وَفِي كُتُبِ أَهْلِ الْأَدَبِ كَثِيرٌ مِنْ ذَلِكَ . وَأَشْتَهَرَ مِنْهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ شَيْئٌ بَنُ أَغَادِرِ بْنِ رِزَارٍ ، وَسَطِيحُ بْنُ مَازِنِ بْنِ خَسَّانٍ ، وَكَانَ يُنْذِجُ كَمَا يُنْذِجُ الثَّوْبُ^(١) ، وَلَا عَظَمُ فِيهِ إِلَّا الْجُنُجَةُ . وَمِنْ مَشْهُورِ الْحِكَايَاتِ عَنْهَا تَأْوِيلُ رُؤْيَا رَبِيعَةَ بْنِ مُضَرَ ، وَمَا أَخْبَرَاهُ بِهِ مِنْ مُلْكِ الْخَبَشَةِ لِلْيَمَنِ وَمُلْكِ مُضَرَ مِنْ بَعْدِهِمْ ، وَظُهُورِ النَّبُوءَةِ الْهَمْدَانِيَّةِ فِي قُرَيْشٍ ، وَرُؤْيَا الْمَوْبَذَانِ الَّتِي أَوَّلَهَا سَطِيحُ لَمَّا بَعَثَ إِلَيْهِ بِهَا كِنزَى عَبْدَ الْمَسِيحِ فَأَخْبَرَهُ بِشَأْنِ النَّبُوءَةِ وَخَرَابِ مُلْكِ فَارَسَ . وَهُنَيْدُ كُلُّهَا مَشْهُورَةٌ . وَكَذَلِكَ الْعَرَّافُونَ كَانَ فِي الْعَرَبِ مِنْهُمْ كَثِيرٌ وَذَكَرُوهُمْ فِي أَشْعَارِهِمْ ، قَالَ :

قُلْتُ لِعَرَّافِ الْيَامَةِ دَاوِي قَائِنَكَ إِنْ دَاوَيْتَنِي لَطِيبُ

وَقَالَ الْآخَرُ :

جَمَلْتُ لِعَرَّافِ الْيَامَةِ حُكْمَهُ وَعَرَّافِ نَجْدٍ إِنْ هُمَا شَقِيَانِي
فَقَالَا شَفَاكَ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا لَنَا بِمَا حَمَلَتْ مِنْكَ الصُّلُوحُ يَدَانِ^(٢)

(١) أدرجت الثوب والكتاب : طويته (قاموس).

(٢) ما لنا لذة على شفاك من الحب الذي تحمله صلوعك .

وَعَرَّافُ الْيَامَةِ هُوَ رِبَاحُ بْنُ عِجَلَةَ؛ وَعَرَّافُ نَجْدٍ الْأَبْلَقُ الْأَسَدِيُّ.

ومن هذه المدارك القبيية، ما يصدرُ لبعض الناس، عند مُفَارَقَةِ الْبَقْعَةِ وَالْبَاسِ بِالنَّوْمِ مِنَ الْكَلَامِ عَلَى الشَّيْءِ الَّذِي يَنْشَوُّ إِلَيْهِ، بِمَا يُنْطَبِهُ غَيْبُ ذَلِكَ الْأَمْرِ كَمَا يُرِيدُ. وَلَا يَقَعُ ذَلِكَ إِلَّا فِي مَبَادِيءِ النَّوْمِ عِنْدَ مُفَارَقَةِ الْبَقْعَةِ وَذَهَابِ الْإِخْتِيَارِ فِي الْكَلَامِ؛ فَيَتَكَلَّمُ كَأَنَّهُ مُجْبُورٌ عَلَى النُّطْقِ؛ وَغَايَتُهُ أَنْ يَسْمَعَ وَيَفْهَمَ. وَكَذَلِكَ يَصْدُرُ مِنَ الْمُتَوَلِّينَ عِنْدَ مُفَارَقَةِ دُرُوسِهِمْ وَأَوْسَاطِ أَيْدَانِهِمْ كَلَامٌ بِمِثْلِ ذَلِكَ. وَلَقَدْ بَلَّغْنَا عَنْ بَعْضِ أَلْبَابِ رِقَّةِ الظَّالِمِينَ أَنَّهُمْ قَتَلُوا مِنْ مُسْجُونِهِمْ أَشْخَاصًا لِيَتَرَفَّعُوا مِنْ كَلَامِهِمْ عِنْدَ الْقَتْلِ عَوَاقِبَ أُمُورِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ فَأَعْلَمُوهُمْ بِمَا يَسْتَبْشِعُ. وَذَكَرَ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْغَايَةِ لَهُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ، أَنَّ أَدَمِيًّا إِذَا جُعِلَ فِي دَنْ يَمْلُوهُ يَذْهَبُ السِّنَمُ وَمَكَتَ فِيهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا يَقْدَى بِالْبَيْنِ وَالْجُوزِ حَتَّى يَذْهَبَ لَحْمُهُ وَلَا يَبْقَى مِنْهُ إِلَّا الرُّوقُ وَشَوْنُ رَأْسِهِ؛ فَيَخْرُجُ مِنْ ذَلِكَ الدَّهْنُ؛ فَحِينَ يَحْفُ عَلَيْهِ أَلْهَوَاهُ يُجِيبُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ يُسْأَلُ عَنْهُ مِنْ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ. وَهَذَا فِعْلٌ مِنْ مَنَاقِبِ أَعْمَالِ السَّحَرَةِ لَكِنْ يُقَعُّ مِنْهُ عَجَائِبُ الْعَالَمِ الْإِنْسَانِيِّ.

ومن الناس من يُجَاوِلُ حُصُولَ هَذَا الْمَذْكُورِ النَّبِيَّ بِالرِّيَاضَةِ؛ فَيُجَاوِلُونَ بِالْمُجَاهَدَةِ مَوْتًا صِنَاعِيًّا بِإِمَامَةِ جَمِيعِ الْعَوَى الْبَدِيَّةِ، ثُمَّ مَحْوِ آثَارِهَا الَّتِي تَلَوَّنَتْ بِهَا النَّفْسُ، ثُمَّ تَغْدِيهَا بِالذِّكْرِ لِتَزْدَادَ

قُوَّةٌ فِي نُفْسِهَا . وَيَحْصُلُ ذَلِكَ بِجَمْعِ الْفِكْرِ وَكَثْرَةِ الْجُوعِ . وَمِنْ الْمَلُومِ عَلَى الْقَطْعِ أَنَّهُ إِذَا رَزَلَ الْمَوْتُ بِالْبَدَنِ ذَهَبَ الْحُسُّ وَحِجَابُهُ وَأَطْلَمَتِ النَّفْسُ عَلَى ذَاتِهَا وَعَالِمِهَا . فَيُحَاوِلُونَ ذَلِكَ بِالْاِكْتِسَابِ ، لِيَمْتَعَ لَهُمْ قَبْلَ الْمَوْتِ مَا يَمْتَعُ لَهُمْ بَعْدَهُ ، وَتَطْلُعُ النَّفْسُ عَلَى الْمُنْغِيَّاتِ . وَمِنْ هَؤُلَاءِ أَهْلُ الرِّيَاضَةِ السَّخَرِيَّةِ يَرْتَضُونَ بِذَلِكَ لِيَحْصُلَ لَهُمُ الْإِطْلَاعُ عَلَى الْمُنْغِيَّاتِ وَالتَّصَرُّفَاتِ فِي الْعَوَالِمِ . وَأَكْثَرُ هَؤُلَاءِ فِي الْأَقَالِمِ الشَّخَرَفَةِ جَنُوبًا وَشَمَالًا خُصُوصًا بِإِلَادَةِ الْهِنْدِ . وَيُسَمُّونَ هُنَاكَ الْحَوِكَةَ وَلَهُمْ كُتُبٌ فِي كَيْفِيَّةِ هَذِهِ الرِّيَاضَةِ كَثِيرَةٌ ، وَالْأَخْبَارُ عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ غَرِيبَةٌ .

وَأَمَّا الْمُتَصَوِّفَةُ فَرِيَاضَتُهُمْ دِينِيَّةٌ وَغَرِيبَةٌ عَنْ هَذِهِ الْمَقَاصِدِ الْمَذْمُومَةِ ، وَإِنَّمَا يَتَصَدَّقُونَ بِجَمْعِ الْهَمِّ وَالْإِفْقَالِ عَلَى اللَّهِ بِالْكَلِيَّةِ لِيَحْصُلَ لَهُمْ أَذْوَاقُ أَهْلِ الْعِرْفَانِ وَالتَّوْحِيدِ ، وَيَزِيدُونَ فِي رِيَاضَتِهِمْ إِلَى الْجُلُوعِ وَالتَّقْدِيرِ بِالذِّكْرِ ، فَبِهَا تَتِمُّ وَجْهَتُهُمْ فِي هَذِهِ الرِّيَاضَةِ . لِأَنَّهُ إِذَا نَشَأَتِ النَّفْسُ عَلَى الذِّكْرِ كَانَتْ أَقْرَبَ إِلَى الْعِرْفَانِ بِاللَّهِ ، وَإِذَا عُرِّيَتْ عَنِ الذِّكْرِ كَانَتْ شَبْطَانِيَّةً . وَحُصُولُ مَا يَحْصُلُ مِنْ مَعْرِفَةِ الْغَيْبِ وَالتَّصَرُّفِ لِهَؤُلَاءِ الْمُتَصَوِّفَةِ إِنَّمَا هُوَ بِالرَّضَا ، وَلَا يَكُونُ مَقْصُودًا مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ ، لِأَنَّهُ إِذَا قَصِدَ ذَلِكَ كَانَتِ الْوُجْهَةُ فِيهِ لِتَمَيُّزِ اللَّهِ ، وَإِنَّمَا هِيَ لِقَصْدِ التَّصَرُّفِ وَالْإِطْلَاعِ عَلَى الْغَيْبِ ، وَأَخِيرَ بِهَا صَفَةً فَإِنَّمَا فِي الْحَقِيقَةِ يَرْكُزُ . قَالَ بَعْضُهُمْ : « مِنْ أَثَرِ الْعِرْفَانِ لِلْعِرْفَانِ قَدْ قَالَ الْبَاقِي (١) » . فَهُمْ

(١) أَيِ قَدْ قَالَ بَأَنَّ اللَّهَ لَهُ ثَلَاثُ ، أَيِ اشْرَكَ بِاللَّهِ .

يَقْصِدُونَ بِوُجْهِهِمُ الْمَبُودَ لَا لِشَيْءٍ سِوَاهُ . وَإِذَا حَصَلَ فِي أَثْنَاءِ ذَلِكَ مَا يَحْصُلُ قِيًّا لِقَرَضٍ وَغَيْرِ مَقْصُودٍ لَهُمْ . وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ يَفْرُغُ مِنْهُ إِذَا عَرَضَ لَهُ وَلَا يَحْفَظُ لَهُ ؛ وَإِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِذَلِكَ لِيُثَبِّرَهُ . وَحُصُولُ ذَلِكَ لَهُمْ مَعْرُوفٌ . وَلِئْسَمُونَ مَا يَقَعُ لَهُمْ مِنَ التَّيِّبِ وَالْحَدِيثِ عَلَى الْخَوَاطِرِ فِرَاسَةً وَكُشْفًا ، وَمَا يَقَعُ لَهُمْ مِنَ التَّصَرُّفِ كِرَامَةً ؛ وَلَيْسَ تَمَيُّزٌ مِنْ ذَلِكَ بِبَكِيرٍ فِي حَقِّهِمْ . وَقَدْ ذَهَبَ إِلَى انْكَارِهِ الْأُسْتَاذُ أَبُو إِسْحَاقَ الْإِسْقَرَانِيُّ وَأَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي زَيْدٍ الْمَالِكِيُّ فِي آخِرِينَ^(١) فِرَاداً مِنَ الْتِبَاسِ الْمُنْجِزَةِ بِتَبْيِيرِهَا . وَالْمَعْلُومُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمُتَكَلِّمِينَ حُصُولُ التَّفْرِقَةِ بِالتَّحْدِيدِ فَهُوَ كَافٍ . وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِنْ فِيكُمْ مُحَدِّثِينَ وَإِنْ مِنْهُمْ مُعَرِّمٌ » . وَقَدْ وَقَعَ لِلصَّحَابَةِ مِنْ ذَلِكَ وَقَائِعٌ مَعْرُوفَةٌ شَهَدَتْ بِذَلِكَ فِي مِثْلِ قَوْلِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « يَا سَارِيَّةُ الْجَلِيلِ » . وَهُوَ سَارِيَّةُ بِنْتُ ذُنَيْبٍ ، كَانَتْ قَائِداً عَلَى بَعْضِ جُيُوشِ الْمُسْلِمِينَ بِالْعِرَاقِ أَيَّامَ الْفَتْوحَاتِ ، وَتَوَرَّطَتْ مَعَ الْمُشْرِكِينَ فِي مَعْرَكَةٍ وَهُمْ بِالْأَهْزَامِ ، وَكَانَ يُقَرِّبُهُ جَبَلٌ يَتَجَهَّزُ إِلَيْهِ ، فَرُفِعَ لِعُمَرَ ذَلِكَ وَهُوَ يَنْطَلُبُ عَلَى الْيَتَرِ بِالْمَدِينَةِ فَنَادَاهُ : « يَا سَارِيَّةُ الْجَلِيلِ » وَسَمِعَتْهُ سَارِيَّةُ وَهُوَ بِمَكَانِهِ ، وَرَأَتْهُ شَخْصَةً هُنَاكَ ؛ وَالْقِصَّةُ مَعْرُوفَةٌ . وَوَقَعَ مِثْلُهُ أَيْضاً لِأَبِي بَكْرٍ فِي وَصِيِّهِ عَائِشَةَ أَبْنَتَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

(١) هو استعمال غير صحيح ، إلا أن ابن خلدون استعمله في مواضع متفرقة من كتاب العبر . والأصح : وآخرون .

في شأن ما تحكما^(١) من أوسق^(٢) التمر من حديقته ، ثم نبها على
جذذيه يتحور^(٣) عن الورثة . فقال في سياق كلامه : « وإنما هما
أخوالك وأختاك » فقالت : « إنما هي أسماء فن الأخرى » فقال :
إن ذا بطن بنت^(٤) خارجة أراها جارية ، فكانت جارية . وقع
في الموطأ في باب ما لا يجوز من التحلل . ومثل هذه الوقائع كثيرة
لهم ولن يبدئهم من الصالحين وأهل الاقتداء . إلا أن أهل التصوف
يقولون إنه يقل في زمن النبوة إذ لا يبقى للمريد حالة يحضره
النبي ، حتى إنهم يقولون إن المريد إذا جاء للمدينة النبوية يسلب
حاله ما دام فيها حتى يفارقها . والله يرزقنا الهداية ، ويرشدنا
إلى الحق .

فصل

ومن هؤلاء المريدن من المتصوفة قوم بهاليل^(٥) متوهون
أشبه بالجانين من الملاء ، وهم مع ذلك قد صحت لهم مقامات
الولاية وأحوال الصديقين ، وعلم ذلك من أحوالهم من يقم عنهم
من أهل النوق^(٦) ، مع أنهم غير مكلفين . ويقع لهم من الأخبار

(١) كذا بالأصل ، والأصح انحلهما ، لأنها هنا بمعنى خصها . ومعنى نحله : أعطاه .

(٢) أوسق : ج وسق ، وهو وزن ستين صاعاً أو حل بعير .

(٣) أي لتخص به .

(٤) بطن : بمعنى استقر . ويجوز أن تكون العبارة : إن ذا بطن بنت .

(٥) بهاليل : ج . بهلول وهو السيد الجامع لكل خير ، والمعنى المشهور لكلمة بهلول هو

المتوه .

(٦) أهل النوق : هم الذين يتاح لهم أن يلقوا حلاوة المعرفة الإلهية .

عن المنيبات عجائب؛ لأنهم لا يتعبون بشيء فيطلقون كلامهم في ذلك ويأتون منه بالعجائب، وربما ينكر القمها أنهم على شيء من المقامات لما يرون من سقوط التكليف عنهم؛ والولاية لا تحصل إلا بالعبادة، وهو غلط؛ فإن فضل الله يؤتيه من يشاء؛ ولا يتوقف حصول الولاية على العبادة ولا غيرها، وإذا كانت النفس الإنسانية ثابتة الوجود فالله تعالى يحبسها بما شاء من مواهبه وهؤلاء القوم لم تمنع نفوسهم الناطقة ولا فسدت كحال المجانين؛ وإنما قيد لهم العقل الذي يناط به التكليف، وهي صفة خاصة للنفس، وهي علوم ضرورية للإنسان يشتد بها نظره ويعرف أحوال معاشه واستقامة منزله. وكأنه إذا ميز أحوال معاشه واستقامة منزله لم يبق له عند في قبول التكليف لإصلاح معاديه. وليس من فقد هذه الصفة يفاقد لنفسه ولا ذاهل عن حقيقته؛ فيكون موجود الحقيقة معدوم العقل التكليفي الذي هو معرفة المعاش؛ ولا استحالة في ذلك؛ ولا يتوقف اصطفاؤه الله عبادته للمعرفة على شيء من التكليف. وإذا صح ذلك فاعلم أنه ربما يلتبس حال هؤلاء المجانين الذين تفسد نفوسهم الناطقة ويلتحقون بالبهائم. ولك في تمييزهم علامات؛ منها أن هؤلاء البهائم يجد لهم وجهة ما، لا يخلطون عنها أصلاً من ذكر وعبادة، لكن على غير الشروط الشرعية لما قلناه من عدم التكليف؛ والمجانين لا يجد لهم وجهة أصلاً. ومنها أنهم يخلقون على البله من أول نشأتهم، والمجانين يعرض لهم الجنون بعد ملته من العمر لعارض بدئية

طَبِيعِيَّةٌ ، فَإِذَا عَرَضَ لَهُمْ ذَلِكَ وَفَسَدَتْ لُفُوسُهُمُ النَّاطِقَةُ ذَهَبُوا بِالْحَيَّةِ .
وَمِنْهَا كَثْرَةُ تَصَرُّفِهِمْ فِي النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ لِأَنَّهُمْ لَا يَتَوَقَّفُونَ
عَلَى إِذْنٍ لِمَدَمِ التَّكْلِيفِ فِي حَقِّهِمْ ، وَالْمَجَانِينَ لَا تَصَرَّفُ لَهُمْ .
وَهَذَا فَصْلٌ انْتَهَى بِنَا الْكَلَامُ إِلَيْهِ ؟ وَاللَّهُ الْمُرِيدُ لِلصَّوَابِ .

فصل

وَقَدْ يَزْعُمُ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ هُنَا مَدَارِكًا^(١) لِلغَيْبِ ، مِنْ دُونِ
غَيْبٍ عَنْ الْبَحْسِ : فَهُمْ الْمُتَجَمِّعُونَ الْقَائِلُونَ بِالذَّلَالَاتِ النُّجُومِيَّةِ
وَمُقْتَضَى أَوْضَاعِهَا فِي الْفَلَكِ ، وَأَثَارِهَا فِي الْعَنَاصِرِ ، وَمَا يَحْصُلُ مِنَ
الِامْتِرَاجِ بَيْنَ طَبَاعِهَا بِالتَّنَاطُرِ ، وَيَتَأَدَّى مِنْ ذَلِكَ الْمِزَاجِ إِلَى الْهَوَاءِ .
وَهَؤُلَاءِ الْمُتَجَمِّعُونَ لَيْسُوا مِنَ الْغَيْبِ فِي شَيْءٍ ، إِنَّمَا هِيَ ظُنُونُ
حَدِيثَةٍ وَتَحْمِينَاتٌ مَبْنِيَّةٌ عَلَى التَّأْوِيلِ النُّجُومِيَّةِ وَحُصُولِ الْمِزَاجِ مِنْهُ
لِلْهَوَاءِ مَعَ مَزِيدٍ حَدَسٍ يَقِفُ بِهِ النَّازِلُ عَلَى تَفْصِيلِهِ فِي الشَّخْصِيَّاتِ
فِي الْعَالَمِ كَمَا قَالَ بَطْلِيمُوسُ . وَنَحْنُ نَبِينُ بَطْلَانَ ذَلِكَ فِي مَجَلِّهِ إِنْ
شَاءَ اللَّهُ . وَهُوَ لَوْ تَبَتَّ فَنَاقِضُهُ حَدَسٌ وَتَحْمِينٌ وَلَيْسَ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ فِي شَيْءٍ .
وَمِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مِنَ الْعَامَّةِ اسْتَبَطُوا الِاسْتِغْرَاجَ لِلغَيْبِ وَتَرَفُّفَ
الْكَائِنَاتِ بِصِنَاعَةِ سَمَوِهَا خَطَّ الرُّمْلِ بِنِسْبَةٍ إِلَى الْمَادَّةِ الَّتِي يَضَعُونَ
فِيهَا عَمَلَهُمْ . وَحُصُولُ هَذِهِ الصِّنَاعَةِ أَنَّهُمْ صَيَّرُوا مِنَ النُّقْطِ أَشْكَالًا
ذَاتَ أَرْبَعٍ مَرَاتِبٍ تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ مَرَاتِبِهَا فِي الزُّوجِيَّةِ وَالْفَرْدِيَّةِ

(١) كَذَا بِالْأَصُولِ فِي جَمِيعِ النُّسخِ وَالْأَصَحُّ أَنْ يُقَالُ : فَدِ يَطْرُقُ الْغَيْبُ أَنْ هُنَا مِنْ يَدْرِكُ
الْغَيْبِ ، فَتَسْجَمُ الْعِبَارَةُ مَعَ مَا يَمَعُهَا .

وَأَسْتَوَاتُهَا فِيهَا ، فَكَانَتْ يَسْتَةً عَشَرَ شَكْلًا : لِأَنَّهَا إِنْ كَانَتْ
 أَزْوَاجًا كُلُّهَا أَوْ أَفْرَادًا كُلُّهَا فَتَشْكَلَانِ ؛ وَإِنْ كَانَتْ الْفَرْدُ فِيهَا
 فِي مَرْتَبَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَدْ أَزْدَبَةُ أَشْكَالٍ ؛ وَإِنْ كَانَ الْفَرْدُ فِي
 مَرْتَبَتَيْنِ فَسِتَّةُ أَشْكَالٍ ؛ وَإِنْ كَانَ فِي ثَلَاثِ مَرَاتِبٍ فَأَزْدَبَةُ
 أَشْكَالٍ . جَاءَتْ يَسْتَةً عَشَرَ شَكْلًا مَيِّزُوهَا كُلُّهَا بِأَسْمَائِهَا وَأَوْصِيَا
 إِلَى سُودٍ وَنُحُوسٍ ، شَأْنُ الْكُوكِبِ ، وَجَلُّوا لَهَا يَسْتَةً عَشَرَ
 يَتَاءً طَبِيعِيَّةً يَزْعِمُهُمْ ، وَكَأَنَّهَا الْبُرُوجُ الْإِثْنَا عَشَرَ الَّتِي لِفَلَائِكِ
 وَالْأَوْتَادِ الْأَزْدَبَةِ ، وَجَلُّوا لِكُلِّ شَكْلٍ مِنْهَا يَتَاءً وَخُطُوطًا^(١)
 وَدَلَالَةً عَلَى صِنْفٍ مِنْ مَوْجُودَاتِ عَالَمِ الْمَنَاسِرِ يُنْتَصُّ بِهِ ،
 وَأَسْتَبْطَوا مِنْ ذَلِكَ قَنًا حَازُوا بِهِ قَنْ النِّجَامَةِ وَنَوْعَ قَضَائِهِ . إِلَّا
 أَنَّ أَحْكَامَ النِّجَامَةِ مُسْتَقِدَّةٌ إِلَى أَوْضَاعٍ طَبِيعِيَّةٍ كَمَا زَعَمَ بَطْلِيمُوسُ ،
 وَهَئِذَا إِنَّمَا مُسْتَقْدَهَا أَوْضَاعٌ تَحْكِيَّةٌ وَأَهْوَاءٌ إِتْفَاقِيَّةٌ ، وَلَا دَلِيلَ
 يَقُومُ عَلَى شَيْءٍ مِنْهَا . وَتَزْعُمُونَ أَنَّ أَصْلَ ذَلِكَ مِنَ الثَّبُوتِ الْقَدِيمَةِ
 فِي الْعَالَمِ ، وَرَبَّمَا نَسَبُوهَا إِلَى دَائِيَالٍ أَوْ إِلَى إِدْرِيسَ صَلَوَاتُ اللَّهِ
 عَلَيْهَا ، شَأْنُ الصَّنَائِعِ كُلِّهَا . وَرَبَّمَا يَدْعَوْنَ مَشْرُوعِيَّتَهَا وَيَتَحَبَّجُونَ
 بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كَانَ نَبِيٌّ يَخْطُ ، فَمِنْ وَافَقَ خَطُّهُ
 فَذَلِكَ » . وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى مَشْرُوعِيَّةِ خَطِّ الرَّمْلِ كَمَا
 يَزْعُمُهُ بَعْضُ مَنْ لَا تَحْصِيلَ لَهُ ؛ لِأَنَّ مَعْنَى الْحَدِيثِ كَانَ نَبِيٌّ
 يَخْطُ فَيَأْتِيهِ الْوَحْيُ عِنْدَ ذَلِكَ الْخَطِّ ، وَلَا اسْتِحَالَةٌ فِي أَنْ يَكُونَ
 ذَلِكَ عَادَةً لِبَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ ، فَمِنْ وَافَقَ خَطُّهُ ذَلِكَ النَّبِيُّ فَهُوَ ذَلِكَ ،

(١) كذا في نسخة : وحظوظاً .

أي فهو صحيح من بين الخطّ بما عضده من ألوحى لذلك النجيد
الذي كالت عادته ان يأتية ألوحى عند الخطّ . وأما إذا أخذ
ذلك من الخطّ مجرداً من غير موافقة وخير فلا . وهذا معنى
الحديث والله اعلم . فإذا أرادوا استخراج منسب يزعمهم عملوا
إلى قرطاس أو دملر أو دقيق فوضعوا النقط سطوراً على عدد
المراتب الأربع ، ثم كرروا ذلك أربع مرات فتجي ستة عشر
سطراً . ثم يطرّحون النقط أزواجاً ويضعون ما بقي من كل
سطر زوجاً كان أو فرداً في مرتبه على الترتيب ، فتجي أربعة
أشكال يضعونها في سطر متتالية ؛ ثم يؤلّدون منها أربعة أشكال
أخرى من جانب العرض باعتبار كل مرتبة وما قابلهما من
الشكل الذي بإزائه ؛ وما يجتمع منها من زوج أو فرد ،
فتكون ثمانية أشكال موضوعة في سطر ؛ ثم يؤلّدون من كل
شكلين شكلاً تحتها باعتبار ما يجتمع في كل مرتبة من مراتب
الشكلين أيضاً من زوج أو فرد فتكون أربعة أخرى تحتها ؛
ثم يؤلّدون من الأربعة شكلين كذلك تحتها ؛ ثم من الشكلين
شكلاً كذلك تحتها ؛ ثم من هذا الشكل الخامس عشر مع
الشكل الأول شكلاً يكون آخر الستة عشر . ثم يحكمون على
الخطّ كله بما اقتضته أشكاله من السودة والنحوسة بالذات ،
والنظر والحلول والامتراج والدلالة على أصناف الموجودات وسائر
ذلك تحكما غريباً . وكثرت هذه الصناعة في الممران ووضعت
فيها التاليف واشتهر فيها الأعلام من المصنّمين والمتأخرين ، وهي

كما رأيت تحكم وهوى. والتحقق الذي ينبغي أن يكون نصب
فكرك أن الثوب لا تذكرك بصناعة البتة ولا سبيل إلى تمرها
إلا لغوامس من البشر المقطوعين على الرجوع عن عالم الحس
إلى عالم الروح. ولذلك يستي المنجمون هذا الصنف كلهم
بالزهرين نسبة إلى ما تقتضيه دلالة الزهرة يذممهم في أصل
مواليدهم على إذرالك النيب. فالخط وغيره من هذه إن كان
الناظر فيه من أهل هذه الخاصية وقصد بهذه الأمور التي ينظر
فيها من النقط أو العظام أو غيرها إشغال الحس لترجع النفس
إلى عالم الروحانيات لحظة ما، فهو من باب الطرق بالحق والنظر
في قلوب الحيوانات والمرايا الشاففة كما ذكرناه. وإن لم يكن
كذلك، وإنما قصد معرفة النيب بهذه الصناعة وأنها تُفيله ذلك
فهدر من القول والعمل. والله يهدي من يشاء. والعلامة لهذه
النظرة التي فطر عليها أهل هذا الإذرالك النيب أنهم عند توجيههم
إلى تعرف الكائنات يترجم خروجهم عن حالتهم الطبيعية كالتأويل
والتمطيط ومبادئ النيب عن الحس، ويتكلف ذلك بالقوة والضعف
على اختلاف وجودها فيهم. فن لم توجد له هذه العلامة فليس من
إذرالك النيب في شيء وإنما هو سائر في تنفيقه^(١) كذبو.

(١) نفق البضاعة: روجها.

الفصل

ومنهم طوائف يَصْمُونَ قوانينَ لاِستِخراجِ التَّيْبِ ليست من الطَّوَرِ الْأَوَّلِ الَّذِي هُوَ مِنْ مَدَائِكِ النَّفْسِ الرُّوحَانِيَّةِ، وَلَا مِنْ أَلْهَسِ الْبَغْيِ عَلَى تَأْثِيرَاتِ النُّجُومِ كَمَا زَعَمَهُ بَطْلِيمُوسُ، وَلَا مِنْ الظَّنِّ وَالتَّخْمِينِ الَّذِي يُجَاوِلُ عَلَيْهِ الرِّفَافُونَ؛ وَإِنَّمَا هِيَ مَخَالِطُ يَجْمَعُونَهَا كَالْمَصَائِدِ لِأَهْلِ الْعُقُولِ الْمُتَنَفِّحَةِ. وَلَسْتُ أَذْكَرُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَا ذَكَرَهُ الْمَصْنُفُونَ وَوَلَّعَ بِهِ الْخَوَاصُّ. فَنَ تِلْكَ الْقَوَانِينُ الْحِسَابُ الَّذِي يُسَمُّونَهُ حِسَابَ التَّيْمِ وَهُوَ مَذْكَورٌ فِي آخِرِ كِتَابِ السِّيَاسَةِ الْمُنَسَوِيِّ لِأَرْسَطُو، يُعْرَفُ بِهِ الْغَالِبُ مِنَ الْمَغْلُوبِ فِي التَّحَارِيرِ مِنَ الْمُلُوكِ. وَهُوَ أَنَّ تُحَسَّبَ الْحُرُوفُ الَّتِي فِي أَسْمِ أَحَدِهِمَا بِحِسَابِ الْجُمْلَةِ الْمُصْطَلَحِ عَلَيْهِ فِي حُرُوفِ أُيُجِدُ^(١) مِنَ الْوَاحِدِ إِلَى الْأَلْفِ أَحَاداً وَعَشْرَاتٍ وَمِثْنٍ وَأَلُوفاً. فَإِذَا حَسِبْتَ الْأِسْمَ

(١) حساب الجمل المصطلح عليه في حروف أبجد هو أن لكل حرف من الحروف الهجائية رقماً خاصاً على النحو الآتي:

أولاً - حل طريقة المغاربة وهي الطريقة التي عطاها ابن خلدون وسار عليها:												
أ	ب	ج	د	هـ	و	ز	ح	ط	ي	ك	ل	م
٢٠٠	١٠٠	٩٠	٨٠	٧٠	٦٠	٥٠	٤٠	٣٠	٢٠	١٠	٩	٨
١٠٠٠	٩٠٠	٨٠٠	٧٠٠	٦٠٠	٥٠٠	٤٠٠	٣٠٠	٢٠٠	١٠٠	٩٠	٨٠	٧٠
ش	س	ت	ث	خ	ذ	ظ	غ	ف	ق	ر	ز	ح
١٠٠٠	٩٠٠	٨٠٠	٧٠٠	٦٠٠	٥٠٠	٤٠٠	٣٠٠	٢٠٠	١٠٠	٩٠	٨٠	٧٠

ثانياً - حل طريقة المشارقة، وهي الطريقة المشهورة في مصر والعراق وسوريا وغيرها من البلاد العربية الأخرى:

أبجد هو زحطي ك ل م ن س ع ف ص ق ر												
٢٠٠	١٠٠	٩٠	٨٠	٧٠	٦٠	٥٠	٤٠	٣٠	٢٠	١٠	٩	٨
١٠٠٠	٩٠٠	٨٠٠	٧٠٠	٦٠٠	٥٠٠	٤٠٠	٣٠٠	٢٠٠	١٠٠	٩٠	٨٠	٧٠
ش	س	ت	ث	خ	ذ	ظ	غ	ف	ق	ر	ز	ح
١٠٠٠	٩٠٠	٨٠٠	٧٠٠	٦٠٠	٥٠٠	٤٠٠	٣٠٠	٢٠٠	١٠٠	٩٠	٨٠	٧٠

ويستعمل حساب الجمل هذا للتخمين والذين يتماطرون بتاريخ الأحداث التاريخية والوفيات والولادات وما شاكل.

وَتَحْصَلَ لَكَ مِنْهُ عَدَدٌ فَاحْصِبِ أَسْمَ الْآخِرِ كَذَلِكَ . ثُمَّ اطْرَحْ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا تِسْعَةً تِسْعَةً ، وَاحْفَظْ بَقِيَّةَ هَذَا وَبَقِيَّةَ هَذَا . ثُمَّ أَنْظِرْ بَيْنَ الْمَدَدَيْنِ الْبَاقِيَيْنِ مِنْ حِسَابِ الْأَسْمَيْنِ : فَإِنْ كَانَ الْمَدَدَانِ مُخْتَلِفَيْنِ فِي الْكِيَّةِ وَكَانَا مِمَّا زُوِجَيْنِ أَوْ فَرَّقَيْنِ مِمَّا فَصَّاحِبُ الْأَقَلِّ مِنْهُمَا هُوَ النَّالِبُ ، وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا زَوْجًا وَالْآخَرُ فَرْدًا فَصَّاحِبُ الْأَكْثَرِ هُوَ النَّالِبُ ، وَإِنْ كَانََا مُتَسَاوِيَيْنِ فِي الْكِيَّةِ وَهُمَا مِمَّا زُوِجَانِ فَالْمَطْلُوبُ هُوَ النَّالِبُ ، وَإِنْ كَانََا مِمَّا فَرَّقَيْنِ فَالطَّالِبُ هُوَ النَّالِبُ . وَيُقَالُ هُنَاكَ بَيَّتَانِ فِي هَذَا الْعَمَلِ اشْعَرَا بَيْنَ النَّاسِ وَهُمَا :

أَرَى الزَّوْجَ وَالْأَفْرَادَ يَسْمُو أَقْلَهَا

وَأَكْثَرُهَا عِنْدَ التَّخَالُفِ غَالِبُ

وَيَنْتَلِبُ مَطْلُوبُ إِذَا الزَّوْجُ يَسْتَوِي

وَعِنْدَ أَسْتَوَاءِ الْفَرْدِ يَنْتَلِبُ طَالِبُ

ثُمَّ وَضَعُوا لِمُفْرَقَةٍ مَا يَبْقَى مِنَ الْحُرُوفِ بَعْدَ طَرَحِهَا يَنْتَسِمَةُ قَانُونًا مَعْرُوفًا عِنْدَهُمْ فِي طَرَحِ تِسْعَةٍ ، وَكَذَلِكَ أَنَّهُمْ جَمَعُوا الْحُرُوفَ الدَّالَّةَ عَلَى الْوَاحِدِ فِي الْمَرَاتِبِ الْأَذْبَعِ وَهِيَ : (أ) الدَّالَّةُ عَلَى الْوَاحِدِ وَ(ي) الدَّالَّةُ عَلَى الْمِثْرَةِ وَهِيَ وَاحِدٌ فِي مَرْتَبَةِ الْمِثْرَاتِ وَ(ق) الدَّالَّةُ عَلَى الْمِائَةِ لِأَنَّهَا وَاحِدٌ فِي مَرْتَبَةِ الْمِثْنِ وَ(ش) الدَّالَّةُ عَلَى الْأَلْفِ لِأَنَّهَا وَاحِدٌ فِي مَرْتَبَةِ الْأَلْفِ . وَلَيْسَ بَعْدَ الْأَلْفِ مَدَدٌ يُدَلُّ عَلَيْهِ بِالْحُرُوفِ ، لِأَنَّ الشَّيْنَ هِيَ آخِرُ حُرُوفِ أَلْفَبِدِ . ثُمَّ دَبَّجُوا هَذِهِ الْأَحْرُفَ الْأَذْبَعَةَ عَلَى نَسَقِ الْمَرَاتِبِ فَكَانَ مِنْهَا كَلِمَةٌ زَبَائِعِيَّةٌ

وهي (أيقش) . ثم فعلوا ذلك بالحروف الدالة على اثنين في المراتب الثلاث وأسقطوا مرتبة الآلاف منها لأنها كانت آخر حروف أجمدة ، فكان مجموع حروف الاثنين في المراتب الثلاث ثلاثة حروف ؛ وهي (ب) الدالة على اثنين في الآحاد و (ك) الدالة على اثنين في العشرات وهي عشرون و (ر) الدالة على اثنين في المئين وهي مائتان ، وصيروها كلمة واحدة ثلاثية على نسق المراتب وهي (بكر) . ثم فعلوا ذلك بالحروف الدالة على ثلاثة فنشأت عنها كلمة (تجلس) . وكذلك الى آخر حروف اجمدة . وصارت تسع كلمات نهاية عدد الآحاد (وهي : أيقش ، بكر ، جلس ، دمت ، هنت ، وصخ ، زغد ، حفظ ، طضغ) . مرتبة على قوالي الأعداد ، ولكل كلمة منها عددها الذي هي في مرتبتها ؛ فالواحد لكلمة أيقش ؛ والاثنان لكلمة بكر ؛ والثلاثة لكلمة جلس ؛ وكذلك الى التاسعة التي هي طضغ ، فتكون لها التسعة . فإذا أرادوا طرح الأسم يتسمة نظروا كل حرف منه في أي كلمة هو من هذه الكلمات ؛ وأخذوا عددها مكانه ، ثم جمعوا الأعداد التي يأخذونها بدلاً من حروف الاسم ، فإن كانت رائدة على التسمة أخذوا ما فضل عنها ، وإلا أخذوه كما هو ، ثم يفعلون كذلك بالاسم الآخر وينظرون بين الخارجين بما قدمناه . والسر في هذا القانون بين . وذلك أن الباقي من كل عدد من عقود الأعداد يطرح تسمة إنما هو واحد ؛ فكأنه يجمع عدد العقود خاصة من كل مرتبة ؛ فصارت أعداد العقود كأنها آحاد فلا فرق بين الاثنين

والمِثْرَيْنِ وَالْمِائَتَيْنِ وَالْأَلْفَيْنِ وَكُلُّهَا اثْنَانِ ؛ وَكَذَلِكَ الثَّلَاثَةُ وَالثَّلَاثُونَ
وَالثَّنَائِيَّةُ وَالثَّلَاثَةُ الْآلَافِ كُلُّهَا ثَلَاثَةٌ ثَلَاثَةٌ . فَوُضِعَتْ الْأَعْدَادُ
عَلَى التَّوَالِي دَالَّةٌ عَلَى أَعْدَادِ الْمُقَوِّدِ لَا غَيْرُ ؛ وَجُعِلَتْ الْحُرُوفُ
الدَّالَّةُ عَلَى أَصْنَافِ الْمُقَوِّدِ فِي كُلِّ كَلِمَةٍ مِنَ الْأَحَادِ وَالْمِثْرَاتِ
وَالْمِئِينَ وَالْأَلُوفِ^(١) ، وَصَارَ عَدَدُ الْكَلِمَةِ الْمَوْضُوعُ عَلَيْهَا نَائِبًا عَنْ
كُلِّ حَرْفٍ فِيهَا سِوَاهُ ؛ فَلَّ عَلَى الْأَحَادِ أَوْ الْمِثْرَاتِ أَوْ الْمِئِينَ ؛
فَيُؤْخَذُ عِنْدَ كُلِّ كَلِمَةٍ عِوَضًا عَنْ الْحُرُوفِ الَّتِي فِيهَا ؛ وَتُجْمَعُ كُلُّهَا
إِلَى آخِرِهَا كَمَا قُلْنَا . هَذَا هُوَ الْعَمَلُ الْمُتَدَاوِلُ بَيْنَ النَّاسِ مِنْذُ الْأَمْرِ
الْقَدِيمِ . وَكَانَ بَعْضُ مَنْ لَقِينَاهُ مِنْ شُيُوخِنَا يَرَى أَنَّ الصَّحِيحَ فِيهَا
كَلِمَاتٌ أُخْرَى تَسْمَعُ مَكَانَ هَذِهِ وَتُتَوَالِيَةُ كِتَابِهَا ، وَيَقُولُونَ
بِهَا فِي الطَّرْحِ يَتَسَمَّى مِثْلَ مَا يَقُولُونَهُ بِالْأُخْرَى سِوَاهُ ؛ وَهِيَ هَذِهِ :
أَرْبَ ، يَسْقَ ، جَزْلَطَ ، مَدُوصَ ، هَفَ ، تَحْدَنَ ، عَشَ ، خَغَ ، تَضَنَطَ ؛
تَسَعُ كَلِمَاتٍ عَلَى تَوَالِي الْعَدَدِ ، وَلِكُلِّ كَلِمَةٍ مِنْهَا عَدَدُهَا الَّذِي فِي
رَتَبَتِهِ ؛ فِيهَا الثَّلَاثِيُّ وَالرُّبَاعِيُّ وَالثَّنَائِيُّ . وَلَيْسَتْ جَارِيَةً عَلَى أَصْلِهِ
مُطَرِّدٌ كَمَا تَرَاهُ . لَكِنْ كَانَ شُيُوخُنَا يَقُولُونَهَا عَنْ شَيْخِ الْمَغْرِبِ فِي هَذِهِ
الْمَعَارِفِ مِنَ السِّمَاءِ وَأَسْرَارِ الْحُرُوفِ وَالتَّجَامَةِ وَهُوَ أَبُو الْمُبَاسِ
بْنُ الْبَنَاءِ ، وَيَقُولُونَ عَنْهُ إِنَّ الْعَمَلَ بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ فِي طَرِيحِ حِسَابِ
النِّمْرِ أَصَحُّ مِنَ الْعَمَلِ بِكَلِمَاتِ أَيْقَشَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ كَيْفَ ذَلِكَ .

(١) علق الموريني في طبعة بولاق على ذلك بقوله : وقوله والألوف فيه نظر لأن الحروف ليس فيها ما يزيد عن الألف كما سبق في كلامه إياه . وعلق الدكتور علي عبد الواحد والي على هذا التعليق بقوله : وقد أورد ابن خلدون كلمة الألوف بالجمع للمشكلة مع قوله الأحاد والعشرات والمئين ، وإن لم يكن في الحروف إلا ألف واحدة .

وهذه كلها مداركُ للقياس غيرُ مُستَقَدَّةٍ إلى بُرْهَانٍ ولا تحقيقٍ . والكتابُ الَّذِي وُجِدَ فِيهِ حِسَابُ النِّيمِ غَيْرُ مَمْرُوقٍ إِلَى أَرِسْطُو عِنْدَ الْحَقِيقِينَ لَّا فِيهِ مِنَ الْآرَاءِ الْبَمِيلَةِ عَنِ التَّحْقِيقِ وَالْبُرْهَانِ ؛ يَشْهَدُ لَكَ بِذَلِكَ تَصَفُّهُ إِنْ كُنْتَ مِنْ أَهْلِ الرِّسْوَةِ اهـ .

ومن هذه القوانين الصِّنَاعِيَّةِ لِإِسْتِخْرَاجِ الشُّيُوبِ فِيمَا لَا عَمُونَ الزَّايِرَجَةُ الْمُسَمَّاةُ « بِزَايِرَجَةِ الْعَالَمِ » الْمَرْوُوقَةُ إِلَى أَبِي الْعَبَّاسِ سَيِّدِي أَحْمَدَ السَّبْخِيّ مِنْ أَعْلَامِ الْمُتَصَوِّفَةِ بِالْمَغْرِبِ ، كَانَ فِي آخِرِ الْمَائَةِ السَّادِسَةِ بِمَرَّكَشَ وَلَقَدْ أَبِي يَعْقُوبَ الْمَنْصُورِ مِنْ مُلُوكِ الْوَحْدَيْنِ .

وهي غريبةُ الْعَمَلِ صِنَاعَةٌ . وَكَثِيرٌ مِنَ الْخَوَاصِرِ يُولَعُونَ بِإِفَادَةِ الْقَيْبِ مِنْهَا بِعَمَلِهَا الْمَعْرُوفِ الْمَلْفُوزِ ؛ فَيَحَرِّضُونَ بِذَلِكَ عَلَى حَلِّ رُزْمِهِ وَكَشْفِ غَايِضِهِ . وَصَوَّرْتُهَا أَلْتِي يَقَعُ الْعَمَلُ عَنْدهُمْ فِيهَا دَائِرَةٌ عَظِيمَةٌ فِي دَاخِلِهَا دَوَائِرُ مُتَوَازِيَةٌ لِلْأَفْلَاقِ وَالنَّاصِرِ وَالْمَكُونَاتِ وَالرُّوحَانِيَّاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَصْنَافِ الْكَائِنَاتِ وَالْعُلُومِ . وَكُلُّ دَائِرَةٍ مَقْسُومَةٌ بِأَقْسَامٍ فَلِكُلِّهَا : إِمَّا الْبُرُوجُ وَإِمَّا النَّاصِرُ أَوْ غَيْرُهَا . وَخُطُوطُ كُلِّ قِسْمٍ مَادَّةٌ إِلَى الْمَرْكَزِ وَيُسَمَّوْنَهَا الْأَوْتَادَ . وَعَلَى كُلِّ وَتَرٍ حُرُوفٌ مُتَابِعَةٌ مَوْضُوعَةٌ ، فَهِيَ بِرُشُومٍ الزِّمَامِ الَّتِي هِيَ أَشْكَالُ الْأَعْدَادِ عِنْدَ أَهْلِ الدَّوَاوِينِ وَالْحِسَابِ بِالْمَغْرِبِ لِهَذَا الْعَهْدِ ، وَمِنْهَا بِرُشُومِ النَّبَارِ الْمُتَعَادِفَةِ فِي دَاخِلِ الزَّايِرَجَةِ . وَبَيْنَ الدَّوَاوِينِ أَسْمَاءُ الْعُلُومِ وَمَوَاضِعُ

(١) علق الموريني على هذه الكلمة بقوله : « قوله برشوم أي موضوعة برشوم بضم الراء جمع برشوم بالشين المعجمة اهـ . ومعنى رشم : كتب . والرشم الكتابة والشكل . ومعنى برشوم الزمام : أشكال الأعداد المستعملة بالمغرب . ورشوم النبار : أشكال الأرقام الهندية المصطلح عليها في المشرق .

الْأَكْوَانِ . وعلى ظاهر الدوائرِ جَنُودٌ مُتَكَثِّرُ الْبُيُوتِ الْمُتَقَاعِطَةِ
طَوَلًا وَتَعَرُّضًا. يَنْتَقِلُ عَلَى تَحَنُّةٍ وَتَحْسِينٍ يَتَنَبَّأُ فِي الْعَرْضِ ، وَمَانَّةٍ
ووَاحِدٍ وَثَلَاثِينَ فِي الطَّوْلِ ، جَوَانِبُ مِنْهُ مَعْمُورَةُ الْبُيُوتِ نَادَةً
بِالْمَتَدِّ وَأُخْرَى بِالْخُرُوفِ ، وَجَوَانِبُ خَالِيَةُ الْبُيُوتِ . وَلَا تُعَلَّمُ
نِسْبَةُ تِلْكَ الْأَعْدَادِ فِي أَوْضَاعِهَا وَلَا الْقِسْمَةُ الَّتِي عَيَّنَتْ الْبُيُوتَ
الْعَايِرَةَ مِنَ الْخَالِيَةِ . وَحَافَاتُ الزَّايِرَةِ آيَاتٌ مِنْ عُرُوضِ الطَّوِيلِ
عَلَى رُويِّ اللَّامِ الْمَنْصُوبَةِ تَتَضَمَّنُ صُورَةَ الْعَمَلِ فِي اسْتِخْرَاجِ
الْمَطْلُوبِ مِنْ تِلْكَ الزَّايِرَةِ . إِلَّا أَنَّهَا مِنْ قَبِيلِ الْأَلْفَاظِ فِي عَدَمِ
الْوَضُوحِ وَالْجَلَاءِ . وَفِي بَعْضِ جَوَانِبِ الزَّايِرَةِ يَنْتَبِهُ مِنَ الشَّعْرِ
مَنْسُوبٌ لِبَعْضِ أَكْبَارِ أَهْلِ الْخَلْدَانِ^(١) بِالْمَغْرِبِ ، وَهُوَ مَالِكُ
ابْنُ وَهَبٍ مِنْ عُلَمَاءِ أَشْجَلِيَّةٍ كَانَ فِي الدَّوْلَةِ الْمُتَوَسِّطَةِ وَنَصَّ الْبَيْتَ :

سُؤَالُ عَظِيمُ الْخَلْقِ حُزْتُ قَصْنُ إِذَنْ
غَرَانِبُ شَكَّ ضَبْطُهُ الْجَدُّ مَثَلًا

وهو البيت المتداولُ عندهم في الْعَمَلِ لاسْتِخْرَاجِ الْجَوَابِ
مِنَ السُّؤَالِ فِي هَذِهِ الزَّايِرَةِ وَغَيْرِهَا . فَإِذَا أَرَادُوا اسْتِخْرَاجَ
الْجَوَابِ عَمَّا يُسْأَلُ عَنْهُ مِنَ الْمَسَائِلِ كَتَبُوا ذَلِكَ السُّؤَالَ وَقَطَعُوهُ
حُرُوفًا ، ثُمَّ أَخَذُوا الطَّالِيعَ لَذَلِكَ الْوَقْتِ مِنْ بُرُوجِ الْمَلَكِ وَدَرَجَاتِهَا ،
وَتَعَمَّدُوا إِلَى الزَّايِرَةِ ثُمَّ إِلَى الْوَتَرِ الْمَكْتَفِ فِيهَا بِالْبُرُوجِ الطَّالِيعِ
مِنْ أَوَّلِهِ مَاذَا إِلَى الْمَرْكَزِ ، ثُمَّ إِلَى مُحِيطِ الدَّائِرَةِ قِبَالَةَ الطَّالِيعِ .

(١) بمعنى: أنه من كبار المحققين والمخبرين عما يجيشه الغيب من أحداث الدهر وشؤون
المستقبل.

فَيَأْخُذُونَ جَمِيعَ الْحُرُوفِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَيْهِ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ ،
وَالْأَعْدَادِ الْمَرْسُومَةِ بَيْنَهُمَا ، وَيُصَوِّرُونَهَا حُرُوفًا بِحَسَابِ الْجُلُودِ .
وَقَدْ يَنْقُلُونَ أَحَادَهَا إِلَى الْعَشَرَاتِ وَعَشَرَاتِهَا إِلَى الْمِائِينَ وَبِالْمَكْسُورِ
فِيهَا كَمَا يَقْتَضِيهِ قَانُونُ السَّكْرِ عِنْدَهُمْ . وَيَضَعُونَهَا مَعَ حُرُوفِ
السُّؤَالِ وَيُضَيِّفُونَ إِلَى ذَلِكَ جَمِيعَ مَا عَلَى الْوَتَرِ الْمَكْتُوفِ بِالْبُرْجِ
الثَّالِثِ مِنَ الطَّالِيعِ مِنَ الْحُرُوفِ وَالْأَعْدَادِ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى الْمُرْكَزِ
فَقَطْ لَا يَتَجَاوِزُونَهُ إِلَى الْخِطِّ . وَيَنْقُلُونَ بِالْأَعْدَادِ مَا قَالُوهُ بِالْأَوَّلِ
وَيُضَيِّفُونَهَا إِلَى الْحُرُوفِ الْآخَرَى . ثُمَّ يَقْطَعُونَ حُرُوفَ الْبَيْتِ
الَّذِي هُوَ أَصْلُ السَّكْرِ وَقَانُونُهُ عِنْدَهُمْ ، وَهُوَ بَيْتُ مَالِكِ بْنِ وَهْبٍ
الْمُتَمِّمِ ، وَيَضَعُونَهَا نَاجِيَةً ، ثُمَّ يَضْرِبُونَ عِدَّةَ دَرَجِ الطَّالِيعِ فِي
أَسْرِ الْبُرْجِ . وَأَسْهُ عِنْدَهُمْ هُوَ بُعْدُ الْبُرْجِ عَنْ آخِرِ الرُّرَاتِبِ
عَكْسًا مَا عَلَيْهِ الْأَسُّ عِنْدَ أَهْلِ صِنَاعَةِ الْحِسَابِ ؛ فَإِنَّهُ عِنْدَهُمْ
الْبُعْدُ عَنْ أَوَّلِ الْمَرَاتِبِ . ثُمَّ يَضْرِبُونَهُ فِي عِدَّةٍ آخَرَ يُسَمُّونَهُ
الْأَسَّ الْأَكْبَرَ وَالنُّورَ الْأَصْلِيَّ . وَيَدْخُلُونَ بِمَا تَجَمَّعَ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ
فِي بُيُوتِ الْجُدُولِ عَلَى قَوَائِنَ مَعْرُوفَةٍ وَأَعْمَالٍ مَذْكُورَةٍ وَأَذْوَارِ
مَعْدُودَةٍ . وَيَسْتَخْرِجُونَ مِنْهَا حُرُوفًا وَيُسْقِطُونَ أُخْرَى . وَيُقَابِلُونَ
بِهَا مَعَهُمْ فِي حُرُوفِ الْبَيْتِ وَيَنْقُلُونَ مِنْهُ مَا يَنْقُلُونَ إِلَى حُرُوفِ
السُّؤَالِ ، وَمَا مَعَهَا ؛ ثُمَّ يَطْرَحُونَ تِلْكَ الْحُرُوفَ بِأَعْدَادٍ مَلُومَةٍ
يُسَمُّونَهَا الْأَذْوَارَ ؛ وَيُخْرِجُونَ فِي كُلِّ دَوْرٍ الْحَرْفَ الَّذِي يَنْتَهِي
عِنْدَهُ الدَّوْرُ ، يُعَاوِدُونَ ذَلِكَ بِعِدَّةِ الْأَذْوَارِ الْمَعِيَّةِ عِنْدَهُمْ لِهَذَا ؛
فَيَخْرِجُ لَهَا حُرُوفَ مُتَعَلِّمَةٍ وَتُؤَلَّفُ عَلَى التَّوَالِي قَصِيدٌ كَلِمَاتِ

منظومة في تَيْتٍ واحدٍ على وَرْدٍ أَلَيْتٍ الذي يُقَابِلُ به العَمَلُ
وَرَوِيهِ وهو يَتُّ مالِكِ بْنِ وَهَيْبٍ الْمُتَمِّمُ حَسْبَمَا نَذَكُرُ ذلك كله
في فصلِ العلومِ عِنْدَ كَيْفِيَّةِ العَمَلِ بهذه الزايرة .

وقد رأينا كثيراً من الخواصِّ يَتَهافتون على اسْتِخْرَاجِ التَّيْبِ
منها بتلك الأعمالِ وَيَجْسَبُونَ أَنَّ ما وَقَعَ من مُطَابَقَةِ الجوابِ
لِلسُّؤالِ في توافُقِ الخطابِ دَلِيلٌ على مطابقةِ الواقعِ . وليس ذلك
يُصَحِّحُ ؛ لأنَّهُ قد مرَّ لك أَنَّ التَّيْبَ لا يُنْذَكُّ بِأَمْرِ صِنَاعِيٍّ
الْبَيْتَةِ ؛ وإِنَّمَا المُطَابَقَةُ الَّتِي فيها بينَ الجوابِ والسُّؤالِ من حيثِ
الْأَهَامُ والتَّوافُقُ في الخطابِ حتى يَكُونَ الجوابُ مُسْتَقِيماً أو مُوَافِقاً
لِلسُّؤالِ . ووقوعُ ذلك بهذه الصِّنَاعَةِ في تَكْسِيرِ الحُرُوفِ الْجَمْعَةِ
من السُّؤالِ والأوتارِ . والدُّخُولُ في الجُملِ بِالأَعْدَادِ الْجَمْعَةِ من
ضَرْبِ الأَعْدَادِ الْمُفْرُوضَةِ واسْتِخْرَاجِ الحُرُوفِ من الجُملِ بِذلك
وَطَرَحِ أُخْرَى وَمُعَاوَذَةُ ذلك في الأَذْوَارِ المَمْدُودَةِ ، وَمُقَابَلَةُ ذلك
كُلُّهُ بِحُرُوفِ التَّيْتِ على التَّوَالِي ، غيرُ مُسْتَكْرَرٍ . وقد يَمُتُّ الإِطْلَاعُ
من بعضِ الأَذْكَاءِ على تَنَاسُبِ بينَ هذه الأشياءِ فَيَمُتُّ لَهُ مَعْرِفَةُ
المُجْهُولِ . فَاتَّعَنَسَ بينَ الأشياءِ هو سَبَبُ الحُصُولِ على المُجْهُولِ
من المَعْلُومِ الحَاصِلِ لِنَفْسِهِ ، وَطَرِيقُ الحُصُولِ ، ولا سَبَباً من أَهْلِ
الرِّيَاضَةِ ، فَإِنَّمَا تُفِيدُ العَمَلُ قُوَّةً على القِيَّاسِ وَزِيَادَةً في الفِكرِ .
وَقَدْ مرَّ تَقْلِيلُ ذلك غيرَ مَرَّةٍ .

ومن أَجْلِ هذا المَعْنَى يَلْسَبُونَ هذه الزايرةَ في الغَالِبِ لِأَهْلِ
الرِّيَاضَةِ ؛ فَهِيَ مُنْسَوْبَةٌ لِلسُّنَنِ . ولقد وَقَفْتُ على أُخْرَى مُنْسَوْبَةٍ

لِسَهْلٍ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ . وَلَمْ يَرِ إِذَا مِنْ الْأَعْمَالِ الْغَرِيبَةِ وَالْمَعَانِيِ
الْجَبِيَّةِ ، وَالْجَوَابُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْهَا قَالِيَرٌ فِي خُرُوجِهِ مَنْظُومًا
يُظْهِرُ لِي إِذَا هُوَ الْمُقَابَلَةُ بِحُرُوفِ ذَلِكَ الْبَيْتِ . وَلِهَذَا يَكُونُ النَّظْمُ
عَلَى وَزْنِهِ وَدَوِّيهِ . وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَا وَتَجَدُّ أَعْمَالًا أُخْرَى لَهُمْ فِي مِثْلِ
ذَلِكَ أَسْقَطُوا فِيهَا الْمُقَابَلَةَ بِأَلْبَيْتِ فَلَمْ يَخْرُجِ الْجَوَابُ مَنْظُومًا كَمَا
تَرَاهُ عِنْدَ الْكَلَامِ عَلَى ذَلِكَ فِي مَوْضِعِهِ . وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ تَضَيُّقُ
مَدَارِكُهُمْ عَنِ التَّصْدِيقِ بِهَذَا الْعَمَلِ وَتُفَوِّذُوهُ إِلَى الْمَطْلُوبِ ، فَيَنْكِرُ
صِحَّتَهَا وَيَتَحَسَّبُ أَنَّهَا مِنَ التَّغْيِلَاتِ وَالْإِلْهَامَاتِ ، وَأَنْ صَاحِبَ
الْعَمَلِ بِهَا يُثَبِّتُ حُرُوفَ الْبَيْتِ الَّذِي يَنْظُمُهُ كَمَا يَرِيدُ بَيْنَ أَثْنَاءِ
حُرُوفِ السُّؤَالِ وَالْأَوْتَارِ ، وَيَفْعَلُ تِلْكَ الصِّنَاعَاتِ عَلَى غَيْرِ نِسْبَةٍ
وَلَا قَانُونٍ ، ثُمَّ يَحْيِي بِأَلْبَيْتِ وَيُوهِمُ أَنَّ الْعَمَلَ جَاءَ عَلَى طَرِيقَةٍ
مُنْضَبِغَةٍ . وَهَذَا الْحِسَابُ قَوْمُهُمْ فَايَسُّ حَمَلٍ عَلَيْهِ الْقُصُورُ مِنْ قَهْمِ
التَّنَاسُبِ بَيْنَ الْمَوْجُودَاتِ وَالْمَعْدُومَاتِ ، وَالتَّفَاوُتِ بَيْنَ الْمُدَارِكِ
وَالْمَقُولِ . وَلَكِنْ مِنْ شَأْنِ كُلِّ مُدْرِكٍ أَنْكَارَ مَا لَيْسَ فِي طَوْقِهِ
إِدْرَاكُهُ . وَيَكْفِينَا فِي رَدِّ ذَلِكَ مُشَاهَدَةُ الْعَمَلِ بِهَذِهِ الصِّنَاعَةِ
وَالْحُسْنِ الْقَطِيعِي ، فَإِنَّمَا جَاءَتْ بِعَمَلٍ مُطَرَّدٍ وَقَانُونٍ صَحِيحٍ لَا
يَرْتَبِعُهُ فِيهِ عِنْدَ مَنْ يُبَاشِرُ ذَلِكَ يَمْنٌ لَهُ ذِكَاةٌ وَحَسَنٌ . وَإِذَا كَانَ
كَثِيرٌ مِنَ الْمَلَامَةِ فِي الْعَمَلِ الَّذِي هُوَ أَوْضَحُ الْوَاضِحَاتِ يَمْسُرُ عَلَى
الْقَهْمِ إِدْرَاكُهُ لِبُعْدِ النِّسْبَةِ فِيهِ وَخَفَافِهَا ، فَا ظَنُّكَ بِثَلِّ هَذَا مَعَ

(١) كذا في جميع النسخ . ولعلها عمرة عن «المعاني» وهو الإتيان بكلام لا يعتد به لعله .
هكذا يقتضي سياق الكلام .

خفاء النسب فيه وغرائبها . فلقد ذكر مسألة من العلماء يتضح لك بها شيء مما ذكرنا . مثاله : لو قيل لك خذ عدداً من الدراهم وأجعل بإزاء كل درهم ثلاثة من الفلوس ، ثم اجمع الفلوس التي أخذت واشتر بها طائراً ؛ ثم اشتر بالدراهم كلها طيوراً يسير ذلك الطائر ؛ فكم الطيور المشتراة بالدراهم والفلوس ؟ فجوابه أن تقول هي تسعة . لأنك تعلم أن فلوس الدراهم أربعة وعشرون ؛ وأن الثلاثة منها وأن ستة أثنان الواحد ثمانية ، فإذا جمعت الثمن من الدراهم إلى الثمن الآخر فكان كله ثمن طائر فهي ثمانية طيور ستة أثنان الواحد ، وتريد على الثانية طائراً آخر وهو المشتري بالفلوس المأخوذة أولاً ، وعلى يسره اشترت بالدراهم ؛ فتكون تسعة . فانت ترى كيف خرج لك الجواب المضمر بسر التناسب الذي بين أعداد المسئلة . وألوهم أول ما يلقي إليك هذه وأمثالها إنما تحسلة من قبيل ألفب الذي لا يمكن معرفته . وظهر أن التناسب بين الأمور هو الذي يخرج مجهولها من معلومها . وهذا إنما هو في الواقع الحاصلة في الوجود أو العلم . وأما الكائنات المستقلة إذا لم تعلم أسباب وقوعها ولا يثبت لها خبر صادق عنها فهو غيب لا يمكن معرفته . وإذا تبين لك ذلك فالأعمال الواقعة في الزايدة كلها إنما هي في استخراج الجواب من الفاظ السؤال ؛ لأنها كما رأيت استبطأ حروف على ترتيب من تلك الحروف يمينها على ترتيب آخر . وسر ذلك إنما هو من تناسب يتيها يطلع عليه بعض

دون بعضه . فمن عرف ذلك التماسه تيسر عليه استخراج ذلك
 الجواب بطلب القوانين . والجواب يدل في مقام آخر من حيث
 موضوع الفاظه وتراكيبه على وقوع أحد طرفي السؤال من
 نفي أو إثبات . وليس هذا من المقام الأول ؛ بل إنما يجمع
 لطائفة الكلام لما في الخارج . ولا سبيل إلى معرفة ذلك من
 هذه الأعمال بل البشر محجوبون عنه ؛ وقد استأثره الله بعلومه ؛
 ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ .

البَابُ الثَّانِي

في الحيوان الجاهل والاهل والبهيمة والنبات والجمادات وما يعرض في ذلك
من الاحوال وفيه فصول وتجهيزات

الفصل الأول

في ان اهل البحر والشمس طبيعة

إِعْلَمُ أَنَّ اخْتِلَافَ الْأَجْيَالِ فِي أَحْوَالِهِمْ إِنَّمَا هُوَ بِاخْتِلَافِ مُجَلَّتِهِمْ
مِنَ الْمَعَاشِ ؛ فَإِنَّ أَجْيَاثَهُمْ إِنَّمَا هُوَ لِتَعَاوُنٍ عَلَى تَحْصِيلِهِ وَالْإِتِّدَاءِ
بِمَا هُوَ ضَرُورِيٌّ مِنْهُ وَبَسِطُ قَبْلِ الْحَاجَةِ وَالْكَفَالَةِ . فَهُمْ مِنْ
يَسْتَعْمِلُ الْقَلَحَ مِنَ الْفِرَاسَةِ وَالزَّرَاعَةِ ؛ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَحِلُ الْقِيَامَ عَلَى
الْحَيَوَانِ مِنَ النَّعْمِ وَالْبَقَرِ وَالْمَرْءِ وَالنَّحْلِ وَالِدُّودِ لِتَنَاجِيهَا وَاسْتِخْرَاجِ
فَضْلَاتِهَا . وَهَؤُلَاءِ الْقَائِمُونَ عَلَى الْقَلَحِ وَالْحَيَوَانِ تَنْعُمُهُمُ الضَّرُورَةُ ،
وَلَا بَدَّ ، إِلَى الْبَدَنِ لِأَنَّهُ مُتَّعٌ لِمَا لَا يَتَّسِعُ لَهُ الْحَوَاضِرُ مِنَ الْمَزَارِعِ
وَالْقُنُنِ وَالْمَسَارِحِ لِلْحَيَوَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ . فَكَانَ اخْتِصَاصُ هَؤُلَاءِ
بِالْبَنُو أَمْرًا ضَرُورِيًّا لَهُمْ ؛ وَكَانَ حِينَئِذٍ أَجْيَاثُهُمْ وَتَعَاوُنُهُمْ فِي
حَاجَاتِهِمْ وَمَعَايِشِهِمْ وَغَمَرَانِهِمْ مِنَ الْقُوَّةِ وَالْكَيْفِ وَالذَّفَاعَةِ إِنَّمَا هُوَ

بالمقدار الذي يَحْفَظُ الحَيَاةَ ، وَيُحْصِلُ بُلْعَةَ الشَّيْءِ من غير مزيد عليه للَسْبِزِ عما وراء ذلك .

ثم إذا اتَّسَعَتْ أحوالُ هؤلاء المُتَحِيلِينَ لِلْمَعَاشِ وَحَصَلَ لَهُمْ مَا قَوَّى الْحَاجَةَ مِنَ النِّيِّ وَالرَّفْهِ ، دَعَاهُمْ ذَلِكَ إِلَى السَّكُونِ وَالنَّمَةِ ، وَتَمَازَوْا فِي الزَّائِدِ عَلَى الصَّرُورَةِ ، وَاسْتَكْتَرَوْا مِنَ الْأَقْوَاتِ وَالْمَلَايِسِ ، وَالتَّائَقَرُ فِيهَا وَقَسَمَةُ الْبُيُوتِ وَاخْتِطَاطُ الْمَدْنِ وَالْأَمْصَارِ لِلتَّحْضُرِ . ثم تَرِيدُ أحوالُ الرَّفْهِ وَالذَّمَّةِ فَتَجْبِيهِ عَوَائِدُ التَّرَفِّ الْبَالِغَةُ مَبَالِغًا فِي التَّائَقَرِ فِي عِلَاجِ الْقَوَى وَاسْتِجَادَةِ الْمَطَايِخِ وَانْتِقَاءِ الْمَلَايِسِ الْفَائِزَةِ فِي أَنْوَاعِهَا مِنَ الْحَرِيرِ وَالْمَدْيَاجِ وَغَيْرِ ذَلِكَ ، وَمُعَالَاةِ الْبُيُوتِ وَالصُّرُوحِ وَإِحْكَامِ وَضْعِهَا فِي تَنْجِيدِهَا^(١) ، وَالْإِنْتِهَاءِ فِي الصَّنَائِعِ فِي الْخُرُوجِ مِنَ الْقُوَّةِ إِلَى الْفِعْلِ إِلَى غَايَاتِهَا ، فَيَتَّخِذُونَ الْقُصُورَ وَالْمَنَازِلَ ، وَيُجْرُونَ فِيهَا الْمِيَاهَ وَيُمَالُونَ فِي صَرْحِهَا ، وَيُيَالِفُونَ فِي تَنْجِيدِهَا ، وَيَتَخَلَّقُونَ فِي اسْتِجَادَةِ مَا يَتَّخِذُونَهُ لِمَاشِيهِمْ مِنْ مَلْبُوسٍ أَوْ فِرَاشٍ أَوْ آيَةٍ أَوْ مَاعُونٍ . وَهَؤُلَاءِ هُمُ الْحَضَرُ ، وَمَعْنَاهُ الْحَاضِرُونَ ، أَهْلُ الْأَمْصَارِ وَالْبُلْدَانِ . وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يَلْتَحِلُّ فِي مَعَاشِهِ الصَّنَائِعَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْتَحِلُّ التِّجَارَةَ . وَتَكُونُ مَكَلِسُهُمْ أُنْمَى وَأَرْذَفَ مِنْ أَهْلِ الْبَدْوِ ؛ لِأَنَّ أحوَالَهُمْ زَائِلَةٌ عَلَى الصَّرُورِيِّ وَمَعَاشُهُمْ عَلَى نِسْبَةِ وَجْدِهِمْ . فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ أَجْيَالَ الْبَدْوِ وَالْحَضَرِ طَبِيعَةٌ لَا بُدَّ مِنْهَا كَمَا قُلْنَا .

(١) بمعنى التزيين .

الفصل الثاني

في أن أول الصب في القلعة طبع

قد قدمنا في الفصل قبله أن أهل البنى هم المتعطلون للمعاش
الطبيعي من الفلح والقيام على الأنعام ، وأنهم مقصرون على
الغروبي من الأقوات والملابس والمسكن وسائر الأحوال
والواند ومقصرون عما فوق ذلك من حاجهم أو كماله يتخذون
البوت من الشعر والوبر أو الشجر أو من الطين والحجارة غير
منجّلة ، إنما هو قصد الاستقلال والكنز لا ما وراءه ، وقد يأوون
إلى الغيران والكهوف . وأما أقواتهم فيتناولون بها يسيراً يعالج
أو يقيّر علاج ألبنة إلا ما مسنة النار . فمن كان معاشه منهم في
الزراعة والقيام بالفلح كان المقام به أولى من الظن ، وهؤلاء
سكان المدن والقرى والجبال ، وهم عامة البرية والأعاجم . ومن
كان معاشه في الساقية يثقل القنم والبقر فهم ظعن في الأغلب
لازتياد المسارح والمياه ليحوائتهم ، فالتقلب في الأرض أصلح
بهم ، ويسون شايئة ومعناه القائون على الشاء والبقر ، ولا
يقيمون في القفر لفقدان المسارح الطيبة ، وهؤلاء مثل البرية
والترك وإخوانهم من التركان والصقاية : وأما من كان معاشهم
في الأبله فهم أكثر ظناً وأبعد في القفر بجلاً ، لأن مسارح
الثول ونباتها وشجرها لا يستغني بها الأبل في قوام حياتها عن

مراعي الشجر بالقرى وورد مياه الملح^(١) والصليب فصل الشتاء في نواحيه فراراً من أذى البرد إلى دقاة هوائه طلباً للخضر النتاج في رماله، إذ الإبل أصب الحيوان فصلاً ونحاشاً وأحوجها في ذلك إلى الدقاة، فأضطروا إلى إنباد النجعة . ودجا ذاقهم الحامية عن التلول أيضاً، فأوغلوا في القفار نفرة عن الضعة منهم؛ فكلوا لذلك أشد الناس قوحشاً، ويتزولون من أهل الحواضر منزلة الوحش غير المقدور عليه والمفتري من الحيوان الجهم، وهؤلاء هم العرب، وفي مناهم طعون البربر ودانة بالمقرب والأكراد والتركمان والترك بالشرق . إلا أن العرب أبعد نجعة وأشد بدابة لأنهم مختصون بالقيام على الإبل فقط، وهؤلاء يقومون عليها وعلى الشيا والبقر معها . فقد تبين لك أن جبل العرب طبيعي لا بد منه في العمران . والله سبحانه وتعالى أعلم.

الفصل الثالث

في أن البدو أقدم من الحضرة وطلبه عليه وأن البلدة أصل المدن
والإستقام بعد لها

قد ذكرنا أن البدو هم المفتصرون على الضرورية في أحوالهم، الماجزون عما فوقه، وأن الحضرة الممتنون بماجات الترف والكمال في أحوالهم وعوائدهم . ولا شك أن الضرورية أقدم من الحليج

(١) يقال ملح الماء: صار «ملحاً» بعد أن كان عذباً . (فلموس).

وَالْكَالِي وَسَابِقُ عَلَيْهِ ؛ لِأَنَّ الضَّرُورِيَّ أَصْلُ وَالْكَالِي فَرَعٌ نَاشِئٌ عَنْهُ . فَالْبَدْوُ أَصْلُ الْمَدْنِ وَالْحَضَرُ وَسَابِقُ عَلَيْهَا لِأَنَّ أَوَّلَ مَطَالِبِ الْإِنْسَانِ الضَّرُورِيَّ ، وَلَا يَنْتَهِي إِلَى الْكَمَالِ وَالتَّرَفِّ إِلَّا إِذَا كَانَ الضَّرُورِيُّ حَاصِلًا . فَخُشُونَةُ الْبِدَاوَةِ قَبْلَ رِقَّةِ الْخَضَاوَةِ . وَلِهَذَا يَجِدُ التَّمَدُّنَ غَايَةً لِلْبَدْوِيِّ يُجْرِي إِلَيْهَا ، وَيَنْتَهِي بِسَمْعِهِ إِلَى مُقْتَرَحِهِ مِنْهَا . وَمَتَى حَصَلَ عَلَى الرِّيشِ الَّذِي يَحْصُلُ لَهُ بِهِ أَحْوَالُ التَّرَفِّ وَعَوَائِدُهُ عَاجَ إِلَى الدَّعَةِ ، وَأَمَكْنَ نَفْسَهُ إِلَى قِيَادِ الْمَدِينَةِ . وَهَكَذَا شَأْنُ الْبَائِلِ الْمُتَبَدِّيَةِ كُلِّهِمْ . وَالْحَضَرِيُّ لَا يَنْشَوُّ إِلَى أَحْوَالِ الْبَادِيَةِ إِلَّا لِضَرُورَةٍ تَدْعُوهُ إِلَيْهَا أَوْ لِتَحْصِيرٍ عَنْ أَحْوَالِ أَهْلِ مَدِينَتِهِ .

وَمَا يَشْهَدُ لَنَا أَنَّ الْبَدْوَ أَصْلُ لِلْحَضَرِ وَمُتَمَدِّنٌ عَلَيْهِ ، أَنَا إِذَا فَتَشْنَا أَهْلَ مِصْرَ مِنَ الْأَمْصَارِ وَجَدْنَا أَوَّلِيَّةَ أَكْثَرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْبَدْوِ الَّذِينَ يَنْسَاجِبُونَ ذَلِكَ الْخَضَرِ فِي قُرَاهِ ، وَأَنَّهُمْ آيَسُوا فَسَكَنُوا الْخَضَرَ وَعَدَلُوا إِلَى الدَّعَةِ وَالتَّرَفِّ الَّذِي فِي الْخَضَرِ . وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَحْوَالَ الْخَضَاوَةِ نَائِشَةٌ عَنْ أَحْوَالِ الْبِدَاوَةِ وَأَنَّهَا أَصْلُ لَهَا ، فَصَهْمَةٌ . ثُمَّ إِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْبَدْوِ وَالْحَضَرِ مُتَفَاوِتٌ الْأَحْوَالِ مِنْ جَيْسِهِ : قَرُبٌ حَيٍّ أَعْظَمُ مِنْ حَيٍّ ؛ وَبَقِيلَةٌ أَعْظَمُ مِنْ قَبِيلَةٍ ؛ وَمِصْرٌ أَوْسَعُ مِنْ مِصْرٍ ؛ وَمَدِينَةٌ أَكْثَرُ عُمرَانًا مِنْ مَدِينَةٍ . فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ وُجُودَ الْبَدْوِ مُتَمَكِّنٌ عَلَى وُجُودِ الْمَدْنِ وَالْأَمْصَارِ وَأَصْلُ لَهَا ؛ بِمَا أَنَّ وُجُودَ الْمَدْنِ وَالْأَمْصَارِ مِنْ عَوَائِدِ التَّرَفِّ وَالدَّعَةِ الَّتِي هِيَ مُتَأَخِّرَةٌ عَنْ عَوَائِدِ الضَّرُورَةِ الْمَحَاشِيَةِ ؛ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الفصل الرابع

في أهل البدو أقرب إلى الخير من أهل الحضرة

وسببهُ أَنَّ النَّفْسَ إِذَا كَانَتْ عَلَى الْفِطْرَةِ الْأُولَى كَانَتْ مُهَيَّئَةً يَقْبُولُ مَا يَرُدُّ عَلَيْهَا وَيَنْطَبِعُ فِيهَا مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ ؛ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ، فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ نَصْرَانِيَّةٌ أَوْ مَجَسَّانِيَّةٌ » . وَيَقْدَرُ مَا سَبَقَ إِلَيْهَا مِنْ أَحَدِ الْخَلْقَيْنِ تَبَعْدُ عَنْ الْأُخْرَى وَيَصْغُبُ عَلَيْهَا أَكْسَابُهَا : فَصَاحِبُ الْخَيْرِ إِذَا سَبَقَتْ إِلَى نَفْسِهِ عَوَائِدُ الْخَيْرِ وَحَصَلَتْ لَهَا مَلَكَتُهُ بَعْدَ عَنِ الشَّرِّ وَصَغِبَ عَلَيْهِ طَرِيقُهُ ؛ وَكَذَا صَاحِبُ الشَّرِّ إِذَا سَبَقَتْ إِلَيْهِ أَيْضاً عَوَائِدُهُ . وَأَهْلُ الْحَضَرَةِ يَكْثُرُ مَا يُعَاوَنُ مِنْ فُتُونِ الْمَلَاذِ وَعَوَائِدِ التَّرَفِّ وَالْإِقْبَالِ عَلَى الدُّنْيَا وَالْمَكُوفِ عَلَى شَهْوَاهِمُ مِنْهَا ، قَدْ تَلَوَّثَتْ أَنْفُسُهُمْ بِكَثِيرٍ مِنْ مَذْمُومَاتِ الْخُلُقِ وَالشَّرِّ ، وَبَعَلَّتْ عَلَيْهِمْ طُرُقُ الْخَيْرِ وَمَسَالِكُهُ يَقْدَرُ مَا حَصَلَ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ . حَتَّى لَقَدْ ذَهَبَتْ عَنْهُمْ مَذَاهِبُ الْإِلْهَمَةِ فِي أَحْوَالِهِمْ ، فَتَجِدُ الْكَثِيرَ مِنْهُمْ يُقْنِعُونَ فِي أَقْوَالِ الضَّعْثَاءِ فِي تَجَالِيهِمْ وَبَيْنَ كِبَرَانِهِمْ وَأَهْلِهِمْ حَادِيهِمْ ، لَا يَصُدُّهُمْ عَنْهُ وَازِعُ الْإِلْهَمَةِ ، لَمَّا أَخَذَتْهُمْ بِهِ عَوَائِدُ السُّوءِ فِي الظَّاهِرِ بِالْقَوَائِحِ قَوْلًا وَعَمَلًا . وَأَهْلُ الْبَدْوِ وَإِنْ كَانُوا مُثْبِلِينَ عَلَى الدُّنْيَا وَمِنْهُمْ إِلَّا أَنَّهُ فِي الْقُدْرَةِ الشَّرَوِيَّةِ لَا فِي التَّرَفِّ وَلَا فِي شَيْءٍ مِنْ أَسْبَابِ الشَّهَوَاتِ وَالْمَلَذَاتِ

ودواعيها . فتوارثتهم في معاملاتهم على نسبتها وما يحصل فيهم من مذاهب السوء وثمرات الخلق بالنسبة إلى أهل الحضر أقل بكثير . هم أقرب إلى القطرة الأولى وأبعد عما ينطبع في النفس من سوء الملكات بكثرة الموائد الذمومة وقبحها ؛ فيسئل علاجهم عن علاج الحضر ، وهو ظاهر . وقد يتوضح فيها بعد أن الحضارة هي نهاية العمران وخروجه إلى الفساد ، ونهاية الشر والبعد عن الخير . فقد تبين أن أهل البدو أقرب إلى الخير من أهل الحضر . والله يحب المتقين .

ولا يترض على ذلك بما ورد في صحيح البخاري من قول المجاج لسلطنة بن الأكوع وقد بلغه أنه خرج إلى سكنى البادية ، فقال له : « ارتدخت على عقبيك ؟ تعربت ؟ » فقال : « لا ، ولكن رسول الله ﷺ أذن لي في البدو » . فاعلم أن الهجرة افترضت أول الإسلام على أهل مكة ليكونوا مع النبي ﷺ حيث حل من المواطن ينصرونه ويظاهرونه على أمرهم ويخبرونه ، ولم تكن واجبة على الأعراب أهل البادية ؛ لأن أهل مكة يسمهم من عصية النبي ﷺ في المظاهرة والحراسة ما لا يمس غيرهم من بادية الأعراب . وقد كان المهاجرون يستعينون بالله من التعرب وهو سكنى البادية حيث لا يجب الهجرة . وقال ﷺ في حديث سمع به أبي وقاص عند مرضه بمكة : « اللهم آمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم » ؛ ومعناه أن يؤثروهم للإقامة المدينة وعدم التحول

عنها ، فلا يَرِجُوا عَنْ هُجْرَتِهِمْ أَلَّتِي ابْتَدَأُوا بِهَا ، وهو من باب الرجوع على القَب في السَّيْرِ إلى وَجْهِ من أَلْوُجُوه . وقيل إن ذلك كَانَ خاصاً بما قبل الفتح حين كانتِ الْحَاجَةُ دَاعِيَةً إِلَى الْهَجْرَةِ لِقِلَّةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَأَمَّا بعد الفتح وحين كَثُرَ الْمُسْلِمُونَ وَأَعْتَزَلُوا وَتَكَلَّلَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ بِالْمِصْبَةِ من النَّاسِ فَإِنَّ الْهَجْرَةَ سَائِقَةٌ حِينَئِذٍ ، لِقَوْلِهِ ﷺ لَا هَجْرَةَ بعدَ الْفَتْحِ . وقيل سَمَطَ إِنْشَاؤُهَا عَنْ يُسْلِمَ بعدَ الْفَتْحِ . وقيل سَمَطَ وَجُوبُهَا عَنْ أَسْلَمَ وَهَاجَرَ قبلَ الْفَتْحِ . وَالْكَلُّ يُجْمَعُونَ على أَنَّهَا بعدَ الْوَفَاةِ سَائِقَةٌ لِأَنَّ الصَّحَابَةَ أَفْتَرَقُوا من يَوْمِئِذٍ فِي الْأَفَاقِ وَانْتَشَرُوا وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا فَضْلُ السُّكْنَى بِالْمَدِينَةِ وَهُوَ هَجْرَةٌ . فَقَوْلُ الْحَاجِّ لِسَلَمَةَ حِينَ سَكَنَ الْبَادِيَةَ ارْتَدَدَتْ عَلَى عَقِبَيْكَ ؟ تَرَبَّيْتُ ؟ نَعَى عَلَيْهِ فِي تَرْكِ السُّكْنَى بِالْمَدِينَةِ بِالْإِشَارَةِ إِلَى الدَّعَاءِ بِالْمَأْوَرِ الَّذِي قَدَّمَاهُ ، وَهُوَ قَوْلُهُ : « وَلَا تَزِدْهُمْ على أَعْقَابِهِمْ » . وقوله تَرَبَّيْتُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ صَارَ مِنَ الْأَعْرَابِ الَّذِينَ لَا يُهَاجِرُونَ . وَأَجَابَ سَلَمَةَ بِإِنْكَارِ مَا أَلْزَمَهُ مِنَ الْأَتْرَافِ ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَذِنَ لَهُ فِي الْبَدْوِ . وَيَكُونُ ذَلِكَ خَاصّاً بِهِ كَشَهَادَةِ خُرَيْمَةَ^(١) وَعَنَاقِ أَبِي بُرْدَةَ^(٢) . وَيَكُونُ الْحَاجُّ إِثْمًا نَعَى عَلَيْهِ تَرْكَ السُّكْنَى بِالْمَدِينَةِ فَقَطْ ، لَعَلَّهُ يَسْقُوطُ الْهَجْرَةُ بعدَ الْوَفَاةِ ، وَأَجَابَهُ سَلَمَةُ بِأَنَّهُ اعْتَنَاهُ لِإِذْنِ النَّبِيِّ

(١) هو خزيمة بن ثابت الأنصاري ، صحابي ؛ وقد جعل الرسول ﷺ شهادته بشهادة

رجلين .

(٢) العناق : الأثني من ولد للمز قبل استكمالها الحول ؛ وقد أجاز النبي ﷺ لأبي بردة بن نيار

خاصة أن يضيئي بها . يقصد ابن خلدون أن الخصوصيات مستثناة من عموم الأحكام ، لما ورد بشأنها في أحاديث الرسول .

أولى وأفضل؛ فما آثره به واختصه إلا لئلي عليه فيه . وعلى كل تقدير فليس دليلاً على مذمة البدو الذي عبر عنه بالتعرب؛ لأن مشروعية الهجرة إنما كانت كما علمت لظاهرة النبي ﷺ وحراسته ، لا لمذمة البدو . فليس في التعرب عليه ترك هذا الواجب بالتعرب دليل على مذمة التعرب . والله سبحانه أعلم وبه التوفيق .

الفصل الخامس

في أهل البحر واليه القربى من أهل البحر

والسبب في ذلك أن أهل الحضر ألقوا جُيوبهم على يهاد الراحة والدعة ، وأنعموا في النعم والترف ووكلا أثرهم في المدافعة عن أموالهم وأنفسهم إلى واليهم والحاكم الذي يسوسهم والحاوية التي قوت حراستهم، واستأنموا إلى الأسوار التي تحوطهم وألحز الذي يحول دوتهم ، فلا تهيجهم هينة^(١) ولا يُنفّر لهم صيد^(٢)؛ فهم غارون^(٣) آمنون، قد ألقوا السلاح، وقالت على ذلك منهم الأجيال، وتترلوا منزلة النساء والولدان الذين هم عيال على أبي مشاؤهم؛ حتى صار ذلك خلقاً يتزلّ منزلة الطبيعة.

(١) الهينة: الصبوت القزح .

(٢) كناية عن الطمأنينة

(٣) غارون: غلالون مطمئون .

وَأَهْلُ الْبَنُو لِيَتَرُدِّدَهُمْ عَنِ الْمَجْتَمَعِ ، وَتَوْحِشِهِمْ فِي الصَّوَاخِي ، وَيُعَلِّمِهِمْ
عَنِ الْحَايِمَةِ ، وَأَنْتَبِذِهِمْ عَنِ الْأَسْوَارِ وَالْأَبْوَابِ قَائِمُونَ بِالْمَدَافِعَةِ عَنْ
أَنْفُسِهِمْ ، لَا يَكُونُهَا إِلَى سِوَاهُمْ ، وَلَا يَثْقُونَ فِيهَا بِغَيْرِهِمْ . فَمِنْ
دَائِمًا يَحْمِلُونَ السِّلَاحَ وَيَتَلَقَّتُونَ عَنْ كُلِّ جَانِبٍ فِي الطَّرِيقِ ، وَيَتَجَافُونَ
عَنِ الْمَجْرُوعِ إِلَّا غَرَارًا فِي الْمَجَالِسِ وَعَلَى الرِّجَالِ وَفَوْقَ الْأَقْتَابِ ،
وَيَتَوَجَّسُونَ لِلنَّبَاتِ^(١) وَالْمِهْمَاتِ ، وَيَتَرَدَّدُونَ فِي الْقُفْرِ وَالْبِدَاءِ ،
مُدْلِينَ يَبْأَسِيهِمْ ، وَاثْقِينَ بِأَنْفُسِهِمْ ، قَدْ صَارَ لَهُمُ الْبَأْسُ خُلُقًا
وَالشَّجَاعَةُ سَجِيَّةً يَنْجُمُونَ إِلَيْهَا مَتَى دَعَاهُمْ دَاعٍ أَوْ اسْتَقَرَّ لَهُمْ
صَارِخٌ . وَأَهْلُ الْحَضَرِ مَعَهَا خَالَطُوهُمْ فِي الْبَادِيَةِ أَوْ صَاحَبُوهُمْ فِي
السَّفَرِ عِيَالٌ عَلَيْهِمْ لَا يَمْلِكُونَ مَعَهُمْ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ أَنْفُسِهِمْ . وَذَلِكَ
مُشَاهِدٌ بِالْبَيَانِ حَتَّى فِي مَعْرِفَةِ النَّوَاحِي وَالْمِهْمَاتِ وَمَوَارِدِ الْمِيَاهِ
وَمَشَارِعِ السُّبُلِ . وَسَبَبُ ذَلِكَ مَا شَرَحْنَاهُ . وَأَصْلُهُ أَنَّ الْإِنْسَانَ
ابْنُ عَوَانِدٍ وَمَأْلُوفٍ لَا ابْنُ طَبِيعَةٍ وَمَزَاجٍ . فَالَّذِي أَلْقَاهُ فِي
الْأَحْوَالِ حَتَّى صَارَ خُلُقًا وَمَلَكَةً وَعَادَةً تَنْزَلُ مَنْزِلَةَ الطَّبِيعَةِ
وَالْمِلَكَةِ . وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ فِي الْأَدَمِيِّينَ تَجْنَهُ كَثِيرًا صَحِيحًا . وَاللَّهُ
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ .

(١) يتوجسون: يشعمون. والنبات: الأصوات الخفية.

الفصل السادس

في أن سقاة أهل النعم بالحكم بضعة إليهم فهم
خليفة بالجنة منهم

وذلك أنه ليس كل أحد ماله أمر نفسه ؛ إذ رؤساء
والأمراء المالكون لأمر الناس قليل بالنسبة إلى غيرهم ؛ فإن
الغالب أن يكون الإنسان في ملكة غيره ، ولا بد فإن كانت
الملكة رفيعة وعادلة ، لا يمانع منها حكم ولا منع وصدد كان
من تحت يديها مديرين بما في أنفسهم من شجاعة أو جبن ، وإيقين
يعتمدوا الوازع ، حتى صار لهم الإذلال جيلة لا يعرفون سواها .

أما إذا كانت الملكة وأحكامها بالقهر والسطوة والإخافة
فكثير جيتد من سوزة بآسهم ، وتذهب النعمة عنهم ، لا
يكون من التكاثر في النفوس المضطهدة كما نبتة . وقد نهى
عمر سعد رضي الله عنهما عن مثلها ، لما أخذ زهرة بن جبرية
سلب الجالوس ، وكانت قيمته خمسة وسبعين ألفاً من الذهب ،
وكان أتبع الجالوس يوم القاديية فقتله وأخذ سلبه ، فأنزعه
منه سعد وقال له : « هلا أنتظرت في أتباعه إذني ؟ » وكتب إلى
عمر يستأذنه ؛ فكتب إليه عمر : « تمد إلى مثل زهرة وقد

صَلِّيَ بِمَا صَلَّيَ بِهِ^(١)، وَتَقِيَّ عَلَيْكَ مَا تَقِيَّ مِنْ حَرِيكَ وَتَكْسِرُ فَوْقَهُ^(٢) وَتُقَسِّدُ قَلْبُهُ^(٣) وَأَمْضَى لَهُ حُمْرُ سَلْبِهِ .

وَأَمَّا إِذَا كَانَتْ الْأَحْكَامُ بِالْعِقَابِ فُذِيبَةُ اللَّبَاسِ بِالْكَلْبَةِ ؛ لِأَنَّ وَقُوعَ الْعِقَابِ بِهِ وَلَمْ يُدَافِعْ عَنْ نَفْسِهِ يُكْسِبُهُ الْمَذَلَّةَ الَّتِي تَكْسِرُ مِنْ سُودَةِ بَأْسِهِ بِلاَ شَكٍّ . وَأَمَّا إِذَا كَانَتْ الْأَحْكَامُ تَأْدِيبِيَّةً وَتَعْلِيمِيَّةً وَأُخِذَتْ مِنْ عَهْدِ الصِّبَا أَثَرَتْ فِي ذَلِكَ بَعْضَ الشَّيْءِ لِمَزَاجِهِ عَلَى الْخَافَةِ وَالْأَنْفِيَادِ ، فَلَا يَكُونُ مُدْبِلًا بِأَسْوَأِ^(٤) . وَلِهَذَا نَجِدُ الْمُتَوَحِّشِينَ مِنَ الرَّبِّ^(٥) أَهْلُ الْبَنُو أَشَدُّ بَأْسًا يَمُنُّ تَأْلُفُهُمُ الْأَحْكَامُ . وَنَجِدُ أَيْضًا الَّذِينَ يُعَانُونَ الْأَحْكَامَ وَمَلَكَتْهَا مِنْ لَدُنْ رَبِّهَا فِي التَّأْدِيبِ وَالتَّعْلِيمِ فِي الصَّنَائِعِ وَالْعُلُومِ وَالنِّيَّاتِ يُنْقِصُ ذَلِكَ مِنْ بَأْسِهِمْ كَثِيرًا ، وَلَا يَكَادُونَ يَذْفَعُونَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ عَادِيَّةً يَوْجُو مِنْ الْوُجُوهِ . وَهَذَا شَأْنُ طَلَبَةِ الْعِلْمِ الْمُتَحَنِّطِينَ لِلْقِرَاءَةِ وَالْأَخْذِ عَنِ الْمَشَايِخِ وَالْأَبْنَةِ الْمَدَارِسِينَ لِلتَّعْلِيمِ وَالتَّأْدِيبِ فِي مَجَالِسِ الْوَقَارِ وَالْمَجْبَةِ ، فِيهِمْ هَذِهِ الْأَحْوَالُ وَذَهَابُهَا بِالْإِنْمَةِ وَالْبَاسِ .

وَلَا تَسْتَنْكِزُ ذَلِكَ بِمَا وَقَعَ فِي الصَّعَابَةِ مِنْ أَخْذِهِمْ بِأَحْكَامِ الدِّينِ وَالشَّرِيعَةِ ، وَلَمْ يُنْقِصْ ذَلِكَ مِنْ بَأْسِهِمْ ، بَلْ كَانُوا أَشَدَّ

(١) بمعنى : قامى شدائد الحرب .

(٢) بمعنى : تخططه .

(٣) يُدْبِلُ بِشَيْءٍ ١ يعتر به . والمعنى يعترف بقوة بأسه .

(٤) بمعنى الأعراب أو سكان البادية . استعملها ابن خلدون في أماكن كثيرة من كتابه هذا

المعنى .

الناس بأساً؛ لِأَنَّ الشَّارِعَ صلواتُ اللهِ عَلَيْهِ لَمَّا أَخَذَ الْمُسْلِمُونَ عَنْهُ دِينَهُمْ كَانَ وَارِضُهُمْ فِيهِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، لِمَا تَلَا عَلَيْهِمْ مِنَ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ، وَلَمْ يَكُنْ يَتْلِمُ صِنَاعِيَّةً وَلَا تَأْدِيبَ تَطْلِيمِيٍّ، إِنَّمَا هِيَ أَحْكَامُ الدِّينِ وَأَدَابُهُ الْمُتَلَقَّاةُ ثَقَلًا يَأْخُذُونَ أَنْفُسَهُمْ بِهَا بِمَا رَسَخَ فِيهِمْ مِنْ عَقَائِدِ الْإِيمَانِ وَالتَّصَدِيقِ. فَلَمْ تَكُنْ سَوْرَةٌ بِأَيْسَرٍ مُسْتَحْكِمَةً، كَمَا كَانَتْ وَلَمْ تُخْدِشْهَا أَظْفَارُ التَّأْدِيبِ وَالْحُكْمِ. قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «مَنْ لَمْ يُؤَدِّبْهُ الشَّرْعُ لَا أَذَبَهُ اللهُ»، حَرَصًا عَلَى أَنْ يَكُونَ الْوَاظِعُ لِكُلِّ أَحَدٍ مِنْ نَفْسِهِ وَتَقِينًا بِأَنَّ الشَّارِعَ أَظْلَمُ يَصَالِحُ الْعِبَادِ، وَلَمَّا تَنَاقَصَ الدِّينُ فِي النَّاسِ وَأَخَذُوا بِالْأَحْكَامِ الْوَاظِعَةِ، ثُمَّ صَادَ الشَّرْعُ عِلْمًا وَصِنَاعَةً يُؤْخَذُ بِالتَّعْلِيمِ وَالتَّأْدِيبِ وَتَجَمَّعَ النَّاسُ إِلَى التَّضَادَّةِ وَخُلِقَ الْإِنْقِيَادُ إِلَى الْأَحْكَامِ تَقَصَّتْ بِذَلِكَ سَوْرَةُ الْبَاسِ فِيهِمْ.

فَقَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ الْأَحْكَامَ السُّلْطَانِيَّةَ وَالتَّعْلِيمِيَّةَ مُفْسِدَةٌ لِلْبَاسِ لِأَنَّ الْوَاظِعَ فِيهَا أَجْنَبِيٌّ، وَأَمَّا الشَّرْعِيَّةُ فَتَقَرُّ مُفْسِدَةٌ لِأَنَّ الْوَاظِعَ فِيهَا ذَاتِيٌّ. وَلِهَذَا كَانَتْ هَذِهِ الْأَحْكَامُ السُّلْطَانِيَّةُ وَالتَّعْلِيمِيَّةُ يَمَّا تَوَثَّرَ فِي أَهْلِ الْخَوَاصِرِ فِي ضَعْفِ نَفُوسِهِمْ وَخَضَعِ الشُّوْكَةِ مِنْهُمْ بِمَنَاقِبِهِمْ فِي وَبْلَدِهِمْ وَكُھُولِهِمْ، وَالْبَدْوُ يَمْرُلُ عَنْ هَذِهِ الْمُنْزِلَةِ لِبُعْدِيَّتِهِمْ عَنْ أَحْكَامِ السُّلْطَانِ وَالتَّعْلِيمِ وَالْآدَابِ. وَلِهَذَا قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ فِي كِتَابِهِ فِي أَحْكَامِ الْمُتَعَلِّمِينَ وَالتَّعْلِيمِينَ: «إِنَّهُ لَا يَتَّبِعِي لِلْمَوْجِبِ أَنْ يَضْرِبَ أَحَدًا مِنَ الصِّبْيَانِ فِي التَّعْلِيمِ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَسْوَاطٍ»؛ تَمَلُّهُ عَنْ مُشْرِحِ

القاضي ، وأُتِجَ له بَعْضُهُمْ بِمَا وَقَعَ فِي حَدِيثِ بَدَةِ الْوَحِيدِ مِنْ شَأْنِ الْقَطْعِ وَأَنَّهُ كَانَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَهُوَ ضَعِيفٌ ، وَلَا يَصْلُحُ شَأْنُ الْقَطْعِ أَنْ يَكُونَ دَلِيلًا عَلَى ذَلِكَ يُعْمِدُ عَنِ التَّمْلِيحِ الْمُنَادِفِ .
وَأَفَّهَ الْحَكِيمُ الْحَبِيرُ .

الفصل السابع

في أن سخط البدو لا يحسن إلا للقبائل أهل العصبية

إِعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ رَكَّبَ فِي طَبَائِعِ الْبَشَرِ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾ ، وَقَالَ : ﴿ قَالَتْهَا لِحُورِهَا وَتَقَوْنَهَا ﴾ . وَالشَّرُّ أَقْرَبُ الْخِلَالِ إِلَيْهِ إِذَا أَهْمَلَ فِي مَرُعى عَوَائِدِهِ وَلَمْ يُهَيِّزْهُ الْإِفْتِدَاءُ بِالْبَيْنِ . وَعَلَى ذَلِكَ أَلْهَمُ التَّغْيِيرَ ، إِلَّا مِنْ وَفْقَةِ اللَّهِ . وَمِنْ أَخْلَاقِ الْبَشَرِ فِيهِمُ الظُّلْمُ وَالْمُدُونُ بَعْضٌ عَلَى بَعْضٍ . فَمَنْ أَمْتَلَتْ عَيْنُهُ إِلَى مَتَاعِ أَخِيهِ أَمْتَلَتْ يَدُهُ إِلَى أَخِيهِ إِلَّا أَنْ يَصْنَعَهُ وَارِغٌ كَمَا قَالَ :

وَالظُّلْمُ مِنْ شَيْمِ الْنُفُوسِ فَإِنْ تَجِدَ ذَا عَيْنَةٍ فَلَيْلَةً لَا يَظْلِمُ

فَأَمَّا الْمُدْنُ وَالْأَمْصَارُ فَمُدُونُ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ تَدْفَعُهُ الْحُكَّامُ وَالنُّوَلَةُ بِمَا قَبَضُوا عَلَى أَيْدِي مَنْ تَحْتَهُمْ مِنَ الْكَافَّةِ أَنْ يَتَنَدَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، أَوْ يَمْلُؤُوا عَلَيْهِ ، فَأَتَاهُمْ مَكْبُوحُونَ

بِحِكْمَةٍ^(١) الْقَهْرِ وَالسُّلْطَانِ عَنِ الظُّلْمِ ، إِلَّا إِذَا كَانَ مِنَ الْحَاكِمِ
يَنْقِسِيهِ . وَأَمَّا الْعُدُونُ مِنَ الَّذِي خَارِجُ الْمَدِينَةِ فَيَدْفَعُهُ سِيَّاحُ
الْأَسْوَارِ عِنْدَ الثَّقَلَيْنِ أَوْ الْغُرَّةِ لَيْلًا أَوْ النَّجَرِ عَنِ الْمَقَاوِمَةِ نَهَارًا ،
أَوْ يَدْفَعُهُ ذِيَادُ الْحَاكِمِيَّةِ مِنْ أَعْوَانِ الدَّوْلَةِ عِنْدَ الْإِسْتِعْدَادِ وَالْمَقَاوِمَةِ .
وَأَمَّا أَحْيَاءُ الْبَدْوِ فَيَنْزِعُ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ مَشَايِخُهُمْ وَكِبَرَاؤُهُمْ بِمَا
وَقَرَ فِي نَفْسِ الْكَافَةِ لَهُمْ مِنَ الْوَقَارِ وَالنَّجَلَةِ . وَأَمَّا يَحْلِلُهُمْ
فَإِنَّمَا يَذُودُ عَنْهَا مِنْ خَارِجِ حَامِيَةِ الْحَيِّ مِنْ أَنْجَادِهِمْ وَقَتِيَانِهِمْ
الْمَعْرُوفِينَ بِالشُّطَاعَةِ فِيهِمْ . وَلَا يَصْنُقُ دِفَاعُهُمْ وَذِيَادُهُمْ إِلَّا إِذَا
كَانُوا عَصِيَّةً وَأَهْلَ نَسَبٍ وَاحِدٍ ؛ لِأَنَّهُمْ بِذَلِكَ تَشْتَدُّ شَوْكَتُهُمْ
وَيُخْشَى جَانِبُهُمْ ؛ إِذْ نُعْرَةُ كُلِّ أَحَدٍ عَلَى نَسَبِهِ وَعَصِيَّتِهِ أَهْمٌ ؛
وَمَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ مِنَ الشَّقَقَةِ وَالنُّعْرَةِ^(٢) عَلَى ذَوِي
أَرْحَامِهِمْ وَقُرْبَانِهِمْ مَوْجُودَةً فِي الطَّائِفِ الْبَشَرِيَّةِ ، وَهِيَ يَكُونُ
التَّمَاخُذُ وَالتَّنَاصُرُ ، وَتَعَظُّمُ رَهْبَةِ الْمَدُونِ لَهُمْ ، وَاعْتِبَارُ ذَلِكَ فِيهَا
حُكَاةُ الْغُرَّانِ عَنْ إِخْوَةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، حِينَ قَالُوا لِأَيِّهِ .
﴿ لَئِنْ أَكَلْنَا مِنَ الدَّهْنِ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَكَاخِشُونَ ﴾ ؛ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ
لَا يُتَوَكَّلُ عَلَى الْمَدُونِ عَلَى أَحَدٍ مَعَ وُجُودِ الْعِصْبَةِ لَهُ .

وَأَمَّا الْمُتَقَرَّرُونَ فِي أَنْسَابِهِمْ فَقَالَ أَنْ تُصِيبَ أَحَدًا مِنْهُمْ
نُعْرَةٌ عَلَى صَاحِبِهِ ، فَاذَا أَظْلَمَ الْجُلُوءُ بِالْشَّرِّ يَوْمَ الْحَرْبِ تَسَلَّلَ كُلُّ

(١) الحكمة ما لحاظ بهنكي القوس من لجامه ، والكلام هنا مجازي .

(٢) النعرة والتعار بالضم فيها والتنير: الصراخ والصياح في حرب أو شر كما في القاموس .
والمقصود بها هنا معنى مجازي وهو التعصب لأولي الأرحام وتجلتهم .

وإحدر منهم يبغي النجاة لنفسه خيفةً واستيحاشاً من التخاذل .
فلا يقديرون من أجل ذلك على سُكنى الغفر لما أنهم حينئذٍ
طعمة لمن يَلْتَهُمْ من الأَمرِ سواهم .

وإذا تَيَّنَ ذلك في السُكنى التي تحتاجُ لِدُفاعةٍ وإِلمائيةٍ
فبمثلها يَتَيَّنُ لك في كلِّ أمرٍ يُحِلُّ الناسُ عليه من نُبوذةٍ أو
إقامةٍ ملكٍ أو دعوةٍ ؛ إذ بُلُوغُ الفرض من ذلك كَلِبُهِ إِثْمًا يَتِمُّ
بِالْقِتَالِ عليه ، لما في طبائعِ البَشَرِ من الإِسْتِصْفاءِ ، ولا بُدَّ في
الْعِتَالِ من الصَّيْبَةِ كما ذكرناه آنفاً ؛ فَاتَّخِذْهُ إِماماً تَعْتَدِي بِهِ فيما
نُورِدُهُ عَلَيْكَ بعد . والله الموفق للصواب .

الفصل الثامن

في أن الصبيبة إنما تكون من الأهل بالقلب أو ما في مثله

وذلك أَنَّ صَلَةَ الرَّحِمِ طَبِيعِيٌّ فِي الْبَشَرِ إِلَّا فِي الْأَقْلَرِ .
ومن صَلَّتْا الثَّعْرَةَ عَلَى ذَوِي الْقُرْبَى وَأَهْلِ الْأَرْحَامِ أَنْ يَنَالَهُمْ
ضَمٌّ أَوْ تُصِيبَهُمْ هَلَكَةٌ . فَإِنَّ الْقَرِيبَ يَجِدُ فِي نَفْسِهِ غَضَاضَةً مِنْ
ظُلْمِ قَرِيبِهِ أَوْ الْمَدَاءِ عَلَيْهِ ، وَيَوْدُّ لَوْ يَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا يَصِلُهُ مِنْ
الْمُعَاطَبِ وَالْمَهَالِكِ ؛ تَرَعَةً طَبِيعِيَّةً فِي الْبَشَرِ مَذْكَوًّا . فَإِذَا كَانَ
النَّسَبُ الْتَوَاصِلُ بَيْنَ التَّنَاصُرِ قَرِيباً جَدّاً يَحِثُّ حَصْلَ بِهِ الْإِتِّحَادِ
وَالْإِتِّحَامِ كَانَتْ الْوُصْلَةُ ظَاهِرَةً ؛ فَاسْتَدَعَتْ ذَلِكَ بُجْبَرِهَا

ووضوحها . وإذا بَعَدَ النَّسَبُ بَعْضَ الشَّيْءِ قَرِيبًا تُنَوِيهِ بَعْضُهَا وَيَقْبِي مِنْهَا شُهُورَةً فَتَحِيلُ عَلَى الثَّرَةِ لَدَوِي نَسَبِهِ بِالْأَمْرِ الشَّهَوِي مِنْهُ ، فِرَارًا مِنَ الْغَضَاظَةِ الَّتِي يَتَوَهَّمُهَا فِي نَفْسِهِ مِنْ ظُلْمٍ مَنْ هُوَ مَتَسَوِّبٌ إِلَيْهِ يَوَجِّهُ . وَمِنْ هَذَا الْبَابِ الْوَلَاءُ وَالْخِلْفُ إِذْ تُعْرَى كُلُّ أَحَدٍ عَلَى أَهْلٍ وَلَايَةٍ وَخِلْفَةٍ لِلْأَلْفَةِ الَّتِي تَلْحَقُ النَّفْسَ مِنْ اهْتِضَامٍ جَارِيهَا أَوْ قَرِيبِهَا أَوْ نَسَبِيهَا يَوَجِّهُ مِنْ وَجْهِ النَّسَبِ ؛ وَذَلِكَ لِأَجْلِ الْأَلْحَمَةِ الْحَاصِلَةِ مِنَ الْوَلَاءِ مِثْلَ لِحْمَةِ النَّسَبِ أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا . وَمِنْ هَذَا تَفَهُمُ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « تَمَلَّكُوا مِنْ أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ » ؛ يَعْنِي أَنَّ النَّسَبَ إِنَّمَا فَايِدَتْهُ هَذَا الْإِلْتِمَامُ الَّذِي يُوْجِبُ صِلَةَ الْأَرْحَامِ حَتَّى تَنْفَعُ الْمُنَاصَرَةَ وَالثَّرَةَ وَمَا فَوْقَ ذَلِكَ مُسْتَغْنَى عَنْهُ ، إِذِ النَّسَبُ أَمْرٌ وَهْيٌ لَا حَقِيقَةً لَهُ ، وَتَنْفَعُهُ إِنَّمَا هُوَ فِي هَذِهِ الْوَصْلَةِ وَالْإِلْتِمَامِ . فَإِذَا كَانَ ظَاهِرًا وَاضِعًا حَلَّ النَّفُوسِ عَلَى طَبِيعَتِهَا مِنَ الثَّرَةِ كَمَا قَلَنَاهُ . وَإِذَا كَانَ إِنَّمَا يُسْتَفَادُ مِنَ الْخَبَرِ الْبَعِيدِ ضَمَفَ فِيهِ الْوَهْمُ وَذَهَبَتْ فَايِدَتُهُ وَصَارَ الشُّغْلُ بِهِ بَعْدًا^(١) ، وَمِنْ أَعْمَالِ اللَّهِ الْمُنْهِي عَنْهُ . وَمِنْ هَذَا الْإِعْتِبَارِ مَعْنَى قَوْلِهِمْ : النَّسَبُ عِلْمٌ لَا يَنْفَعُ وَجَاهَلَةٌ لَا تَضُرُّ ؛ يَعْنِي أَنَّ النَّسَبَ إِذَا خَرَجَ عَنِ الْوُضُوحِ وَصَارَ مِنْ قَبِيلِ الْمُلُومِ ذَهَبَتْ فَايِدَتُهُ الْوَهْمُ فِيهِ عَنِ النَّفْسِ ، وَانْتَقَتِ الثَّرَةُ الَّتِي تَحْمِلُ عَلَيْهَا الْمَصِيئَةَ فَلَا مَنَفَعَةَ فِيهِ حِينَئِذٍ . وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ .

(١) كلما بالاصول ، والمصواب : مجاعة أو مجونا .

الفصل التاسع

في أن الصبر من النسيب إنما يوجد للمتوسطين في النسيب
من الصبر ومن في النسيب

وذلك لما ائتمنوا به من تكدي العيش وشطف الأحوال وسوء
المواطنين، حملتهم عليها الضرورة التي عيئت لهم تلك القسمة، وهي
لما كان معاشهم من القيام على الإبل ونتاجها ورعايتها، والأبل
تدعهم إلى التوحش في القفر لتعيها من شجره ونتاجها في
رماله كما تقدم، والقفر مكان الشطف والسب^(١)؛ فصار لهم إلقاء
وعادة وزيت فيه أجيالهم، حتى تمكنت خلقتهم وجيلة، فلا ينزع
إليهم أحد من الأمم أن يساهمهم في حالهم، ولا يأنس بهم أحد
من الأجيال. بل لو وجد واحد منهم السبيل إلى الفرار من حاله
وإمكانه ذلك لما تركه؛ فيؤمن عليهم لأجل ذلك من اختلاط
أنسابهم وفسادها، ولا تزال بينهم محفوظة. واعتبر ذلك في مضر
من قرش. وكنانة وتقيف وبني أسد وهذيل ومن جاوهم من
خزاعة؛ لما كانوا أهل شطف ومواطن غير ذات ذرع ولا ضرع،
وبعدوا من أدياف الشام والبراق ومادين الأدم والجبوب، كيف
كانت أنسابهم صريحة محفوظة لم يخلها اختلاط ولا عرف فيهم

(١) بمعنى الجوع مع التعب.

شَوْبٌ^(١) . وَأَمَّا الرَّبُّ الَّذِينَ كَانُوا بِالْأُولَى فِي مَعَادِنِ الْحَصْبِ لِلْمَرَايِ
وَالْعِشْرِ مِنْ جَمِيرٍ وَكُهْلَانٍ مِثْلَ لَحْمٍ وَجُدَامٍ وَغَسَّانٍ وَطَلِيٍّ وَفَضَاعَةٍ
وَإِيَادَةٍ فَاخْتَلَطَتْ أَنْسَابُهُمْ وَتَدَاخَلَتْ شُعُوبُهُمْ . فَبَيَّ كَلَرٍ وَاحِدٍ مِنْ
يُيُوتِهِمْ مِنْ الْخِلَافِ عِنْدَ النَّاسِ مَا تَعْرِفُ . وَإِنَّمَا جَاءَهُمْ ذَلِكَ مِنْ
قَبْلِ الْعَجَمِ وَنَحْلَطِهِمْ . وَهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ الْحَافِظَةَ عَلَى النَّسَبِ فِي
يُيُوتِهِمْ وَشُعُوبِهِمْ ؛ وَإِنَّمَا هَذَا لِلرَّبِّ فَقَطْ . قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ : « تَمَلُّوا النَّسَبَ وَلَا تَكُونُوا كَنَبِطِ السَّوَادِ » ، إِذَا سُئِلَ
أَحَدُهُمْ عَنْ أَصْلِهِ قَالَ مِنْ قُرَيْيَةٍ كَذَا . هَذَا إِلَى مَا يَلْحَقُ هَؤُلَاءِ
الرَّبِّ أَهْلَ الْأَرْيَافِ مِنَ الْإِزْدِجَامِ مَعَ النَّاسِ عَلَى الْبَلَدِ الطَّيِّبِ
وَالْمَرَايِ الْحَصْبِيَّةِ ؛ فَكَثُرَ الْإِخْتِلَاطُ وَتَدَاخَلَتِ الْأَنْسَابُ . وَقَدْ
كَانَ وَقَعَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ الْإِنْتِبَاهُ إِلَى الْمَوَاطِنِ ، فَيُقَالُ جُنْدُ
قُنُسْرِينَ^(٢) ، جُنْدُ دِمَشْقَ ، جُنْدُ الْوَاوِصِ ، وَانْتَقَلَ ذَلِكَ إِلَى
الْأَنْدَلُسِ ؛ وَلَمْ يَكُنْ لِإِطْرَاحِ الرَّبِّ أَمْرَ النَّسَبِ ، وَإِنَّمَا كَانَ
لِإِخْتِصَاصِهِمْ بِالْمَوَاطِنِ بَعْدَ الْفَتْحِ حَتَّى عُرِفُوا بِهَا ، وَصَارَتْ لَهُمْ عَلَامَةٌ
زَائِدَةٌ عَلَى النَّسَبِ يَتَمَيَّزُونَ بِهَا عِنْدَ أَعْرَافِهِمْ . ثُمَّ وَقَعَ الْإِخْتِلَاطُ
فِي الْحَوَاضِرِ مَعَ الْعَجَمِ وَغَيْرِهِمْ ، وَقَسَلَتِ الْأَنْسَابُ بِالْجُلَّةِ وَفَقَدَتْ
عُمَرَتَهَا مِنَ الْعَصِيَّةِ فَاطْرَحَتْ . ثُمَّ تَلَاسَّتِ الْعِبَائِلُ وَدَوَّرَتْ فَدَوَّرَتْ
النَّصِيبَةَ بَدَوْرَهَا ؛ وَبَقِيَ ذَلِكَ فِي الْبَدْوِ كَمَا كَانَ . وَاللَّهُ وَارِثُ
الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا .

(١) بمعنى اختلاط النسب .

(٢) استعملت لفظة «جند» بمعنى الولاية ، في العصر العباسي .

الفصل العاشر

في اختلاط الأنساب كيف يقع

إِذْ عَلِمَ أَنَّهُ مِنَ الْبَنِينَ أَنَّ بَعْضًا مِنْ أَهْلِ الْأَنْسَابِ يَسْقُطُ إِلَى أَهْلِ نَسَبٍ آخَرَ بِقَرَابَةٍ إِلَيْهِمْ أَوْ جِلْفٍ أَوْ وِلَاءٍ أَوْ لِقَرَارٍ مِنْ قَوْمِهِ بِحَيْنَايَةِ أَصَابِهَا ، فَيُدْعَى بِنَسَبِ هَؤُلَاءِ وَيُعَدُّ مِنْهُمْ فِي ثَمَرَاتِهِ مِنَ النُّعْمَةِ وَالْقُوَّةِ " وَتَحُلُّ الدِّيَاتِ وَسَائِرِ الْأَحْوَالِ . وَإِذَا وُجِدَتْ ثَمَرَاتُ النَّسَبِ فَكَأَنَّهُ وَجِدَ ، لِأَنَّهُ لَا مَعْنَى لِكُونِهِ مِنْ هَؤُلَاءِ . وَمِنْ هَؤُلَاءِ إِلَّا جَرَيَانُ أَحْكَامِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ عَلَيْهِ ، وَكَأَنَّهُ اتَّحَمَ بِهِمْ . ثُمَّ إِنَّهُ قَدْ يَتَنَاسَى النَّسَبَ الْأَوَّلَ بِطُولِ الزَّمَانِ وَيَذْهَبُ أَهْلُ الْعِلْمِ بِهِ فَيُخْفِي عَلَى الْأَكْثَرِ . وَمَا زَالَتْ الْأَنْسَابُ تَسْقُطُ مِنْ شُعْبٍ إِلَى شُعْبٍ وَيَلْتَجِمُ قَوْمٌ بآخَرِينَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ وَالْعَرَبِ وَالنَّجَمِ . وَانْظُرْ خِلَافَ النَّاسِ فِي نَسَبِ آلِ الْمُنْذِرِ وَغَيْرِهِمْ يَتَيَّنُ لَكَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ . وَمِنْهُ شَأْنُ بَجِيلَةَ فِي عَرْفَجَةَ بْنِ هَرْمَةَ لَمَّا وَلَّاهُ عُمَرُ عَلَيْهِمْ فَسَأَلُوهُ الْإِعْفَاءَ مِنْهُ ، وَقَالُوا هُوَ فِينَا لَزِيْقٌ ، أَيِ ذَخِيلٌ وَاصْبِقُ ، وَطَلَبُوا أَنْ يُؤْكِي عَلَيْهِمْ جُرْعًا . فَسَأَلَهُ عُمَرُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ عَرْفَجَةُ : « صَدَقُوا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَنَا رَجُلٌ مِنَ الْأَزْدِ أَصَبْتُ دَمًا فِي قَوْمِي وَيَلْتُمْتُ بِهِمْ » . وَانْظُرْ مِنْهُ كَيْفَ اخْتَلَطَ عَرْفَجَةُ بِبَجِيلَةَ وَلَيْسَ جِلْدَتُهُمْ وَذُيْعِي يَنْسِبُهُمْ حَتَّى تَرْتَضِيَ لِلرَّيَاسَةِ عَلَيْهِمْ ، لَوْلَا عِلْمُ

بَعْضِهِمْ يَوْشَاعِيوْ ؛ وَلَوْ غَفَلُوا عَنْ ذَلِكَ وَامْتَدَّ الزَّمَنُ لَتَنُوسِي يَابِلْجَلَّةُ
وَعَدَّ مِنْهُمْ بِكُلِّ وَجُوْ وَمَذْهَبٍ . فَأَقْبَهُ وَاعْتَبَرَ بِسِرِّ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ .
وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ لِهَذَا الْعَهْدِ وَلَمَّا قَبْلَهُ مِنَ الْعُهودِ . وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ
الصَّوابِ بَيْنَهُ وَفَضْلُهُ وَكَرَمُهُ .

الفصل الحادي عشر

في ان الرئاسة لا تزال في نصابها المخصوص من أهل العصابة^(١)

إِذْ عَلِمَ أَنَّ كُلَّ حَمِيٍّ أَوْ بَطْنٍ مِنْ أَقْبَائِلِهِ وَإِنْ كَانُوا عِصَابَةً
وَاحِدَةً يَلْتَسِمُ الْعَامُّ فِيهِمْ أَيْضاً عَصِيَّاتُ أُخْرَى لِأَنْسَابٍ خَاصَّةٍ
هِيَ أَشَدُّ اتِّحَاماً مِنَ النَّسَبِ الْعَامِّ لَهُمْ ، مِثْلَ عَشِيرَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ
أَهْلِ بَيْتٍ وَاحِدٍ أَوْ إِخْوَةٍ بَنِي أَبِي وَاحِدٍ لَا مِثْلَ بَنِي الْعَمِّ
الْأَقْرَبِينَ أَوْ الْأَبْنَاءِ . فَهَؤُلَاءِ أَقْبَدُ بِلَتْسِمِهِمُ الْمَخْصُوصِ . وَيُشَارِكُونَ
مَنْ سِوَاهُمْ مِنَ الْمَصَائِبِ فِي النَّسَبِ الْعَامِّ . وَالنُّعْرَةُ تَقَعُ مِنْ
أَهْلِ نَسَبِهِمُ الْمَخْصُوصِ وَمِنْ أَهْلِ النَّسَبِ الْعَامِّ ؛ إِلَّا أَنَّهَا فِي
النَّسَبِ الْخَاصِّ أَشَدُّ لِغُرْبِ الْأَحْمَةِ . وَالرِّيَاسَةُ فِيهِمْ إِنَّمَا تَكُونُ فِي
يَصَابٍ وَاحِدٍ مِنْهُمْ وَلَا تَكُونُ فِي الْكُلِّ . وَلَمَّا كَانَتْ الرِّيَاسَةُ
إِنَّمَا تَكُونُ بِالْقَلْبِ وَجَبَ أَنْ تَكُونَ عَصِيَّةُ ذَلِكَ النَّصَابِ أَقْوَى
مِنْ سَائِرِ الْمَصَائِبِ لِيَقَعَ الْقَلْبُ بِهَا وَتَقُمَّ الرِّيَاسَةُ لِأَهْلِهَا . فَإِذَا

(١) كتب المحرر في هامش طبعة بولاق التعليق التالي: هذا الفصل ساقط من النسخ
الفارسية وموجود في النسخة التونسية وإثباته أولى لطابق كلامه أول الفصل (١٢) اهـ.

وَجَبَ ذَلِكَ تَمَيُّنَ أَنَّ الرِّيَاسَةَ عَلَيْهِمْ لَا تَرَالُ فِي ذَلِكَ النِّصَابِ
الْمُخْصَصِ بِأَهْلِ الْقَلْبِ عَلَيْهِمْ ؛ إِذْ لَوْ خَرَجَتْ عَنْهُمْ وَصَارَتْ فِي
النِّصَابِ الْآخَرِ النَّازِلَةِ عَنْ عِصَابَتِهِمْ فِي الْقَلْبِ لَمَا قَمَّتْ لَهُمْ
الرِّيَاسَةُ . فَلَا تَرَالُ فِي ذَلِكَ النِّصَابِ مُتَنَاقِلَةً مِنْ قَرَعٍ مِنْهُمْ إِلَى
قَرَعٍ ، وَلَا تَقْبَلُ إِلَّا إِلَى الْأَقْوَى مِنْ فُرُوعِهِ ، يَأْخُذُهَا مِنْ يَدِهِ
الْقَلْبِ . لِأَنَّ الْأَجْتِمَاعَ وَالْعَصِيَّةَ بِمَنَابَةِ الْمِزَاجِ فِي الْمَتَكُونِ ؛
وَالْمِزَاجُ فِي الْمَتَكُونِ لَا يَصْلُحُ إِذَا تَكَافَأَتِ الْمَنَاصِرُ ؛ فَلَا بُدَّ مِنْ
غَلَبَةِ أَحَدِهِمَا وَإِلَّا لَمْ يَتِمَّ التَّكُونُ . هَذَا هُوَ يَرُ اثْتِزَاطُ الْقَلْبِ
فِي الْعَصِيَّةِ . وَمِنْهُ تَمَيُّنُ اسْتِزَادِ الرِّيَاسَةِ فِي النِّصَابِ الْمَخْصُوصِ
بِهَا كَمَا قَرَّرْنَا .

الفصل الثاني عشر

في أن الهيئة على أهل العصية لا تكون هي غير نصيبهم

وذلك أَنَّ الرِّيَاسَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بِالْقَلْبِ ، وَالْقَلْبُ إِنَّمَا
يَكُونُ بِالْعَصِيَّةِ كَمَا قَدَّمْنَاهُ . فَلَا بُدَّ فِي الرِّيَاسَةِ عَلَى الْقَوْمِ أَنَّ
تَكُونُ مِنْ عَصِيَّةٍ غَالِبَةٍ لِعَصِيَّاتِهِمْ وَاحِدَةً وَاحِدَةً ، لِأَنَّ كُلَّ
عَصِيَّةٍ مِنْهُمْ إِذَا أَحَسَّتْ بِقَلْبِ عَصِيَّةِ الرَّئِيسِ لَهُمْ أَقْرَبُوا
بِالْإِذْعَانِ وَالْإِتِّبَاعِ . وَالسَّاقِطُ فِي تَسْمِيهِمْ بِالْمُجَلَّةِ لَا تَكُونُ لَهُ
عَصِيَّةٌ فِيهِمْ بِالنِّسْبِ ، إِنَّمَا هُوَ مُلَصَّقٌ لِرَيْقٍ ، وَغَايَةُ التَّصَبُّبِ لَهُ
بِالْوِلَاةِ وَالْخُلْفِ ؛ وَذَلِكَ لَا يُوْجِبُ لَهُ غَلَبًا عَلَيْهِمُ الْبَتَّةَ ، وَإِذَا فَرَضْنَا

أَنَّهُ قَدْ اتَّحَمَ بِهِمْ وَأَخْطَطَ وَتَوَيْبَى عَهْدُهُ الْأَوَّلُ مِنَ الْإِلْتِصَاقِ ،
وَلَيْسَ جِلْدَتُهُمْ وَحِيمِي بِنَسَبِهِمْ ، فَكَيْفَ لَهُ الرِّيَاسَةُ قَبْلَ هَذَا
الْإِلْتِمَامِ أَوْ لِأَحَدٍ مِنْ سَلَفِهِ . وَالرِّيَاسَةُ عَلَى الْقَوْمِ إِنَّمَا تَكُونُ
مُتَنَاقِلَةً فِي مَنْبَتِهِ وَاحِدَةٍ تَعَيَّنَ لَهُ الْقَلْبُ بِالْمَصِيَّةِ . فَلَاؤُلِيَّةُ الَّتِي
كَانَتْ لِهَذَا الْمَلُوقِ قَدْ عُرِفَ فِيهَا التَّصَاقُفُ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ وَمَنْعَةٍ
ذَلِكَ الْإِلْتِصَاقُ مِنَ الرِّيَاسَةِ حِينَئِذٍ ، فَكَيْفَ تُنَوَّلَتْ عَنْهُ ، وَهُوَ
عَلَى حَالِ الْإِلْتِصَاقِ ؟ وَالرِّيَاسَةُ لَا بُدَّ وَأَنْ تَكُونَ مَوْزُوَّةً عَنْ
مُسْتَحِبِّهَا لِأَقْلَانِهِ مِنَ التَّغَلُّبِ بِالْمَصِيَّةِ . وَقَدْ يَنْشَوُّ كَثِيرٌ مِنَ
الرُّؤَسَاءِ عَلَى الْقَبَائِلِ وَالْمَصَائِبِ إِلَى أَنْسَابِهِ يُلَهِّجُونَ بِهَا ، أَمَّا
لِخُصُوصِيَّةِ فَضِيلَةٍ كَانَتْ فِي أَهْلِ ذَلِكَ النِّسَبِ مِنْ شَجَاعَةٍ أَوْ
كَرَمٍ ، أَوْ ذِكْرٍ كَيْفَ اتَّفَقَ ؟ فَيَنْزِعُونَ إِلَى ذَلِكَ النِّسَبِ ،
وَيَتَوَرَّطُونَ بِاللَّعْوَى فِي شُغْوِيهِ ، وَلَا يَعْلَمُونَ مَا يُوَقِّعُونَ فِيهِ
أَنْفُسَهُمْ مِنَ الْقَذْحِ فِي رِيَاسَتِهِمْ وَالطُّغْيَانِ فِي تَرْفِيقِهِمْ . وَهَذَا كَثِيرٌ
فِي النَّاسِ لِهَذَا الْعَهْدِ .

فَمَنْ ذَلِكَ مَا يَدَّعِيهِ زَفَاتُهُ جِلَّةُ أَهْلِهِ مِنَ الْعَرَبِ . وَمِنْهُ إِدْعَاءُ
أَوْلَادِ رَبَّابِ الْأَرْوَفِينَ بِالْجَازِيِّينَ مِنْ بَنِي عَايِرٍ أَحَدِ شُعُوبِ زُعْبَةِ
أَهْلِهِمْ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ ثُمَّ مِنَ الشَّرِيدِ مِنْهُمْ ، لَحِقَ جَدُّهُمْ بَنِي عَايِرٍ
نَجَارًا يَصْنَعُ الْحَرَجَانَ^(١) وَأَخْطَطَ بِهِمْ وَاتَّحَمَ بِنَسَبِهِمْ حَتَّى رَأَسَ
عَلَيْهِمْ ، وَيُسَمُّوهُ الْجَازِيَّ .

وَمِنْ ذَلِكَ إِدْعَاءُ بَنِي عَبْدِ الْقَوِيِّ بْنِ الْعَبَّاسِ بْنِ تَوْجِينٍ أَهْلِهِمْ

(١) الحرجان بكسر الحاء جمع حرج يفتحين، نعلش للموق (قاموس).

من وُلِدَ العبَّاس بن عبد المطلب رغبةً في هذا النسب الشريف
وغلطاً باسم العبَّاس بن عطية ، أي عبد القري . ولم يعلم دخول
أحد من العبَّاسيين إلى المغرب ، لأنه كان منذ أول دولتهم على
دعوة الملوك أعدائهم من الأدارسة والميدين ؛ فكيف
يكون من يبط العبَّاس أحد من شيعة الملوك ؟

وكذلك ما يدعو أبناء ديان ملوك تلمسان من بني عبد
الواحد أنهم من وُلِدَ القايم بن إدريس ، ذهاباً إلى ما اشتهر في
نسبهم أنهم من وُلِدَ القايم ، فيقولون يلسانهم الزناتي أنت
القايم ، أي بنو القايم ، ثم يدعون أن القايم هذا هو القايم
ابن إدريس أو القايم بن محمد بن إدريس . ولو كان ذلك صحيحاً
فغاية القايم هذا أنه فر من مكان سلطانِه مُستجيراً بهم ،
فكيف تيم له الرياسة عليهم في بلادهم ؟ وإنما هو غلط من
قبل أسم القايم ، فإنه كثير الوجود في الأدارسة ، فتوهموا
أن قايسهم من ذلك النسب ؛ وهم غير محتاجين لذلك ، فإن
منالهم للملك واليزة إنما كان بمصبتهم ، ولم يكن بإدعاء علوية
ولا عباسية ولا شيء من الأنساب . وإنما يجمل على هذا المتروكون
إلى الملوك يمتازهم ومذايهم ويشتهر حتى يبعد عن الرد . ولقد
بَلَّغني عن يعمراسن بن ديان مؤثر سلطانهم ، أنه لما قيل له
ذلك أنكره ، وقال بَلَّتِيه الزناتية ما معناه : أما الدنيا والملك
فإنناهما بسوينا لا بهذا النسب ، وأما نفعه في الآخرة فردود
إلى الله . وأعرض عن التمرُّب إليه بذلك .

ومن هذا الباب ما يَنْصَحُهُ بنو سَعْدِ شَيْوخُ بَنِي زَيْدٍ من
 دُعْبَةِ أَنَّهُمْ من وَلَدِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ وَبنو
 سَلَامَةَ شَيْوخُ بَنِي يَزِيدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ من تَوْجِينِ أَنَّهُمْ من سُلَيْمٍ وَالزَّوَادَةِ
 شَيْوخُ دِيَارِ أَنَّهُمْ من أَغْقَابِ الْبَرَامِكَةِ ؛ وَكذا بنو هَنِي أَتْرَاهِ
 طَلِيءٍ بِالْمَشْرِقِ يَدْعُونَ فِيمَا بَلَّغْنَا أَنَّهُمْ من أَغْقَابِهِمْ ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ
 كَثِيرٌ ؛ وَرِيَاسَتُهُمْ فِي قَوْمِهِمْ مَا نَعْنُ من إِجْعَاءِ هَذِهِ الْأَنْسَابِ كَمَا
 ذَكَرْنَاهُ ؛ بَلْ تَبَيَّنَ إِنْ يَكُونُوا من صَرِيحِ ذَلِكَ النَّسَبِ وَأَقْوَى
 عَمِّيَّاتِهِ . فَاعْتَبِرْهُ وَاجْتَنِبِ الْخُلَاطَ فِيهِ . وَلَا تَجْمَلْ من هَذَا
 الْبَابِ إِلَّا طَائِفَةُ يَهْدِي الْمَوْحِدِينَ بِنَسَبِ السُّكُونِ ، فَإِنَّ الْمُهْدِيَّ لَمْ
 يَكُنْ من مَنَازِلِ الرِّيَاسَةِ فِي هَرَقَةِ قَوْمِهِ ، وَإِنَّمَا رَأْسٌ عَلَيْهِمْ بَعْدَ
 اشْتِهَادِهِ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ ، وَدُخُولِ قَبَائِلِ الْمَصَائِمَةِ فِي دَعْوَتِهِ ؛
 وَكَانَ مَعَ ذَلِكَ من أَهْلِ النَّبَاتِ الْمُتَوَسِّطَةِ فِيهِمْ . وَاللَّهُ عَالِمُ
 الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ .

الفصل الثالث عشر

في أن البيت والشرف بالاحسان والخير للعل السعيدة

يركعون فيهم بالبدن والشرف

وذلك أدُّ الشَّرَفِ وَالْحَسَبِ إِنَّمَا هُوَ بِالْخِلَالِ ؛ وَمَعْنَى الْبَيْتِ
 أَنْ يَمْدُ الرَّجُلُ فِي آبَائِهِ أَشْرَافًا مَذْكُورِينَ ، تَكُونُ لَهُ بَوْلَاتِهِمْ
 إِيَّاهُ وَالْإِنْسَابِ إِلَيْهِمْ تَحْلَةً فِي أَهْلِ جِلْدَتِهِ ، لَا وَقَرَّ فِي نُفُوسِهِمْ

من تَجَلَّه سَلَفُهُ وَشَرَفِهِمْ بِحَلَالِهِمْ . والناسُ في نَسَائِهِمْ وَتَنَاسُلِهِمْ
مَعَادِينُ ؛ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ : « النَّاسُ مَعَادِينُ ؛ خِيَارُهُمْ فِي الْبَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ
فِي الْإِسْلَامِ ، إِذَا قَاتَهُوا » . فَمَعْنَى الْحَسْبِ رَاجِعٌ إِلَى الْأَنْسَابِ .
وَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّ ثَمَرَةَ الْأَنْسَابِ وَفَائِدَتَهَا إِنَّمَا هِيَ الْعَصِيَّةُ لِلشَّرِّ
وَالنَّاسُخِ ، فَحَيْثُ تَكُونُ الْعَصِيَّةُ مَرْهُوبَةً وَخَشْيَةً وَالنَّبْتُ فِيهَا
ذِكْرٌ عُمَمِيٌّ تَكُونُ فَائِدَةُ النَّسَبِ أَوْضَحَ وَثَمَرَتُهَا أَقْوَى . وَتَعْدِيدُ
الْأَشْرَافِ مِنَ الْآبَاءِ زَائِدٌ فِي فَائِدَتِهَا ، فَيَكُونُ الْحَسْبُ وَالشَّرَفُ
أَصْلِيَيْنِ فِي أَهْلِ الْعَصِيَّةِ لِوُجُودِ ثَمَرَةِ النَّسَبِ . وَتَفَاوُتُ الْبُيُوتِ
فِي هَذَا الشَّرَفِ يَتَفَاوُتُ الْعَصِيَّةُ ؛ لِأَنَّهُ يَرُهَا . وَلَا يَكُونُ
لِلنُّفَرْدَيْنِ مِنْ أَهْلِ الْأَمْصَارِ نَيْتٌ إِلَّا بِالْجَازِ ؛ وَإِنْ قَوْمُهُ
فَوْضَخُفٌ مِنَ الدَّعَاوِ . وَإِذَا ائْتَبَرْتَ الْحَسْبَ فِي أَهْلِ الْأَمْصَارِ ،
وَجَدْتَ مَمْنَاهُ أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ يُعَدُّ سَلَفًا فِي خِلَالِ الْخَيْرِ وَغُلَاطَةِ
أَهْلِهِ مَعَ الرُّكُونِ إِلَى الْعَافِيَةِ مَا اسْتَطَاعَ ؛ وَهَذَا مُغَايِرٌ لِسِرِّ
الْعَصِيَّةِ الَّتِي هِيَ ثَمَرَةُ النَّسَبِ وَتَعْدِيدِ الْآبَاءِ ؛ وَلَكِنَّهُ يُطْلَقُ عَلَيْهِ
حَسْبٌ وَنَيْتٌ بِالْجَازِ ، لِمَلَاقَةِ مَا فِيهِ مِنْ تَعْدِيدِ الْآبَاءِ الْمُتَعَايِنِينَ
عَلَى طَرِيقَتِهِ وَاحِدَتِهِ مِنَ الْخَيْرِ وَمَسَالِكِهِ ؛ وَلَيْسَ حَسْبًا بِالْحَقِيقَةِ
وَعَلَى الْإِطْلَاقِ ؛ وَإِنْ ثَبَتَ أَنَّهُ حَقِيقَةٌ فِيهَا بِالْوَضْعِ الْقُتُوبِيِّ
فَيَكُونُ مِنَ الْمُسْتَكْثَرِ الَّذِي هُوَ فِي بَعْضِ مَوَاضِعِهِ أَوَّلِي .

وَقَدْ يَكُونُ لِبَيْتٍ شَرَفٌ أَوَّلٌ بِالْعَصِيَّةِ وَالْخِلَالِ ثُمَّ يَنْسَلُخُونَ
مِنْهُ لِإِهَابِهَا بِالْمُضَارَّةِ كَمَا تَقَدَّمَ ، وَيَخْتَلِطُونَ بِالْعُمَامِ وَيَقَى فِي نَفْسِهِمْ
وَسُوءًا مِنْ ذَلِكَ الْحَسْبِ يُمَثِّلُونَ بِهِ أَنْفُسَهُمْ مِنْ أَشْرَافِ الْبُيُوتَاتِ أَهْلِ

المصائب وَلَيَسُوا مِنْهَا فِي شَيْءٍ ، لِيَهَابِ الْمَصِيبَةِ جُلَّةٌ . وكثير من أهل الأمصار الناشئين في بيوت العرب أو العجم لأوّل عهدهم مُوسَّسُونَ بذلك . وأكثر ما رَسَخَ الوُتُوسُ في ذلك لبني إسرائيل . فَإِنَّهُ كَانَ لَهُمْ نِتُّ مِنْ أَعْظَمِ بُيُوتِ الْعَالَمِ بِالْمِثْلِ :

أَوَّلًا لِمَا تَمَدَّدَ فِي سَلَفِهِمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ مِنْ لَدُنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، إِلَى مُوسَى صَاحِبِ مِلَّتِهِمْ وَشَرِيعَتِهِمْ ؛ ثُمَّ بِالْمَصِيبَةِ ثَانِيًا وَمَا آتَاهُمُ اللَّهُ بِهَا مِنَ الْمُلْكِ الَّذِي وَعَدَهُمْ بِهِ . ثُمَّ انْسَلَخُوا مِنْ ذَلِكَ أَجْمَعٍ ، وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ، وَكُتِبَ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءُ فِي الْأَرْضِ ، وَانْقَرَدُوا بِالْإِسْتِغْبَادِ لِلْكَفَرِ آلَافًا مِنَ السِّنِينَ . وَمَا زَالَ هَذَا الْوُتُوسُ مُصَاحِبًا لَهُمْ فَتَجِدُهُمْ يَقُولُونَ : هَذَا هَارُونِي ؛ هَذَا مِنْ نَسْلِ يُوْشَعَ ؛ هَذَا مِنْ عَقِبِ كَالِبٍ ؛ هَذَا مِنْ يَسْبَطِ يَهُوذَا ؛ مَعَ ذَهَابِ الْمَصِيبَةِ وَرُسُوخِ الذِّلَّةِ فِيهِمْ مِنْذِ احْتِقَابِ مُتَطَوِّلَةٍ . وكثير من أهل الأمصارِ وَغَيْرِهِمُ الْمُتَعَطِّلِينَ فِي أَنْسَابِهِمْ عَنِ الْمَصِيبَةِ يَذْهَبُ إِلَى هَذَا الْهَيْئَانِ .

وقد غلط أبو الوليد بن رشد في هذا لما ذكر الحسب في كتاب الخطابة من تلخيص كتاب المعلم الأول^(١) . «والحسب هو أن يكون من قوم قديم زُلهُمُ بِالْمَدِينَةِ» ، ولم يتعرض لما ذكرناه . وليت يشرى ما الذي ينفعه قَدَمُ زُلهُمُ بِالْمَدِينَةِ إِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ عِصَابَةٌ يَرْهَبُ بِهَا جَانِبُهُ وَيَحِيلُ غَيْرَهُمْ عَلَى الْقَبُولِ مِنْهُ ؟ فَكَأَنَّهُ

(١) المعلم الأول : أرسطو ، وأطلق عليه هذا الاسم الباحثون الأولون من العرب . كما أطلقوا على الفارابي اسم المعلم الثاني .

أطلق الحسب على تعديد الآباء فقط . مع أن الخطابة إنما هي استئالة من تُوَزَّ استئالة وهم أهل الحر والعقد . وأما من لا قدرة له البتة فلا يلتفت إليه ولا يقدر على استئالة أحد ولا يُستأَل هو . وأهل الأمصار من الحضر بهذه المثابة ؛ إلا أن ابن رشد دني في جيلر وبَلَد لم يُارسوا العَصِيَّة ولا أفسوا أحوالها ؛ فبقي في أمر البيت والحسب على الأمر المشهور من تعديد الآباء على الإطلاق ، ولم يُراجع فيه حقيقة العَصِيَّة ورسرها في الخليقة . والله بكل شيء عليم .

الفصل الرابع عشر

في أن البيت والشرف الهام والاصل المستطاع إنما هو بهلهم لا بملهم

وذلك أنا قدمنا أن الشرف بالأصالة ، والحقيقة إنما هو لأهل العَصِيَّة . فإذا أضطلع أهل العَصِيَّة قوماً من غير نَسَبهم أو استرقوا العُبدان والموالي ، والتحموا بهم كما قلناه ، ضَرَبَ معهم أولئك الموالي والمصطنعون بنسبهم في تلك العَصِيَّة ولبسوا جللتها كأنها عُصَبَتُهُمْ ، وحصل لهم من الانتظام في العَصِيَّة مُساهمة في نَسَبها ؛ كما قال عليه السلام : « مولى القوم منهم » ، وسواء كان مولى رِقَر أو مولى اصطناعٍ وحلفٍ ^(١) ، وليس نَسَبٌ ولا ذِقُّه بنافعٍ له في تلك

(١) مولى الرق هو العبد يعتقه سيده فيصبح ولاؤه له ، ثم يرثه إذا مات ولم يترك عَصْبَةً . ومولى الحلف : الرجل الحر الأصل يتخذ له مولى بعقد صريح ، فيصبح بمنزلة عضو في أسرة مولاه .

الْمَصَبِيَّةُ ، اذ هي مُبَايِنَةٌ لذلك النسبِ ، وَعَصَبِيَّةٌ ذلك النسبِ مَفْقُودَةٌ لِذَهَابِ سِرِّهَا عندَ التَّحَامِيهِ بهذا النسبِ الآخرِ ، وَفَقْدَانُهُ أَهْلَ عَصَبِيَّتِهَا ، فَيَصِيرُ مِنْ هَؤُلَاءِ وَيَنْدَرِجُ فِيهِمْ . فَإِذَا تَمَلَّكْتَ لَهُ الْآبَاءُ فِي هَذِهِ الْمَصَبِيَّةِ كَانَ لَهُ بَيْنَهُمْ شَرَفٌ وَبَيَّتٌ عَلَى نَسَبِهِ فِي وَلَايَتِهِمْ وَاصْطِنَاعِهِمْ لَا يَتَجَاوَزُهُ إِلَى شَرَفِهِمْ ، بَلْ يَكُونُ أَذَوْنُ مِنْهُمْ عَلَى كُلِّ حَالٍ .

وهذا شأنُ الموالِي في الدَّوَلِ وَالْخِدْمَةِ كُلِّهِمْ ، فَأَمَّا إِنْما يَشْرَفُونَ بِالرُّسُوخِ فِي وِلَاةِ الدَّوَلَةِ وَيَخْدُمُهَا ، وَتَعَلُّدُ الْآبَاءِ فِي وَلَايَتِهَا . أَلَا تَرَى إِلَى مَوَالِي الْأَتْرَاكِ فِي دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ ، وَإِلَى بَنِي بَزْمَكٍ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَبَنِي فَوْجَتِ كَيْفَ أَدْرَكُوا الْبَيْتَ وَالشَّرَفَ وَبَنُوا أَهْلَهُ وَأَصَالَةَ بِالرُّسُوخِ فِي وِلَاةِ الدَّوَلَةِ . فَكَانَ جَعْفَرُ بْنُ يَحْيَى بْنِ خَالِدٍ مِنْ أَعْظَمِ النَّاسِ تَيْتًا وَشَرَفًا بِالْإِنْتِسَابِ إِلَى وِلَاةِ الرُّشَيْدِ وَقَوْمِهِ ، لَا بِالْإِنْتِسَابِ فِي الْفُرْسِ . وَكَذَا مَوَالِي كُلِّ دَوْلَةٍ وَخَدَمَتِهَا إِنْما يَكُونُ لَهُمُ الْبَيْتُ وَالْحَسَبُ بِالرُّسُوخِ فِي وِلَايَتِهَا وَأَصَالَتِهِ فِي اصْطِنَاعِهَا . وَيَضْمَعِلُ نَسَبَهُ الْأَقْدَمُ مِنْ غَيْرِ نَسَبِهَا وَيَبْقَى مُلغًى لَا يَبْرُهُ بِهِ فِي أَصَاتِيهِ وَتَجْدِيدِهِ . وَإِنَّمَا الْمُتَبَرُّ نَسَبُهُ وَوِلَاةُ وَاصْطِنَاعِهِ إِذْ فِيهِ سِرُّ الْمَصَبِيَّةِ الَّتِي بِهَا الْبَيْتُ وَالشَّرَفُ ، فَكَانَ شَرَفُهُ مُشْتَقًّا مِنْ شَرَفِ مَوَالِيهِ وَبِنَاوَةِ مِنْ بَنَانِهِمْ ، فَلَمْ يَقَعْهُ نَسَبُ وَلَادَتِهِ ، وَإِنَّمَا بَنَى حُجْمَهُ نَسَبُ الْوِلَاةِ فِي الدَّوَلَةِ ، وَلَحْمُهُ الْإِصْطِنَاعُ فِيهَا ، وَالتَّزْيِينَةُ . وَقَدْ يَكُونُ نَسَبُهُ الْأَوَّلُ فِي لَحْمِهِ عَصَبِيَّتُهُ وَقَوْلَتُهُ ، فَإِذَا ذَهَبَ وَصَارَ وِلَاوَةً وَاصْطِنَاعُهُ فِي أُخْرَى لَمْ تَنْفَعْهُ الْأَوَّلُ

لِلْهَابِ عَصَبَتِهَا . وَانْتَفَعَ بِالثَّانِيَةِ لَوْجُودِهَا . وَهَذَا حَالُ بَنِي يَرْمَكَ ، إِذِ الْقَوْلُ أَنَّهُمْ كَانُوا أَهْلَ يَنْتِ فِي الْفُرسِ مِنْ سِدْنَةِ يُبُوتِ النَّارِ عِنْدَهُمْ ، وَلَمَّا صَارُوا إِلَى وِلَاءِ بَنِي الْمَاسِ لَمْ يَكُنْ بِالْأَوَّلِ اخْتِيَارًا ، وَإِنَّمَا كَانَ شَرَفُهُمْ مِنْ حَيْثُ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ فِي الدُّوَلَةِ وَاصْطِنَاعُهُمْ . وَمَا يَسُوقُ هَذَا قَوْلَهُمْ تَوْسُوسُ بِهِ النُّفُوسُ الْجَائِعَةُ وَلَا حَقِيقَةُ لَهُ . وَالْوُجُودُ شَاهِدٌ بِمَا قُلْنَاهُ . ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ﴾^(١) . وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ .

الفصل الخامس عشر

في أن نملية الصب في الطب الهلدة ابيته أهد

إِلْعَلَّمَ أَنَّ الْعَالَمَ الْمُنْصَرِيَّ بِمَا فِيهِ كَاتِنٌ فَايِدٌ ، لَا مِنْ ذَوَاتِهِ وَلَا مِنْ أحوَالِهِ . فَالْمَكُونَاتُ مِنَ الْمَعْلُومِ وَالنَّبَاتِ وَجَمِيعِ الْحَيَوَانَاتِ : الْإِنْسَانِ وَغَيْرِهِ ، كَاتِنَةٌ فَايِدَةٌ بِالْمَعَانِيَةِ . وَكَذَلِكَ مَا يَبْعَرُضُ لَهَا مِنَ الْأَحْوَالِ ، وَخُصُوصًا الْإِنْسَانِيَةِ . فَالْعُلُومُ تَنْشَأُ ثُمَّ تُدْرَسُ ، وَكَذَا الصَّنَائِعُ وَأَمْثَالُهَا . وَالْحَسْبُ مِنَ الْمَوَاضِعِ الَّتِي تَعْرِضُ لِللَّادِمِينَ ؛ فَهُوَ كَاتِنٌ فَايِدٌ لَا تَحَالَةٌ . وَلَيْسَ يَوْجَدُ لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْخَلْقَةِ شَرَفٌ مُتَّصِلٌ فِي آبَائِهِ مِنْ لَدُنْ آدَمَ إِلَيْهِ ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ لِتَنَبُّهِ اللَّهِ كَرَامَةً بِهِ وَحَيَاةً عَلَى السَّرِّ فِيهِ . وَأَوَّلُ كُلِّ

(١) مِنْ آيَةِ (١٣) مِنْ سُورَةِ الْحَجَرَاتِ .

شَرَفٌ خَارِجِيَّةٌ^(١) كما قيل ، وهي الخروجُ عن الرِياسَةِ والشَّرَفِ إلى الضِعَةِ والإِثْذَالِ وَعَدَمِ الحَسَبِ ، ومعناه أن كلَّ شَرَفٍ وحَسَبٍ قَدَمُهُ سَابِقٌ عَلَيْهِ ، شَأْنُ كُلِّ مُحَدِّثٍ .

ثم إنَّ نِهَايَتَهُ أَرْبَعَةُ آبَاءٍ ، وذلك أنَّ بَنيَ الحَديدِ عَالَمٌ بِمَا عَالَمٌ فِي بِنَائِهِ وَحَافِظٌ عَلَى الحِلَالِ الَّتِي هِيَ أَسْبَابُ كَوْنِهِ وَبِقَائِهِ . وابْنُهُ مِنْ بَعْدِهِ مُبَاشِرٌ لِأَبِيهِ ، قد سَمِعَ مِنْهُ ذَلِكَ وَأَخَذَهُ عَنْهُ ، إِلَّا أَنَّهُ مُقَصِّرٌ فِي ذَلِكَ تَقْصِيرَ السَّامِعِ بِالشَّيْءِ عَنِ المَعْنَى لَهُ . ثم إذا جَاءَ الثَّالِثُ كَانَ حَظُّهُ الاِقْتِضَاءَ وَالتَّقْلِيدَ خَاصَّةً ، فَقَصَّرَ عَنِ الثَّانِي تَقْصِيرَ الْمُقْلِدِ عَنِ المُجْتَهِدِ . ثم إذا جَاءَ الرَّابِعُ قَصَّرَ عَنِ طَرِيقَتِهِمْ 'جَمَلَةً' وَأَضَاعَ الحِلَالَ الحَافِظَةَ لِبِنَاءِ مَجْدِهِمْ وَاحْتَقَرَهَا ، وَتَوَهَّمُ أَنَّ ذَلِكَ البُيَانُ لَمْ يَكُنْ يُعَانَاةً وَلَا تَكْلُفًا وَإِنَّمَا هُوَ أَسْرُ وَجِبَ لَهُمْ مِنْذُ أَوَّلِ النِّشَاطِ بِمَجَرَّدِ انْتِسَائِهِمْ ، وَلَيْسَ بِبِصَابَةٍ وَلَا بِخِلَالٍ ، لَمَا رَى مِنَ التَّجَلِّيِ بَيْنَ النَّاسِ ، وَلَا يَعْلَمُ كَيْفَ كَانَ حُدُوثُهَا وَلَا سَبَبُهَا ، وَيَتَوَهَّمُ أَنَّهُ النِّسْبُ فَقَطْ ؛ فِيرْبَأُ بِنَفْسِهِ عَنِ أَهْلِ عَصَبِيَّتِهِ ، وَيَرَى الفَضْلَ لَهُ عَلَيْهِمْ وَتَوْقًا بِمَا رُبِّي فِيهِ مِنْ اسْتِتْبَاعِهِمْ ، وَجَهْلًا بِمَا أَوْجَبَ ذَلِكَ الاسْتِتْبَاعُ مِنَ الحِلَالِ الَّتِي مِنْهَا التَّوَاضُّعُ لَهُمْ ، وَالْاِخْذُ بِمَجَامِعِ قُلُوبِهِمْ . فَيَحْتَقِرُهُمْ بِذَلِكَ ؛ فَيَنْتَقِصُونَ عَلَيْهِ ، وَيَحْتَقِرُونَهُ وَيَدِيلُونَهُ مِنْهُ^(٢) سِوَاهُ مِنْ أَهْلِ ذَلِكَ الْمُنْتَبِ ، وَمِنْ فُرُوعِهِ فِي غَيْرِ ذَلِكَ الْعَقَبِ لِلْإِذْعَانِ لِمَصِيبَتِهِمْ كَمَا

(١) الخارجي من يسود بنفسه من غير أن يكون له قدم في السيادة أو يكون شجاعاً وهو ابن

جيان .

(٢) بمعنى ينتصرون لغيره ليتغلب عليه . لأن معنى الأذلة : الغلبة .

قُلْتَاهُ ، بعد الوُوقِ بِمَا يَرْضَوْنَهُ مِنْ خِلَالِهِ ، فَتَنُمُو فِرْعُوهَ هَذَا وَتَنَدُو فِرْعُوهَ الْأَوَّلَ ، وَيَنهَدُمُ بِنَاهُ يَجُوه . هَذَا فِي الْمُلُوكِ ؛ وَهَكَذَا فِي بُيُوتِ الْقَبَائِلِ وَالْأَمْهَاءِ وَأَهْلِ الْمَصَبَةِ أَجْمَعٍ ، ثُمَّ فِي بُيُوتِ أَهْلِ الْأَمْصَارِ إِذَا انْخَلَّتْ بِيُوتُ فُشَاتُ بُيُوتٍ أُخْرَى مِنْ ذَلِكَ النَّسَبِ : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ (١) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿ (٢)

وَاشْتِرَاطُ الْأَرْبَعَةِ فِي الْأَحْسَابِ إِنَّمَا هُوَ فِي الْغَالِبِ وَإِلَّا فَقَدْ يَذِيرُ الْبَيْتَ مِنْ دُونِ الْأَرْبَعَةِ وَيَتَلَاثِي وَيَنْهَدِمُ . وَقَدْ يَتَّصِلُ أَرْهَافُهَا إِلَى الْخَامِسِ وَالسَّادِسِ ، إِلَّا أَنَّهُ فِي انْخِطَاطِ وَذَهَابِ . وَاعْتِبَارُ الْأَرْبَعَةِ مِنْ قَبْلِ الْأَجْيَالِ الْأَرْبَعَةِ بَانٍ ، وَمُبَاشِرٌ لَهُ ، وَمُقَلَّدٌ ، وَهَادِمٌ . وَهُوَ أَقْلٌ مَا يُمَكِّنُ . وَقَدْ اعْتَبِرَتِ الْأَرْبَعَةُ فِي نِهَايَةِ الْحَسَبِ فِي بَابِ الْمَدْحِ وَالنَّشَاءِ . قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إِنَّمَا الْكَرِيمُ ابْنُ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ يُوْسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ » ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ بَلَغَ الْغَايَةَ مِنَ الْمَجْدِ . وَفِي التَّوَادُّعِ مَا مَعْنَاهُ : أَنَا اللَّهُ رَبُّكَ طَائِقٌ (٣) غِيُورٌ مُطَالِبٌ بِنُغُوبِ الْآبَاءِ لِلْبَنِينَ عَلَى التَّوَالِثِ وَعَلَى الرُّوَابِعِ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَرْبَعَةَ الْأَعْقَابَ غَايَةً فِي الْأَنْسَابِ وَالْحَسَبِ .

وَمِنْ كِتَابِ الْأَغَانِي فِي أَخْبَارِ عَزِيفِ التَّوَانِي أَنَّ كِرَى قَالَ لِلثُّعَيْنِ : هَلْ فِي الرَّبِّ قَبِيلَةٌ تَشْرَفُ عَلَى قَبِيلَةٍ . قَالَ نَعَمْ ، قَالَ بَأَيَّةِ

(١) سُورَةُ فَاطِمَةَ : ١٦ وَ ١٧ .

(٢) طَائِقٌ : قَادِرٌ .

شيء؟ قال من كان له ثلاثة آباء متواليّة رؤسائه، ثم اتصل ذلك بكامل الرابع، فالتبّت من قبيلته، وطلب ذلك فلم يجدّه إلا في آل حذيفة بن بدر الفزاري، وهم بيت قيس، وآل ذي الجدين بيت شيبان، وآل الأشعث بن قيس من بكنة، وآل حاجب ابن زُرادة، وآل قيس بن عاصم المنقري من بني تميم، فجمع هؤلاء الرهط ومن تبهم من عشائرهم وأقعد لهم الحكماء والمدون. فقام حذيفة بن بدر، ثم الأشعث بن قيس لقربته من النعمان، ثم يسطام بن قيس بن شيبان، ثم حاجب بن زُرادة، ثم قيس ابن عاصم، وخطبوا ونثروا. فقال كسرى: كلهم سيّد يصلح لموضع. وكانت هذه البيوت هي المذكورة في العرب بعد بني هاشم، ومعهم بيت بني الدثيان من بني الحارث بن كعب اليمني. وهذا كلّ يدلّ على أنّ الأرتبة الآباء نهاية في النسب. والله أعلم.

الفصل السادس عشر

في أن الأمم الوحشية اتّهم على الغلب من سبلها

اعلم أنّه لما كانت البدوة سبباً في الشجاعة كما قلناه في المقدمة الثالثة^(١)، لا جرم كان هذا الجيل الوحشيّ أشدّ شجاعة من الجيل الآخر، فهم أقدر على التغلب وانتزاع ما في أيدي سواهم من

(١) ورد عنوان: «فصل في أن أهل البدو أقرب إلى الشجاعة من أهل الحضرة» وكان ترتيبه:

«الفصل الخامس» فيكون الصواب هنا: «المقدمة الخامسة».

الأم ، بل الجيل الواحد تختلف أحواله في ذلك باختلاف الأعصار .
فكلما زلوا الارياف وتفتقوا^(١) النعم وألفوا عوائد الخصب في
المعاش والنعم ، نقص من شجاعتهم بمقدار ما نقص من توحشهم
وبداوتهم . واعتبر ذلك في الحيوانات العجم بدواجن الطباء والبقر
الوحشية والحمر إذا زال توحشها بمخالطة الآدميين وأخصب عيشها ،
كيف يختلف حالها في الإنتهاض^(٢) والشلو حتى في ميشتها وحسن
أدبها ، وكذلك الآدمي المتوحش إذا أُرْس وألف ، وتسببه أن
تكون السجايا والطباع إنما هو عن المألوفات والعوائد . وإذا كان
القلب للأمة . إنما يكون بالإقدام والبسالة فمن كان من هذه
الأجيال أعرق في البداوة وأكثر توحشاً كان أقرب إلى التغلب
على سواه إذا تقاربا في المدد وتكافأ في القوة والمصيبة . وانظر
في ذلك شأن مصر مع من قبلهم من حمير وكهلان السابقين إلى
الملك والنعم ، ومع ربيعة المتوطنين أرياف العراق ونعيمه ، لما
بقي مصر في بداوتهم وتقدمهم الآخرون إلى خصب العيش
وغضارة^(٣) النعم ، كيف أذهبت البداوة حدهم في التغلب ،
فغلبوهم على ما في أيديهم وانتزعوه منهم . وهذا حال بني طيء
وبني عاير بن صمصمة وبني سليم بن منصور من بنيهم ، لما
تأخروا في باديتهم عن سائر قبائل مصر واليمن ولم يتلبسوا بشيء
من دنياهم ، كيف أمسكت حال البداوة عليهم قوة عصبيتهم

(١) تفتق : تنعم ؛ تأنق .

(٢) الإنتهاض : القيام بالامر .

(٣) الغضارة : النعمة والخصب (لعمروس) .

ولم تُخْلِفْهَا^(١) مذاهبُ التَّزَوُّدِ حَتَّى صَارُوا أَغْلَبَ عَلَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ.
وَكَذَا كُلُّ حَيْثُ مِنَ الْعَرَبِ يَلِي نَعِيمًا وَعَيْشًا يَخْشَبُ دُونَ الْحَيْثُ
الْآخِرِ . فَإِنَّ الْحَيَّ الْمُنْتَبِي^(٢) يَكُونُ أَغْلَبَ لَهُ وَأَقْدَرُ عَلَيْهِ إِذَا
تَكَافَأَ فِي الْقُوَّةِ وَالْعَدِيدِ . سُنَّةُ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ .

الفصل السابع عشر

في أن الغلبة التي تهيج إليها العصبية هي الملك

وذلك لِأَنَّا قَدَّمْنَا أَنَّ الْعَصَبِيَّةَ بِهَا تَكُونُ الْحَايَةُ وَالْمُدَافَعَةُ
وَالْمُطَابَقَةُ وَكُلُّ أَمْرٍ يُجْتَمَعُ عَلَيْهِ ؛ وَقَدَّمْنَا أَنَّ الْأَوْدِيَّةِينَ بِالطَّبِيعَةِ
الْإِنْسَانِيَّةِ يَحْتَاجُونَ فِي كُلِّ أَجْتِمَاعٍ إِلَى وَازِعٍ وَحَاكِمٍ يَنْزِعُ
بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ ؛ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مُتَخَلِّفًا عَلَيْهِمْ بِتِلْكَ الْعَصَبِيَّةِ ،
وإِلَّا لَمْ تَتِمَّ قُدْرَتُهُ عَلَى ذَلِكَ . وَهَذَا التَّغْلِبُ هُوَ الْمُلْكُ وَهُوَ أَمْرٌ
زَائِدٌ عَلَى الرَّئَاسَةِ ؛ لِأَنَّ الرَّئَاسَةَ إِنَّمَا هِيَ سُودُودٌ وَصَاحِبُهَا مُتَبَوِّعٌ ،
وَلَيْسَ لَهُ عَلَيْهِمْ قَهْرٌ فِي أَحْكَامِهِ ؛ وَأَمَّا الْمُلْكُ فَهُوَ التَّغْلِبُ وَالْحُكْمُ
بِالْقَهْرِ . وَصَاحِبُ الْعَصَبِيَّةِ إِذَا بَلَغَ إِلَى رَتْبَةِ طَلَبٍ مَا فَوْقَهَا ؛
فَإِذَا بَلَغَ رَتْبَةَ السُّودُودِ وَالْإِتْبَاعِ وَوَجَدَ السَّبِيلَ إِلَى التَّغْلِبِ وَالْقَهْرِ
لَا يَتَرَكُّهُ لِأَنَّهُ مُطْلُوبٌ لِنَفْسِهِ . وَلَا يَتِمُّ اقْتِدَارُهَا عَلَيْهِ إِلَّا

(١) بمعنى: لم تَضَعْهَا.

(٢) المتبدي: المقيم في البادية.

بِالْعَصَبِيَّةِ الَّتِي يَكُونُ بِهَا مَتَبوعاً . فَالْتَلَبُّ الْمَلِكِيُّ غَايَةُ
لِلْعَصَبِيَّةِ كَمَا رَأَيْتُ . ثُمَّ إِنَّ الْقَبِيلَ الْوَاحِدَ وَإِنْ كَانَتْ فِيهِ بِيَوَاتٌ
مُتَفَرِّقَةٌ وَعَصَبِيَّاتٌ مُتَعَدِّدَةٌ ، فَلَا بُدَّ مِنْ عَصَبِيَّةٍ تَكُونُ أَقْوَى مِنْ
جَمِيعِهَا ، تَغْلِبُهَا وَتَسْتَبِيحُهَا وَتَلْتَحِمُ جَمِيعُ الْعَصَبِيَّاتِ فِيهَا ، وَتَصِيرُ
كَأَنَّهَا عَصَبِيَّةٌ وَاحِدَةٌ كَبْرَى ، وَإِلَّا وَقَعَ الْإِفْتِرَاقُ الْمُنْفِي إِلَى
الْإِخْتِلَافِ وَالتَّنَازُعِ : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ الدَّمَارَ بَعْضُهُمْ يَبْتَغِي
لِفْسَادِ الْأَرْضِ ﴾^(١) .

ثُمَّ إِذَا حَصَلَ التَّلَبُّ بِتِلْكَ الْعَصَبِيَّةِ عَلَى قَوْمِهَا طَلَبَتْ بِطَبْعِهَا
التَّلَبُّ عَلَى أَهْلِ عَصَبِيَّةٍ أُخْرَى بَعِيدَةٍ عَنْهَا . فَإِنْ كَافَأَتْهَا أَوْ
مَانَعَتْهَا كَانُوا أَقْتَالاً وَأَنْظَاراً ، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا التَّلَبُّ عَلَى
حُوزَتِهَا وَقَوْمِهَا ، شَأْنُ الْقَبَائِلِ وَالْأُمَمِ الْمُفْتَرِقَةِ فِي الْعَالَمِ . وَإِنْ
غَلِبَتْهَا وَاسْتَبْتَمَتْهَا أَلْتَحَمَتْ بِهَا أَيْضاً ، وَزَادَتْهَا قُوَّةً فِي التَّلَبُّ إِلَى
قُوَّتِهَا ، وَطَلَبَتْ غَايَةَ مِنَ التَّلَبُّ وَالتَّحَكُّمِ أَعْلَى مِنَ الْغَايَةِ الْأُولَى
وَأَبْعَدَ . وَهَكَذَا دَائِماً حَتَّى تَكْفِيَ بِقُوَّتِهَا قُوَّةَ الدَّوْلَةِ : فَإِنْ
أَذْرَكَ الدَّوْلَةَ فِي هَرَبِهَا وَلَمْ يَكُنْ لَهَا مِمَّا يَنْعُ مِنْ أَوْلِيَاءِ الدَّوْلَةِ
أَهْلُ الْعَصَبِيَّاتِ اسْتَوَلَتْ عَلَيْهَا وَأَنْتَزَعَتْ الْأَمْرَ مِنْ يَدِهَا ، وَصَارَ
الْمَلِكُ أَجْمَعُ لَهَا ، وَإِنْ انْتَهَتْ إِلَى قُوَّتِهَا وَلَمْ يَقَارِنْ ذَلِكَ هَرَمُ الدَّوْلَةِ ،
وَأَيُّمَا قَارَنَ حَاجَتِهَا إِلَى الْإِسْطِظْهَارِ بِأَهْلِ الْعَصَبِيَّاتِ انْتَضَمَتْ الدَّوْلَةُ
فِي أَوْلِيَائِهَا تَسْتَظْهِرُ بِهَا عَلَى مَا يَنْبَغُ مِنْ مَقَاصِدِهَا . وَذَلِكَ مَلِكُ
آخَرُ دُونَ الْمَلِكِ الْمُسْتَبِدِّ ، وَهُوَ كَمَا وَقَعَ لِلتُّرْكِ فِي دَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ ،

(١) مِنْ آيَةِ ٢٥١ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ .

وَلِصَهَابَةِ وَزَنَاتَةٍ مَعَ كُتَامَةٍ ، وَلَبَنِي تَحْدَانِ مَعَ مَلُوكِ الشَّيْمَةِ مِنَ
الْمَلُوكِ وَالْعَبَاسِيَّةِ .

فَقَدْ ظَهَرَ أَنَّ الْمَلِكَ هُوَ غَايَةُ النَّصِيَّةِ وَأَنَّهَا إِذَا بَلَغَتْ إِلَى غَايَتِهَا
حَصَلَ لِلْعَبِيلَةِ الْمَلِكُ ، إِمَّا بِالِاسْتِبْدَادِ أَوْ بِالْمُظَاهَرَةِ عَلَى حَسَبِ مَا
يَسُمُّهُ الْوَقْتُ الْمَقَارِنُ لِذَلِكَ . وَإِنْ عَاقَبَهَا عَنْ بُلُوغِ الْغَايَةِ عَوَاقِبُ
كَأَنَّهَا نَجَتْ وَهَمَّتْ فِي مَقَامِهَا إِلَى أَنْ يَقْضِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ .

الفصل الثامن عشر

في أن من يملك الملك يحصل القربى ويشمل القليل في النعم

وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْقَبِيلَ إِذَا غَلَبَتْ بِمَصِيبَتِهَا بَعْضَ الْقَلْبِ اسْتَوْلَتْ
عَلَى النِّعَمَةِ بِمَقْدَارِهِ وَشَارَكَتْ أَهْلَ النِّعَمِ وَالْحَصْبِ فِي نِعْمَتِهِمْ
وَيُخَصِّبُهُمْ ، وَضُرِبَ مَعَهُمْ فِي ذَلِكَ يَسْمُهُمْ وَحِصَّةً بِمَقْدَارِ غَلَبِهَا
وَاسْتَظْهَرَ الدَّوْلَةُ بِهَا . فَإِنْ كَانَتِ الدَّوْلَةُ مِنَ الْقُوَّةِ بِحَيْثُ لَا يَطْمَعُ
أَحَدٌ فِي اتِّزَاعِ أَمْرِهَا وَلَا مِشَارَكَتِهَا فِيهِ ، أَدْعَى ذَلِكَ الْقَبِيلُ
لَوْلَايَتِهَا ، وَالْقُتُوبُ بِمَا يَسْتَوْغُونَ مِنْ نِعْمَتِهَا وَيَشْرَكُونَ^(١) فِيهِ مِنْ
جَبَابِئِهَا ، وَلَمْ تَسْمُ أَمَّا لَهُمْ إِلَى شَيْءٍ مِنْ مَنَازِعِ الْمَلِكِ وَلَا أَسْبَابِهِ ،
إِنَّمَا يَهْتُمُّهُمْ النِّعَمُ وَالْكَسْبُ ، وَيُخَصِّبُ الْعِشْرَ وَالسَّكُونُ فِي ظِلِّ
الدَّوْلَةِ إِلَى الدَّعَةِ وَالرَّاحَةِ وَالْأَخْذِ بِمَذَاهِبِ الْمَلِكِ فِي اللَّبَاقِي وَالْمَلَابِسِ ،

(١) شركته في البيع والميراث والأمر، أشركه، إذا صرت له شريكاً (قاموس).

والاستكثار من ذلك والتأثر فيه بمقدار ما حصل من الرياش والترب وما يدعو اليه من توابع ذلك. فذهب خشونة البدوة وتضئف المصيبة والبسالة، ويتممون فيما آتاهم الله من البسطة. وتنشأ بنوهم وأعقابهم في مثل ذلك من الترفع عن خدمة أنفسهم وولاية حاجاتهم، ويستكفون عن سائر الأمور الضرورية في المصيبة، حتى يصير ذلك خلقاً لهم وسجية فتشعصع عصبيتهم وبسالتهم في الأجيال بعدهم يتنقضا إلى أن تنقرض المصيبة، فيأذون بالانقراض. وعلى قدر ترفهم ونعمتهم يكون إشرافهم على الغناء فضلاً عن الملك، فإن عوارض الترف والترف في النعم كاسر من سودة المصيبة التي بها التخلب. وإذا انقرضت المصيبة قصر القبل عن المدافعة والحماية فضلاً عن المطالبة، والتمتعتهم الأهم سواهم. فقد تبين أن الترف من عوائق الملك. والله يوتي ملكة من يشاء.

الفصل التاسع عشر

في أن من عوائق الملك حصول الخلل للقبل والاعتقاد في سلبهم

وسبب ذلك أن المذلة والانتفاء كإيران لسودة المصيبة وشدها، فإن أنقيادهم ومذلتهم دليل على فقدانها، فما رموا المذلة حتى عجزوا عن المدافعة، ومن عجز عن المدافعة فأولى أن يكون عاجزاً عن المقاومة والمطالبة. واعتبر ذلك في بني إسرائيل كما

دعاهم موسى عليه السلام إلى ملك الشام ؛ وأخبرهم بأن الله قد كتب لهم ملكها ، كيف عجزوا عن ذلك ، وقالوا : ﴿ إِنَّا فِيهَا قَوْمٌ جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنذِرُكُمَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْهَا ﴾^(١) ، أي نخرجهم الله تعالى منها بضرب من قُدْرَتِهِ غَيْرَ عَصِيَّتِنَا وتكون من مُعْجَزَاتِكَ يا موسى . ولما عَزَمَ عليهم لَجُّوا وارتكبوا العِصْيَانَ وقالوا له : ﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا ﴾^(٢) . وما ذلك إلا لما آفَسُوا من انفسهم من العجز عن المقاومة والمطالبة كما تقتضيه الآية^(٣) ، وما يؤثّر في تفسيرها ؛ وذلك بما حصل فيهم من خُلُقِ الإنقياد وما رغبوا من الدّلّ القَبِيضِ أَجْقَاباً ، حتى ذَهَبَتِ العَصِيَّةُ منهم بُحْلَةً ، مع أنهم لم يؤمنوا حقّ الإيمان بما أخبرهم به موسى من أن الشام لهم ، وأن المِائِقَةَ الذين كانوا بأريحاء فريستهم يحكمهم من الله قُدْرَةُ لهم ؛ فأقصرُوا عن ذلك ، وعجزوا تعويلاً على ما علوا من أنفسهم من السَّجَرِ عن المطالبة ، لما حصل لهم من خُلُقِ المُلْكَةِ ، وطمعُوا فيما أخبرهم به نبيُّهم من ذلك ، وما أمرهم به . فعاقبهم الله باليه ، وهو أنهم تاهوا في قفر من الأرض ما بين الشام ومصر أربعين سنة لم يأووا فيها لمراند ، ولا تزلوا مصرأ ولا خالطوا بشراً ، كما قصه القرآن لِنِطْلَةِ المِائِقَةِ بالشام والقَبِيضِ بِمِصْرَ عليهم ، لسجرتهم من مقاومتهم كما زعموه . ويظهر من مساقِ الآية

(١) آية ٢٢ من سورة المائدة .

(٢) من آية ٢٤ من سورة المائدة .

(٣) أنظر آية ٦ ، من سورة المائدة . واختتمت هذه القصة في القرآن الكريم بقوله تعالى : ﴿ قَالَ فَإِنَّهَا عَزْمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ ، فَلَا تَأْمَنُ عَلَى الْفَاسِقِينَ ﴾ .

ومفهومها أن حكمة ذلك التيه مقصودة وهي فناء الجيل الأذن
خَرَجُوا من قبضة الدِّلِّ والعَهَرِ والقُوَّةِ، وتخلَّقوا به وأفسدوا من
عصبيَّتِهِمْ حتى نشأ في ذلك التيه جيلٌ آخرٌ عزُفٌ لا يعرفُ
الأحكامَ والعَهَرَ ولا يُسامُ بالمذلةِ؛ فنشأت لهم بذلك عصبيةٌ أخرى
اقتدروا بها على المطالبةِ والتخلُّبِ. ويظهرُ لك من ذلك أن
الأربعين سنةً أقلُّ ما يأتي فيها فناء جيلٍ ونشأةُ جيلٍ آخر .
سبحان الحكيم العليم .

وفي هذا أوضح دليل على شأنِ العصبيةِ، وأنها هي التي
تكونُ بها المدافعةُ والمقاومةُ والحمايةُ والمطالبةُ، وأن من قدَّمها
عَجَزَ عن جميع ذلك كُلِّهِ . ويُلتحقُ بهذا الفصل فيما يوجبُ المذلةَ
للقبيلِ شأنُ المغارمِ والضرائب . فإنَّ القبيلَ الغارمينَ ما أعطوا
اليَدَ من ذلك حتى رَضُوا بالمذلةِ فيه ؛ لأنَّ في المغارمِ والعَرَائِبِ
ضَمِيماً ومذلةً لا تحتمِلُها النفوسُ الأَيَّةُ إلَّا إذا استَهَوَّتْهُ عن
القَتْلِ والتلفِ، وأنَّ عصبِيَّتَها حينئذٍ ضعيفةٌ عن المدافعةِ والحمايةِ ؛
ومَن كانت عصبِيَّتُهُ لا تدفعُ عنه الضَّيْمَ فكيفَ له بالمقاومةِ
والمطالبةِ وقد حصل له الإنقيادُ للذلِّ، والمذلةُ عاتمةٌ كما قدَّمناه .
ومنه قوله ﷺ في شأنِ الحرِّ لما رأى يَكَّةَ الحرِّ في بعض
دورِ الأنصارِ : « ما دَخَلَتْ هذه دارَ قومٍ إلَّا دخلَهُمُ الذُّلُّ »، فهو
دليلٌ صريحٌ على أنَّ المُعْتَمَـرَ موجبٌ للمذلةِ^(١) . هذا الى ما يصحُّبُ

(١) لأن المشتغلين بالزراعة كانوا يدفعون غالباً الخراج للدولة، وهناك حديث شائع على
لسنة العامة : وإذا غضب الله على قوم أسكنهم القرى أو المزارع وهو مثل قديم سببه أن الدولة
العثمانية التي كانت تسيطر على بلادنا كان جل اعتمادها على الضرائب الزراعية .

ذُلَّ المغارم من خُلِقَ المكر والحديمة بسبب مَلَكَةِ القهر . فإذا
رَأَيْتَ القبيلَ بالمغارم في رِبْعَةٍ من الدَّلِّ فلا تَطْمَنُ لَهَا بُلْكَ
آخِرَ الدهر .

ومن هنا يَتَبَيَّنُ لك غَلَطُ من يُزْعَمُ أَنَّ زَفَاةً بالمغرب كانوا
شَاوِيَةً يُؤَدُّونَ المَغَارِمَ لمن كان على عهدهم من المُلُوكِ . وهو غَلَطٌ
فاحِشٌ كما رَأَيْتَ ؛ إذ لو وَقَعَ ذلك لما اسْتَقْبَ لهم مُلْكٌ ولا
نَمَتَ لهم دَوْلَةٌ . وانظر فيما قاله شَهْرِبَارُ ملك الباب لبد الرحمن
ابن ربيعة لما أَطْلَ عليه ، وسألَ شَهْرِبَارُ أمانه على أن يكونَ له ،
فقال : أنا اليوم منكم يدي في أيديكم ، وصَـرِي معكم فرحاً بكم ،
وبارك الله لنا ولكم ، وجزَيْتُنَا اليكم النصرُ لكم والقيامُ بما
يُحِبُّونَ ، ولا تُذِلُّونا بِالْجَوِيَّةِ فتوهنونا لعدوكم . فاعتبرْ هذا فيما
قلناه فَإِنَّهُ كافٍ .

الفصل العشرون

في أن من يهلك الملك انتفىص في الظل الدمية وبالسفس

لَمَّا كَانَ المُلْكُ طَبِيعاً لِلْإِنْسَانِ لا فيه من طَبِيعَةِ الانجتماع كما
قلناه ، وكان الإنسانُ أَقْرَبَ إلى خِلَالِ الخيرِ من خِلَالِ الشرِّ بأصلهِ
فَطَرَتِهِ وَقُوَّتِهِ النَاطِقَةِ العَاقِلَةِ ، لِأَنَّ الشرَّ إِنَّمَا جَاءَهُ من قِبَلِ القُوَى
الْجَوَائِيَّةِ الَّتِي فِيهِ ، وَأَمَّا من حَيْثُ هُوَ إِنْسَانٌ فَهُوَ إلى الخيرِ
وخلاله أَقْرَبُ ، وَالْمُلْكُ وَالسِّيَاسَةُ إِنَّمَا كَانَا لَهُ من حَيْثُ هُوَ إِنْسَانٌ ،

لأنها خاصة للإنسان لا للحيوان؛ فإذا خلال الخير فيه هي التي تُناسب السياسة والملك، إذ الخير هو المناسب للسياسة. وقد ذكرنا أن الحجة له أصل يُبني عليه، وتحقق به حقيقة وهو المصيبة والعشير، وفرع يُتم وجوده ويكملته وهو الحلال. وإذا كان الملك غاية للمصيبة فهو غاية لفروصها وامتيازها، وهي الحلال؛ لأن وجوده دون متميزاته كوجود شخص مقطوع الأعضاء أو ظهوره عرياناً بين الناس. وإذا كان وجود المصيبة فقط من غير انتقال الحلال الحميدة نقصاً في أهل البيوت والأحساب، فاطناً بأهل الملك الذي هو غاية لكل مجد ونهاية لكل حسب.

وأيضاً فالسياسة والملك هي كفالة للخلق، وخلافة لله في العباد لتنفيذ أحكامه فيهم؛ وأحكام الله في خلقه وعبادته إنما هي بالخير وسراعاة المصالح كما تشهد به الشرائع؛ وأحكام البشر إنما هي من الجهل والشيطان بخلاف قدرة الله سبحانه وقدره، فإنه فاعل للخير والشر مآ ومقدرهما إذ لا فاعل سواه. فمن حصلت له المصيبة الكفيلة بالقدرة وأوفست منه خلال الخير المناسبة لتنفيذ أحكام الله في خلقه فقد تنهياً للخلافة في العباد وكفالة للخلق، ووجبت فيه الصلاحية لذلك.

وهذا البرهان أوثق من الأول وأصح مبنى. فقد تبين أن خلال الخير شاهدة بوجود الملك لمن وجبت له المصيبة. فإذا نظرنا في أهل المصيبة ومن حصل لهم القلب على كثير من النواحي والأتهم، فوجدناهم يتنافسون في الخير وخالله من الكرم والعفو

عن الزلات ، والإحتال من غير القادر ، والقرى للضيوف ، وحمل
الكل^(١) ، وكسب المعلم ، والصبر على المكروه وألوفاء بالعهد ،
وبذل الأموال في صون الأعراض وتعميم الشريعة وإجلال العلماء
الحاملين لها ، والوقوف عندما يجدونه لهم من فعل أو ترك وحسن
الظن بهم ، واعتقاد أهل الدين والتبرك بهم ، ودخبة الدماء منهم ،
والجلاء من الأكابر والمشايخ وتوقيفهم وإجلالهم ، والإنقياد إلى
الحق مع الداعي إليه ، وإنصاف المستضعفين من أنفسهم ، والتبذل^(٢)
في أموالهم ، والإنقياد للحق والتواضع للمسكين ، واستماع شكوى
المستغيثين ، والتدين بالشرائع والعبادات ، والقيام عليها وعلى أسبابها
والتجافي عن التدبر والمكر والحديعة ونقض العهد وأمثال ذلك ،
علمنا أن هذه خلق السياسة قد حصلت لديهم واستحسوا بها أن
يكونوا ساسة لمن تحت أيديهم ، أو على العموم ، وأنه خير
ساقه الله تعالى إليهم مناسيب لمصبتهم وغلبهم ، وليس ذلك سدى
فيهم ، ولا وجد عبثاً منهم ، والملك أنسب المراتب والخيرات
لمصبتهم ؛ فلمنا بذلك أن الله تأذن لهم بالملك وساقه إليهم .
وبالعكس من ذلك إذا تأذن الله بانقراض الملك من أمة حملهم
على ارتكاب المذمومات وانتحال الرذائل ، وسلوك طريقها ،
ففقدهم الفضائل السياسية منهم 'جملة' ، ولا تزال في انتقاص إلى

(١) الكل : اليتيم ، الممل على غيره ، من لا يقدر على القيام بشؤون نفسه (قاموس) .

(٢) التبذل : الذي يلي العمل بنفسه ، والتبذل ترك التزين والتهيز بالهيشة الحسنة على جهة التواضع .

أَنْ يَخْرُجَ لِلْمَلِكُ مِنْ أَيْدِيهِمْ، وَيَتَقَلَّ بِهِ سِوَاهُمْ لِيَكُونَ نِعْمًا عَلَيْهِمْ فِي سَلْبٍ مَا كَانَ اللَّهُ قَدْ آتَاهُمْ مِنَ الْمَلِكِ، وَجَعَلَ فِي أَيْدِيهِمْ مِنَ الْخَيْرِ: ﴿وَلِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾^(١). واستقرى ذلك وتبنة في الأمر السابقة نجد كثيرا مما قلناه ورسمناه. والله يخلق ما يشاء ويختار.

واعلم أن من خلال الكمال التي يتنافس فيها القبائل اولو المصيبة — وتكون شاهدة لهم بالملك — إكرام العلماء والصالحين والأشراف وأهل الأحساب وأنصاف التجار والفرهاء وإزالة الناس منازلهم. وذلك أن إكرام القبائل وأهل المصيبات والعشائر لمن يناهضهم في الشرف ويجاذبهم جبل المشير والمصيبة، وإشراكهم في اتساع الجاه أثر طبيعي يحيل عليه في الأكثر الرغبة في الجاه أو الخافة من قوم الكرم أو التماس مثلها منه. وأما أمثال هؤلاء ممن ليس لهم عصبية تفتى ولا جاه ينجي فيندفع الشك في شأن كرامتهم، ويتمحضر القصد فيهم أنه للسجد، وانتحال الكمال في الحلال والإقبال على السياسة بالكلية. لأن إكرام أقتالهم^(٢) وأمثاله ضروري في السياسة الخاصة بين قبيله ونظرائه؛ وإكرام الطائفتين من أهل الفضائل والمصوبيات كمال في السياسة العامة. فالصالحون للدين، والعلماء للجاه إليهم في إقامة رأيهم.

(١) آية ١٦ من سورة الإسراء.

(٢) أقتال جمع قتل بكسر القاف: العدو، الصديق، القرن، النظير. وهي هنا بمعنى النظير

(قاموس).

الشرعية ، والتجارب للترغيب حتى تَعْمُ المنفعة بما في أيديهم ، والنزاهة من مكارم الأخلاق ؛ وإزال الناس منازلهم من الإنصاف وهو من العدل . فيعلم بوجود ذلك من أهل عصبته انتاؤهم للسياسة العامة وهي الملك ، وأن الله قد تأذن بوجودها فيهم لوجود علاماتها . ولهذا كان أول ما يذهب من القبيل أهل الملك إذا تأذن الله تعالى بسلب ملكهم وسلطانهم إكرام هذا الصنف من الخلق . فإذا رأيت قد ذهب من أمة من الأمم فاعلم أن الفضائل قد أخذت في الدهاب عنهم ، وارتقت زوال الملك منهم : ﴿ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ أَمْرٍ فَلَا مَرَدَّ لَهُ ﴾ . والله تعالى أعلم .

الفصل الحادي والعشرون

في انه لما كلف الله عبده كل ما يحسنه

وذلك لأنهم أقدر على التكليف والاستعداد كما قلناه ، واستعباد الطوائف ، لقدريتهم على عادية الأمم سواهم ولأنهم يتنزلون من الأهلين منزلة المفتري من الحيوانات العجم ، وهؤلاء مثل العرب وزناتة ومن في معناهم من الأكراد والتركمان وأهل اللثام من صنهاجة . وأيضاً هؤلاء المتوحشون ليس لهم وطن يرقون^(١)

(١) بمعنى يعيشون منه . ورد في لسان العرب : راف البليوي ، يريف إذا أتى الريف . ولم يذكر أوتاف .

منه ، ولا بلدٌ يَحْتَوِىَ إليه ، فَنَسَبَةُ الْأَقْطَارِ والمواطنِ إليهم على السَّوَاءِ . فلهذا لا يَقْتَصِرُونَ على مَلَكَةِ قُطْرِهِمْ وما جَاوَزَهُمْ من البلادِ ، ولا يَقِفُونَ عند حُدُودِ أَقْبِيهِمْ ، بل يَطْفِرُونَ الى الأقاليم البعيدة ويتغلبون على الأمم النائية . وأنظر ما يُخْصِي في ذلك عن عَمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لما بَوَّعَ وقام يَحْرِضُ الناسَ على العراقِ فقال : إِنَّ الْحِجَازَ ليس لكم بدارٍ إِلَّا على النُّجْبَةِ ولا يقوى عليه أَهْلُهُ إِلَّا بذلك ، أَيْنَ الْغُرَّاءُ الْمُهَاجِرُونَ عن مَوْعِدِ اللَّهِ ، سَبَرُوا في الأرضِ التي وَعَدَكُمْ اللَّهُ في الْكِتَابِ أَنْ يورَثَكُمُوهَا فقال : ﴿ يُظْهِرُ عَلَى الْيَمِينِ كَلِمَةً وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ ^(١) . واعتبر ذلك أيضاً بِحَالِ الْعَرَبِ السَّائِقَةِ من قبل ، مثل التَّبَائِطَةِ وَبَحِيرَةَ ، كيف كانوا يَنْحَطُونَ ^(٢) من اليمَنِ إلى المَغْرِبِ تَرَّةً وإلى العراقِ وَالْهِنْدِ أُخْرَى . ولم يكن ذلك لغير الْعَرَبِ من الأممِ . وكذا حال الْمُكْتَمِينَ من الْمَغْرِبِ لما رَزَعُوا إلى الْمُلُوكِ حَقَرُوا من الإقليمِ الْأَوَّلِ ، وبجالاتهم منه في جَوَارِ السُّودَانِ ، إلى الإقليمِ الرَّابِعِ والخامسِ في ممالكِ الْأَنْدَلُسِ من غيرِ واسطةٍ . وهذا شأنُ هذه الأممِ الْوَحْشِيَّةِ . فلهذا تكونُ قَوْلَتُهُمْ أَوْسَعَ نطاقاً ، وأبعدَ من مَراكِزِهَا نِهَايَةً . ﴿ وَاللَّهُ يَمْدِدُ إِلَيْكُمُ الْيَأْسَ ﴾ ^(٣) وهو الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ لا شَرِيكَ لَهُ .

(١) من آية ٩ من سورة الصف.

(٢) خطا بخطو خطوا: مثنى (لسان العرب).

(٣) من آية ٢٠ من سورة المؤمن.

الفصل الثاني والعشرون

في أن الملك إذا ذهب من بعض الشعوب من أمة
فلا بد من عودة إلى شعب أمه ما طاعت لهم العصبية

والسبب في ذلك أن الملك إنما حصل لهم بعد سوزة القلب
والأذعان لهم من سائر الأمم يسواهم ، فيتبين منهم المبايرون
للأمر الحاملون لسري الملك . ولا يكون ذلك لجيهم لما هم عليه
من الكثرة التي يصبق عنها نطق الزائفة والغير التي تجدع أنوف
كثير من المتطاولين للرتبة . فإذا تمين أولئك القامون بالدولة
أنفموا في النعم ، وغرقوا في بحر الترف والخصب واستبدوا
إخوانهم من ذلك الجيل ، وأنفقوا في وجوه الدولة ومذاهيها .
وبقي الذين تبلوا عن الأمر وكبحوا عن المشاركة في ظله من
عز الدولة التي شاركوها بنسبهم ، وبجناحه من الحرمة لبعديهم عن
الترف وأسبابه . فإذا استولت على الأولين الأيام ، وأباد خضراءهم
الحرمة فطبختهم الدولة ، وأكل الدهر عليهم وشرب ، بما أذهفت
النعم من حديهم واشتتت غريزة الترف من ماثمهم ، وبلغوا غايتهم
من طبيعة التمدن الإنساني والتقلب السياسي ، شر :

كدود القز ينسج ثم يفتى بمر كز نسجه في الانعكاس .

كانت حينئذ عصبية الآخرين موفورة ، وسوزة غليهم من

الكيسر محفوظة وشارتهم في القلب مملومة ؛ ففسمو آمالهم إلى الملك الذي كانوا ممنوعين منه بالقوة النائية من جنس عصبيتهم ، وترتفع المنازعة لما عُرف من غلبهم ، فيستولون على الأمر ويصير إليهم . وكذا يتفق فيهم مع من بقي أيضاً منتبذاً عنه من عشائر أميتهم ، فلا يزال الملك ملجأ في الأمة إلا أن تنكسر سورة المصيبة منها أو يفي سائر عشائرها . سنة الله في الحياة الدنيا ، ﴿ وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ^(١) .

واعترض هذا بما وقع في العرب لما انقرض ملك عاد قام به من بعدهم إخوانهم من حمود ، ومن بعدهم إخوانهم المالقة ومن بعدهم إخوانهم من جحير ، ومن بعدهم إخوانهم التباينة من حمير أيضاً ، ومن بعدهم الأذواء كذلك ، ثم جاءت القولة لمصر . وكذا الفرس لما انقرض أمر الكينية ، ملك من بعدهم الساسانية ، حتى تأذن الله بانقراضهم أجمع بالإسلام . وكذا اليونانيون انقرض أمرهم وانتقل إلى إخوانهم من الروم . وكذا البربر بالمغرب لما انقرض أمر ميراوة وكثامة الملوك الأول منهم رجع إلى صنهاجة ثم الملثمين من بعدهم ، ثم المصامنة ، ثم من بقي من شعوب ذاتة وهكذا . سنة الله في عباديه وخلقه .

وأصل هذا كله إنما يكون بالمصيبة ، وهي متفاوتة في الأجيال ، والملك ينقله الترف ويذهب كما سذكركم ^(٢) بعد . فإذا انقرضت

(١) آخر آية ٣٥ من سورة الزخرف .

(٢) ذكر هذا في الفصلين السادس عشر والثامن عشر . ولعل ابن خلدون غير ترتيب الفصول فكان هذا الفصل سابقاً للفصلين المذكورين ثم أصبح لاحقاً . وسها بالتالي عن حذف هذه الكلمة أو تبديلها .

حَوْلَهُ فَإِنَّمَا يَتَنَاوَلُ الْأَمْرَ مِنْهُمْ مَنْ لَهُ عَصَبِيَّةٌ مُشَارِكَةٌ لِمَصِيبَتِهِمْ الَّتِي
عُرِفَ لَهَا التَّسْلِيمُ وَالْإِنْقِيَادُ، وَأُوْنِسَ مِنْهَا التَّلَبُّ لِجَمِيعِ الْمَصِيبَاتِ.
وَذَلِكَ لِأَنَّمَا يَوْجَدُ فِي النَّسَبِ الْغَرِيبِ مِنْهُمْ ؛ لِأَنَّ تَفَاوُتَ الْمَصِيبَةِ
بِحَسَبِ مَا قُرْبَ مِنْ ذَلِكَ النَّسَبِ الَّتِي هِيَ فِيهِ أَوْ بَعْدُ . حَتَّى إِذَا
وَقَعَ فِي الْعَالَمِ تَبْدِيلٌ كَبِيرٌ مِنْ تَحْوِيلِ مِلَّةٍ أَوْ ذَهَابِ عُمرَانٍ أَوْ مَا
شَاءَ اللَّهُ مِنْ قُدْرَتِهِ ، فَحَيْثُذِ يَخْرُجُ عَنْ ذَلِكَ الْجِيلِ إِلَى الْجِيلِ الَّذِي
يَأْذُنُ اللَّهُ بِتَقْيَامِهِ بِذَلِكَ التَّبْدِيلِ . كَمَا وَقَعَ لِحَضَرَ حِينَ غَلَبُوا عَلَى
الْأُمَمِ وَالْدُّوَلِ وَأَخَذُوا الْأَمْرَ مِنْ أَيْدِي أَهْلِ الْعَالَمِ ، بَعْدَ أَنْ كَانُوا
مَكْبُوحِينَ عَنْهُ أَحْقَابًا .

الفصل الثالث والعشرون

في أن المطلوب به لا يبدأ بالاعتقاد ، بل الغالب في شأبه ينه
ينظره ، ويأخذ أحواله ويطلبه

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ النَّفْسَ أَبَدًا تَعْتَقِدُ الْكَلَّ فِيمَنْ غَلَبَهَا
وَانْقَادَتْ إِلَيْهِ ؛ إِمَّا لِنَظَرِهِ بِالْكَهَالِ بِمَا وَقَرَّ^(١) عَنْهَا مِنْ تَطْيِئِهِ ؛
أَوْ لِمَا تُغَالِطُ بِهِ مِنْ أَنَّ انْقِيَادَهَا لَيْسَ لِقَلْبٍ طَبِيعِيٍّ ، إِنَّمَا هُوَ لِكَلٍّ
الغالبِ ، فَإِذَا غَالَطَتْ بِذَلِكَ وَاتَّصَلَ لَهَا حَصْلُ اعْتِقَادٍ فَانْتَحَلَتْ
جَمِيعَ مَذَاهِبِ الْغَالِبِ وَتَشَبَّهَتْ بِهِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْاِقْتِدَاءُ ؛ أَوْ لِمَا

(١) بمعنى يمكن أو ثبت .

تراه ، والله أعلم ، من أن غلب الغالب لها ليس بعصية ولا قوة بأسر ، وإنما هو بما انتحلته من العوائد والمذاهب تُغالبُ أيضاً بذلك عن القلب ، وهذا راجع للأول . ولذلك ترى المغلوب يتشبه أبدأ بالغالب في ملبسه وركبه وسلاحه في اتخاذها وأشكالها ، بل وفي سائر أحواله . وانظر ذلك في الأبناء مع آبائهم كيف تخدمهم مُتَشَبِّهِينَ بهم دائماً ، وما ذلك إلا لاعتقادهم الكمال فيهم . وانظر إلى كل قطرة من الأقطار كيف ينلب على أهل زئي الحامية وجند السلطان في الأكثر لأنهم الغالبون لهم ، حتى إنه إذا كانت أمة تجاور أخرى ، ولها القلب عليها ، فيسري إليهم من هذا التشبه والافتداء حفظ كبير ، كما هو في الأندلس لهذا العهد مع أئمة الجلائفة ، فإنك تخدمهم يتشبهون بهم في ملابسهم وشاربهم والكثير من عوائدهم وأحوالهم ، حتى في رسم التماثيل في الجدران والمصانع والبيوت ، حتى لقد يستشعر من ذلك الناظر بغير الحكمة أنه من علامات الاستيلاء والأمر لله . وتأمل في هذا سر قولهم : « العامة على دين الملك » ، فإنه من باب ، إذ الملك غلب لمن تحت يديه ، والرعية مقتدون به لاعتقاد الكمال فيه اعتقاد الأبناء بأبائهم والمتعلمين بمعلميهم . والله العليم الحكيم ؛ وبه سبحانه وتعالى التوفيق .

الفصل الرابع والعشرون

في أن الله إذا غلبت مصائب في ملكه غيرها أسرع اليها العفو.

والسبب في ذلك، والله أعلم، ما يحصل في النفوس من التكاسل إذا ملك أمرها عليها وصارت بالاستيغاب آلة لسواها وعالة عليهم، فيقصر الأمل ويضعف التماسل، والاعتبار إنما هو عن جدو الأمل وما يحدث عنه من النشاط في القوى الحيوانية. فإذا ذهب الأمل بالتكاسل وذهب ما يدعو إليه من الأحوال وكانت المصيبة ذاهبة بالقلب الحاصل عليهم، تناقص عمرانهم وتلاشت مكاييسهم ومساعدتهم، وعجزوا عن المداومة عن أنفسهم، بما خضد القلب من شوكهم، فأصبحوا متقلبين لكل متقلب وطعمة لكل آكل، وسواء كانوا حصلوا على غايتهم من الملك أو لم يحصلوا.

وفيه والله أعلم سر آخر وهو أن الإنسان رئيس بطبيعته يقتضى الاستخلاف الذي خلق له، والرئيس إذا غلب على رئاسته وكبح عن غاية عزمه تكاسل حتى عن شجع بطنه وري كيده، وهذا موجود في أخلاق الأناسي. ولقد يقال مثله في الحيوانات المفترسة، وإنها لا تُسأف إذا كانت في ملكة الأديمين. فلا يزال هذا القبيل الملوك عليه أمره في تناقص واضمحلال إلى أن يأخذهم الفتاة. والبقاء لله وحده.

واعتبر ذلك في أمة الفرس كيف كانت قد ملأت العالم كثرةً، ولما قُتلت حاميهم في أيام الرّيب، بقي منهم كثيرٌ وأكثر من الكثير. يقال إن سَعداً أحصى ما وراء المداين فكلوا مائة ألف وسبعة وثلاثين ألفاً، منهم سبعة وثلاثون ألفاً ربُّ نيتٍ. ولما تحصلوا في ملكة الرّيب وقبضة النهر لم يكن بقاؤهم إلا قليلاً، ودّثروا كأن لم يكونوا. ولا تحسبن أن ذلك لظلم تركّ بهم أو عدوان شملهم، فلكة الإسلام في العدل ما علمت؛ وإنما هي طبيعة في الإنسان إذا غلب على أمره، وصار آلة لغيره. ولهذا إنما تُدعى للرق في النّال أمة السودان لتقصّر الإنسانيّة فيهم، وفقرهم من عرض الحيوانات السّجّ كما قلناه؛ أو من يوجو بانتظامه في ربيعة الرّق حصول رتبة أو إفادة مال أو عز كما يقع لمالك التّرك بالشرق والمروج^(١) من الجلافة والإفرتجة بالأندلس؛ فإنّ المادّة جارية باستخلاص التّولّة لهم، فلا يأنفون من الرّق لما يأمّلونه من ألباء والرّتبة باصفاء الدّولة. والله سبحانه وتعالى أعلم، وبه التّوفيق.

(١) بمعنى كنار المعجم، وهي من معاني العليج.

الفصل الخامس والعشرون

في أن العرب لا ينظرون إلا على البسائط

وذلك أنهم بطبيعة التوحش الذي فيهم أهل انتهاب وغيب،
يتخبون ما قدروا عليه من غير مُنَابَته ولا دُكُوبٍ خَطَرٍ،
ويَفِرُّونَ إلى مُتَجَبِّهِم بِالْفَقْرِ، ولا يَذْهَبُونَ إلى المَزَاحِفَةِ وَالْمَحَارِبَةِ
إِلَّا إِذَا دَفَعُوا بِذَلِكَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ. فكلُّ مُعَلٍّ^(١) أو مُسْتَصِمٍ
عليهم فهم تَارِكُوهُ إلى ما يَسْهُلُ عنه، ولا يَعْرِضُونَ لَهُ. وَالْقَبَائِلُ
الْمُسْتَمَّةُ عَلَيْهِم بِأَوْعَارِ الْجِبَالِ يَمْنِجَانَهُمْ مِنْ عِيْشِهِمْ وَفَسَادِهِمْ، لَا تُنْهَمُ
لَا يَتَسَمَّوْنَ إِلَيْهِم بِالْمَضَابِ، وَلَا يَرْجُونَ الصَّعَابَ وَلَا يُجَاوِلُونَ
الْخَطَرَ. وَأَمَّا الْبَسَائِطُ مَتَى اقْتَدَرُوا عَلَيْهَا يَفْقَدَانِ الْحَايِمَةَ وَضَمَفِ
الدَّوْلَةِ فَعِي نَهَبُ لَمْ وَطَنَةُ لَا كَلِمَةٍ، يَرِدُّونَ عَلَيْهَا الْغَارَةَ
وَالنَّهْبَ وَالزُّحْفَ لِسَهُولَتِهَا عَلَيْهِمْ، إِلَى أَنْ يُصْبِحَ أَهْلُهَا مُغْلِبِينَ
لَهُمْ، ثُمَّ يَتَعَاوَرُونَهُمْ بِاخْتِلَافِ الْأَيْدِي وَاتِّعَافِ السِّيَاسَةِ، إِلَى
أَنْ يَنْقَرِضَ عُمرُهُمْ. وَاللَّهُ قَادِرٌ عَلَى خَلْقِهِ، وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ
لَا دُبَّ غَيْرِهِ.

(١) بمعنى مشكوك في نجاحه (لسان العرب).

الفصل السادس والعشرون

ليس أن السب لنا تنظمها بل أن أوطان أسرع إليها الخراب

والسبُّ في ذلك آثمهم أُمَّةٌ وَحْشِيَّةٌ باستِحْكامِ عَوَائِدِ التَّوَحُّشِ .
وَأَسْبَابِهِ فِيهِمْ فَصَارَ لَهُمْ خُلُقاً وَجِلَّةً ، وَكَانَ عَنْدَهُمْ مَلَنُوداً لَمَّا فِيهِ
مِنَ الْخُرُوجِ عَنْ رِبْقَةِ الْحُكْمِ ، وَعَدَمِ الْإِنْفِيَادِ لِقِيَاسَةِ . وَهَذِهِ
الطَّبِيعَةُ مُنَافِيَةٌ لِلْمُؤْمَرَانِ وَمُنَاقِضَةٌ لَهُ . فَغَايَةُ الْأَحْوَالِ الْعَادِيَةِ كُلِّهَا
عِنْدَهُمُ الرَّحَلَةُ وَالتَّقَلُّبُ ^(١) . وَذَلِكَ مُنَاقِضٌ لِمُسْكُونِ الْأَدْيِ بِهِ
الْمُؤْمَرَانِ وَمُنَافٍ لَهُ . فَالْمَجْرُ مَثَلًا إِنَّمَا حَاجَّتُهُمْ إِلَيْهِ لِنَصْبِهِ أَتَا فِي الْقُدْرِ ،
فَيَنْتَقِلُونَهُ مِنَ الْمَبَانِي وَيُخَرَّبُونَهَا عَلَيْهِ ، وَيُغَيِّرُونَهُ لَذَلِكَ . وَلِلْحَشْبِ أَيْضاً
إِنَّمَا حَاجَّتُهُمْ إِلَيْهِ لِيَمِيدُوا ^(٢) بِهِ حَيَاتَهُمْ وَيَتَخَذُوا الْأَوْتَادَ مِنْهُ لِيُؤَيِّدَهُمْ
فَيُخَرَّبُونَ السَّقْفَ عَلَيْهِ لِذَلِكَ . فَصَارَتْ طَبِيعَةُ وَجُودِهِمْ مُنَافِيَةً
لِلْبِنَاءِ الَّذِي هُوَ أَصْلُ الْمُؤْمَرَانِ . هَذَا فِي حَالِهِمْ عَلَى الْعُمُومِ .

وَأَيْضاً فَطَبِيعَتُهُمْ أَنْتِهَابُ مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ ، وَأَنْ يَذْهَبُوا فِي
ظِلَالِ رِمَاجِهِمْ ، وَلَيْسَ عَنْدَهُمْ فِي أَخْذِ أَمْوَالِ النَّاسِ حَدٌّ يَتَّقُونَ
إِلَيْهِ ، بَلْ كُلُّهَا أَمْتَلَتْ أَعْيُنُهُمْ إِلَى مَالٍ أَوْ مَتَاعٍ أَوْ مَاعُونٍ أَنْتَهَبُوهُ .
فَإِذَا تَمَّ أَقْدَادُهُمْ عَلَى ذَلِكَ بِالتَّقَلُّبِ وَالْمَلَكِ بَطَلَتْ السِّيَاسَةُ فِي حِفْظِ
أَمْوَالِ النَّاسِ وَخُرْبِ الْمُؤْمَرَانِ .

(١) بمعنى الانتقال .

(٢) عمد السقف : أقامه بهما ودعمه .

وأيضاً فلائهم يُتلفون على أهل الأعمال من الصنائع والبرف أعمالهم ، لا يَدُونَ لها قِيَمَةً ولا قِسْطاً من الأجر والثمن ، والأعمال كما سَنَدَكْرُهُ هي أصلُ المكاسبِ وحقيقتها ، وإذا قَسَلَتِ الأعمالُ وصارت مجاناً ، ضَعُفَتِ الآمالُ في المكاسبِ ، وانقَبَضَتِ الأيدي عن العملِ ، وأبْذَعَرَتِ الساكِنُ ، وفَسَدَ العُمرانُ .

وأيضاً فَإِنَّهُمْ لَيْسَتْ لَهُمْ عِنايةٌ بالأحكامِ وزَجَرَ الناسِ عن المفايدِ ودِفاحِ بعضهم عن بعضٍ ؛ إِنَّمَا تَهْمُهُمْ ما يأْخُذُونَهُ من أموالِ الناسِ نَهْباً أو مَتَرَمَماً ؛ فَإِذَا تَوَصَّلُوا إلى ذلك وَحَصَلُوا عليه أَعْرَضُوا عَمَّا بَعْدَهُ من تَسْديدِ أحوالِهِم والنَّظَرِ في مصالحِهِم وقهرِ بعضهم عن أغراضِ المفايدِ . وَبِمَا قَرَضُوا العُقوباتِ في الأموالِ جِزْماً على تَحْصِيلِ الفائِدَةِ والجَبَايَةِ والاسْتِكْثَارِ مِنْهَا كما هو شأنُهُمْ ؛ وذلك لَيْسَ بُغْيَنٌ في دَفْعِ المفايدِ وزَجَرَ الْمُتَعَرِّضِ لها ؛ بَلْ يَكُونُ ذَلِكَ زائِداً فِيها لاسْتِسهالِ الثَّمَرِ في جَانِبِ حُصولِ القَرْضِ ؛ فَتُبْقَى الرِّعايا في مَلَكِيَّتِهِمْ كَأَنَّها قَوْضَى " دون حُكْمِ القَوْضَى هَلِكَةُ اللَّبَرِّ مَفْسَدَةُ العُمرانِ ، بما ذَكَرْنَاهُ مِنْ أَنَّ وجودَ المَلِكِ خاصَّةً طَبِيعَةُ الْإِنْسَانِ لا يَسْتَقِيمُ وجودُهُمْ واجْتِمَاعُهُمْ إِلَّا بِها ؛ وَقَدْ قَدَّمَ ذَلِكَ أَوَّلَ القَصْرِ .

وأيضاً فهم مُتَنافِسُونَ في الرِّياسَةِ ، وَقَدْ أَنْ يُسَلِّمَ أَحَدٌ مِنْهُمْ الْأَمْرَ لِثَوْبِهِ وَلَوْ كَانَ أَبَاهُ أو أَخَاهُ أو كَبِيرَ عَشِيرَتِهِ ، إِلَّا في الْأَقْلَرِ

(١) ومما يعزى إلى ميلنا على (ع) :

لا تصلح الناس لوضي لا سرقة لهم ولا سرقة إذا جهلهم سادوا

وعلى كُزَمْر من أجل الحياء ؛ فَيَتَمَلَّدُ الْحُكَّامُ مِنْهُمْ وَالْأَمْرَاءُ ،
وَتُخْلِفُ الْأَيْدِي عَلَى الرِّعْيَةِ فِي الْجَبَايَةِ وَالْأَحْكَامِ ، يَفْسُدُ الْمُعْرَانُ
وَيَنْقُضُ . قَالَ الْأَعْرَابِيُّ الْوَافِدُ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ لَمَّا سَأَلَهُ عَنْ
الْخُجَّاجِ وَأَرَادَ الثَّأْرَ عَلَيْهِ عِنْدَهُ بِحُسْنِ السِّيَاسَةِ وَالْمُعْرَانِ ، قَالَ :
« تَرَكْنَاهُ يَعْظُمُ وَحَدَهُ » . وَانْظُرْ إِلَى مَا مَلَكُوهُ وَتَقَبَّلُوا عَلَيْهِ مِنْ
الْأَوْطَانِ مِنْ لَدُنِ الْخَلِيفَةِ كَيْفَ تَقْوُضُ عُمرَانُهُ ، وَأَهْرَ سَاكِئُهُ ،
وَبُدِّلَتْ الْأَرْضُ فِيهِ غَيْرَ الْأَرْضِ : فَالْبَعْنُ قَرَادُهُمْ خَرَابٌ إِلَّا
قَلِيلًا مِنَ الْأَمْصَارِ ؛ وَعِرَاقُ الْعَرَبِ كَذَلِكَ قَدْ خَرِبَ عُمرَانُهُ
الَّذِي كَانَ لِلْفُرسِ أَجْمَعُ ، وَالشَّامُ لِهَذَا التَّهْدِ كَذَلِكَ ؛ وَإِفْرِيقَةُ
وَالْمَغْرِبُ لَمَّا جَاؤَ إِلَيْهَا بَنُو هِلَالٍ وَبَنُو سُلَيْمٍ مُنْذُ أَوَّلِ الْمِائَةِ
الْحَامِسَةِ وَتَقَرَّسُوا بِهَا لِكُلِّ مِائَةٍ وَخَمْسِينَ مِنَ السِّنِينَ قَدْ لَحِقَ بِهَا
وَعَاقَتْ بِسَاطِلُهُ خَرَابًا كُلُّهَا ، بَعْدَ أَنْ كَانَ مَا بَيْنَ السُّودَانِ وَالْبَحْرِ
الرَّوْحِيِّ كُلُّهُ عُمرَانًا ، تَشْهَدُ بِذَلِكَ آثَارُ الْفُمرَانِ فِيهِ مِنَ الْمَعَالِمِ
وَتَمَثِيلِ الْبِنَاءِ وَشَوَاهِدِ الْقُرَى وَالْمَدَنِ ^(١) . وَاللَّهُ يَوِّثُ الْأَرْضَ وَمَنْ
عَلَيْهَا وَهُوَ خَيْرُ الْوَادِعِينَ .

(١) بمعنى القرى، كذا تسميها العرب لأن بنيانها في الغالب من الممدن؛ وهو قطع الطين.

الفصل السابع والعشرون

في أن السب لا يحصل لهم الملك إلا بصيغة هدية من نبي
أو ولاية أو إرسلهم من العن على الهدية

والسبب في ذلك أنهم لخلق التوحش الذي فيهم أصعب
الأمر أنقياداً بعضهم لبعض فلنظرة والأنفة وتبذ الهمة والمنافسة
في الرياسة؛ فقلما تجتمع أهواؤهم . فإذا كان الدين بالشبوة أو
الولاية كان الوازع لهم من أنفسهم وذبح خلق الكبر والمنافسة
منهم ، فسهل أنقيادهم واجتماعهم ، وذلك بما يشملهم من الدين
الذهبي للنظرة والأنفة الوازع عن التحاسد والتنافس . فإذا
كان فيهم النبي أو الولي الذي يبتهم على القيام بأمر الله ،
ويذهب عنهم مذمومات الأخلاق ويأخذهم بمحمودها ، ويؤلف
كلماتهم لإظهار الحق ، تم اجتماعهم وحصل لهم التقلب والملك .
وهم مع ذلك أسرع الناس قبولاً للحق والمهدي إسلامية طبايعهم
من عوج الملكات وبراءتها من ذم الأخلاق ؛ إلا ما كان
من خلق التوحش القريب المعاناة التهيؤ لقبول الخير ، ببقائه
على الفطرة الأولى ، وتبعه عما ينطبع في النفوس من قبيح
السوايد وسوء الملكات ؛ فإن « كل مولود يولد على الفطرة » كما
ورد في الحديث وقد تقدم .

الفصل الثامن والعشرون

في أن الحب أبعد لهم من ميله الملك

والسبب في ذلك أنهم أكثر بدابة من سائر الأمم، وأبعد مجالاً في الفقر، وأغنى عن حاجات التلوي وحبويها لاعتيادهم الشغل وخشونة العيش؛ فاستغنوا عن غيرهم فصبب انقياد بعضهم لبعض لا يلاهم ذلك وللتوحش؛ ورئيسهم محتاج إليهم غالباً للمصيبة التي بها المدافعة، فكان مضطراً إلى إحسان ملكتهم وترك مراعاتهم^(١)، لئلا يختل عليه شأن عصبته، فيكون فيها هلاكه وهلاكهم. وسياسة الملك والسلطان تقتضي أن يكون السائب وازعاً بالقهر وإلا لم تستقيم سياسته.

وأيضاً فإن من طبيعتهم كما قدّمناه أخذ ما في أيدي الناس خاصة والتجافي عما سوى ذلك من الأحكام بينهم ودفاع بعضهم عن بعض. فإذا ملكوا أمة من الأمم جعلوا غاية ملكهم الانتفاع بأخذ ما في أيديهم وتركوا ما سوى ذلك من الأحكام بينهم. وربما جعلوا المقويات على المفاسد في الأموال حرصاً على تكثير الجبايات وتحصيل الفوائد؛ فلا يكون ذلك وازعاً؛ وربما يكون باعثاً بحسب الأغراض الباعثة على المفاسد، واستماتة ما يعطي

(١) للمراغة: العلماء والمجران.

من ماله في جانب غرضه. فتَنَمَّوْا المفايِدُ بذلك ويقَعُ تخريبُ العُمرانِ؛
 فخبى تلك الأُمةُ كأنها قَوْضَى مُسْتطِيلَةٌ أيدي بعضها على بعضٍ؛
 فلا يَسْتَقِمُّ لها عُمرانٌ وتُخربُ سريعاً شَأْنُ القَوْضَى كما قَدَمْنَا .
 فبُعِثَتْ طِبَاعُ العَرَبِ لِذلك كُلِّهِ عن سِياسَةِ المُلكِ . وإنما يصيرونَ
 إليها بعد انْقِلابِ طِبَاعِهِمْ ، وتبدُّلِها بِصِبْغَةِ دينيَّةٍ تَحْمُو ذلك منهم ،
 وتُجسِّلُ الوازِعَ لهم من أَنْفُسِهِمْ ، وتُحِيلُهُمْ على دِفَاعِ الناسِ بِبَعْضِهِمْ
 عن بعضٍ كما ذَكَرْنَاهُ . واعتَبَرُ ذلك بدولِهِمْ في المِلَّةِ لما شَبَدَ لَهُمْ
 الدينُ أَمْرَ السِياسَةِ بالشَّرِيعَةِ وَأَحْكَامِها المِراعيَّةِ لِصالحِ العُمرانِ ظاهراً
 وباطناً ، وتَنابَحَ فيها الخُلفاءُ ، عَظَمَ حينئذٍ مُلْكُهُمْ وقُوَى سُلْطَانُهُمْ .
 كان رُؤسُهُمْ^(١) إذا رَأَى المُسلمينَ يَجْتَمِعُونَ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ : أَكَلَّ
 عُمرٌ كَجَدِي ، يُعَلِّمُ الكُتَلابَ الآدَابَ .

ثم إنَّهُمْ بعد ذلك انْعَطَلَتْ مِنْهُم عن الدَّوَلَةِ أَجِالٌ نَبَذُوا
 الدينَ ، فَنَسُوا السِياسَةَ ، وَرَجَعُوا إلى قُفْرِهِمْ ، وَجَهِلُوا شَأْنَ
 عَصَبِيَّتِهِمْ مع أَهْلِ الدَّوَلَةِ بِبُعْدِهِمْ عن الانقيادِ وإِعْطَاءِ النِّصْفَةِ ،
 فَتَوَحَّشُوا كما كانوا ، ولم يَبْقَ لَهُمْ من اسمِ المُلكِ إِلَّا أَنَّهُمْ من
 جِنْسِ الخُلفاءِ ومن جِيلِهِمْ . ولَمَّا ذَهَبَ أَمْرُ الخِلافةِ وانْمَحَى رُسْمُها
 انْقَطَعَ الْأَمْرُ بُعْدَةً من أَيْدِيهِمْ ، وَغَلَبَ عَلَيْهِمُ السَّجَمُ دُونَهُمْ ،
 وَأَقَامُوا في بَادِيَةِ قِفَارِهِمْ ، لا يَعرِفُونَ المُلكَ ولا سِياسَتَهُ ، بل قد
 يَجهَلُ الكَثِيرُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ قد كانَ لَهُمْ مُلْكٌ في القَدِيمِ ، وما كانَ
 في القَدِيمِ لِأَحَدٍ مِنَ الْأُمَمِ في الخَلِيقَةِ ما كانَ لِأَجْبالِهِمْ من

(١) هو قائد جيوش الفرس في موقعة القادسية التي نشبت بينهم وبين المسلمين في عهد عمر

الملك ؛ ودُولُ عامر وثمودَ والمهالقةَ وخيَرَ والنَّبَايَةَ شَاهِدَةً بِذَلِكَ ،
 ثُمَّ دَوْلَةُ مُضَرَ فِي الْإِسْلَامِ بَنِي أُمَيَّةَ وَبَنِي الْعَبَّاسِ . لَكِنْ بَعْدَ
 صَهْدِهِمْ بِالسِّيَاسَةِ لَمَّا نَسُوا الدِّينَ فَرَجَعُوا إِلَى أَصْلِهِمْ مِنَ الْبِدَاوَةِ .
 وَقَدْ يَحْصُلُ لَهُمْ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ غَلَبٌ عَلَى الدَّوَلِ الْمُسْتَضْفَةِ
 كَمَا فِي الْغَرْبِ لِهَذَا الْعَهْدِ ، فَلَا يَكُونُ مَا لَهُ وَغَايَتُهُ إِلَّا تَحْرِيبُ
 مَا يَسْتَوْلُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْمُرَانِ كَمَا قَدَّمْنَا . ﴿ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَكُمْ
 مِنْ يَشَاءَ ﴾ .

الْقِصَصُ الْتَّاسِعُ وَالْعِشْرُونَ

فِي أَنْ أَلْهَى مِنَ الْقَبَائِلِ وَالْمَصَائِبِ مَغْلُوبُونَ لِأَهْلِ الْأَمْصَارِ

قَدْ تَقَدَّمَ لَنَا أَنَّ عُمَرََانَ الْبَادِيَّةِ نَاقِصٌ عَنْ عُمَرَانِ الْخَوَاضِرِ
 وَالْأَمْصَارِ ؛ لِأَنَّ الْأُمُورَ الصَّرُورِيَّةَ فِي الْعُمَرَانِ لَيْسَ كُلُّهَا مَوْجُودَةً
 لِأَهْلِ الْبَدْوِ ؛ وَإِنَّمَا وَجَدُ لَدَيْهِمْ فِي مَوَاطِنِهِمْ أُمُورَ الْقَلْحِ ، وَمَوَادُّهَا
 مَعْدُومَةٌ وَمُعْظَمُهَا الصَّنَائِعُ ، فَلَا وَجَدُ لَدَيْهِمْ بِالْكَلِيَّةِ مِنْ شِجَارِ
 وَخِيَاطٍ وَحَدَادٍ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ بِمَا يُقِيمُ لَهُمْ صَرُورِيَّاتِ مَعَايِشِهِمْ فِي
 الْقَلْحِ وَغَيْرِهِ . وَكَذَا الدَّنَانِيرُ وَالْدَرَاهِمُ مَفْقُودَةٌ لَدَيْهِمْ ؛ وَإِنَّمَا
 بِأَيْدِيهِمْ أَعْوَاضُهَا مِنْ مُنْجِلِ الزَّرَاعَةِ وَأَعْيَانِ الْحَيَوَانِ أَوْ فَضْلَانِهِ
 أَلْبَانًا وَأَزْبَارًا وَأَشْجَارًا وَإِهَابًا بِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ أَهْلُ الْأَمْصَارِ ،
 فَيَعْوِضُونَهُمْ عَنْهُ بِالْدَّنَانِيرِ وَالْدَرَاهِمِ . إِلَّا أَنَّ حَاجَتَهُمْ إِلَى الْأَمْصَارِ

في الضروريّ وحاجة أهل الأمصار إليهم في الحاجيّ^(١) والكاليّ .
فهم محتاجون إلى الأمصار بطبيعة وجودهم . فاداموا في البادية
ولم يحصل لهم ملك ولا استقلال على الأمصار فهم محتاجون إلى
أهلها ويتصرفون في مصالحهم وطاعتهم متى دعواهم إلى ذلك ،
وطالبوهم به . وإن كان في المضر ملك كان خضوعهم وطاعتهم
لنائب الملك . وإن لم يكن في المضر ملك فلا بُدّ فيه من رئاسة
وقوع استبداد من بضر أهل على الباقيين وإلا انتفض عمرانهُ .
وذلك الرئيس يجعلهم على طاعته والسعي في مصالحه ؛ إمّا طوعاً
ببذل المال لهم ، ثم يبدّل لهم ما يحتاجون إليه من الضروريات
في مضره فيستقيم عمرانهم ؛ وإمّا كرهاً إن قمت قدرته على ذلك
ولو بالتفريق بينهم ، حتى يحصل له جانب منهم يغالب به الباقيين
فيمطر الباقيون إلى طاعته بما يتوقعون لذلك من فساد عمرانهم .
وربما لا يسعهم مفارقة تلك النواحي إلى جهات أخرى ، لأن كل
الجهات محمودة بالتدبير الذين غلبوا عليها ومنعوا من غيرهم ، فلا
يجد هؤلاء ملجأ إلا طاعة المضر . فهم بالضروريّ مغلوبون لأهل
الأمصار . والله قاهر فوق عباده ، وهو الواحد الأحد القهار .



(١) كلمة حاجي اصطلاح خاص لابن خلدون ، يطلقها على ما يقابل الضروري . وقد كثر استعمالها بهذا المعنى .

البَابُ الثَّالِثُ من الكتاب الأول

في العمل الصالح والملك والنفقة والحب والعداوة
وبما يحسن في ذلك كله من الأحوال وفيه أهله ومجتمعات

الفصل الأول

في أن الملك والجهة الصالحة لما يحصلان بالتبديل والعصبية

وذلك أننا قررنا في الفصل الأول أن المنايعة والممانعة إنما تكون
بالعصبية لما فيها من الثمرة والتدأمر^(١) واستماتة كل واحد منهم
دون صاحبه. ثم إن الملك منصب شريف مملوذة يشتغل على جميع
الخيرات الدنيوية والشهوات البدنية والملاذ النفسية فيقع فيه
التنافس غالباً، وقل أن يسلمه أحد لصاحبه إلا إذا غلب عليه؛
فتقع المنازعة وتفضي إلى الحزب والقتال والمنايعة؛ ونشأ منها لا
يقع إلا بالعصبية كما ذكرناه آنفاً. وهذا الأمر بعيد عن أهام
الجمهور بالجملة ومتناسون له، لأنهم نسوا عهد تهجد القولة منذ

(١) تدأمر القوم: حزن بعضهم بعضاً على القتال.

أولها ، وطالَ أمدُ تَربائِهِمْ في الحضارَةِ وتماقُفُهُمْ فيها جيلاً بعدَ جيلٍ ؛ فلا يعرفونَ ما فعلَ اللهُ أَوَّلَ الدَّولَةِ ؛ إِنَّمَا يُدْرِكُونَ أَصْحَابَ الدَّوْلَةِ وقد اسْتَحْكَمَتْ صِبْغَتُهُمْ ووقَعَ التَّسْلِيمُ لَهُمْ ، والاستِغْناءُ عن المصِيبَةِ في تمهيدِ أمرِهِمْ ، ولا يعرفونَ كيفَ كانَ الأمرُ من أَوَّلِهِ ، وما لقيَ أولُهُمْ من المتاعِبِ دونَهُ ؛ وخصوصاً أَهْلَ الأَنْدَلُسِ في رِيسَانِ هذه المصِيبَةِ وآثَرِها لطولِ الأَمَدِ واستِغْنائِهِمْ في التَّالِبِ عن قُوَّةِ المصِيبَةِ بما تَلَاشَى وَطَنُهُمْ وخلا من المصائبِ . واللهُ قَادِرٌ عَلَى ما يَشَاءُ ، وهو بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ، وهو حَسْبُنَا وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .

الفصل الثاني

في أنه لما استقرت الدولة وتحتقدت قد تمتلئ من المصيبة

والسببُ في ذلك أن الدَّوْلَةَ العَامَّةَ في أولِها يصعبُ على النفوسِ الانقيادُ لها إِلَّا بِقُوَّةٍ قويَّةٍ من القلبِ ، للقرابةِ ، وأنَّ الناسَ لم يألَفُوا مُلْكَهَا ولا اعتادوه . فإذا استقرَّتِ الرِّئَاسَةُ في أَهْلِ النِّصَابِ المخصوصِ بِالْمُلْكِ في الدَّوْلَةِ وقوادِثُهُ واجداً بعدَ آخرٍ في أعقابِ كثيرين ودولٍ متتابعَةٍ نَسِيتِ النفوسُ شَأْنَ الأَوَّلِيَّةِ ، واستَحْكَمَتْ لِأَهْلِ ذلك النِّصَابِ صِبْغَةُ الرِّئَاسَةِ ، وَرَسَخَ في العقائدِ دِينُ الانقيادِ لَهُمْ والتسليمِ ، وَقَاتَلَ الناسُ معهم على أمرِهِمْ قِتالَهُمْ على العقائدِ الإيمانيَّةِ ؛ فلم يحتاجوا حينئذٍ في أمرِهِمْ إلى كبيرِ عِصَابَةٍ ؛ بل كأنَّ طاعتَهَا كتابٌ من اللهِ لَا يُبْتَلَى ولا يُعْلَمُ خِلَافُهُ . ولأمرِ ما يوضَعُ الكلامُ

في الإمامة آخِرَ الكلام على العقائد الإمامية ، كأنه من جلة عقودها . ويكون استظهارهم حينئذ على سلطانهم ودولتهم الخصوصية : إما بالموالي والمصطنعين الذين فشاوا في ظل العصبية وغيرها ؛ وإما بالمصابب الخارجين عن نسبها الداخلين في ولايتها . ومثل هذا وقع لبني العباس . فإن عصبية العرب كانت فسدت لهدية دولة المعتصم وابنه الواثق ، واستظهارهم بعد ذلك إنما كان بالموالي من العجم والتürk والدنيلم والسلجوقية وغيرهم . ثم تغلب العجم الأولياء على التواحي وتخلص ظل الدولة فلم تكن تمدو أعمال بغداد ، حتى زحف إليها الديلم وملكوها ، وصار الخلائق في حكمهم . ثم أنقرض أمرهم وملك السلجوقية من بعدهم فصاروا في حكمهم . ثم أنقرض أمرهم وزحف آخر التتار فقتلوا الخليفة وحسوا رسم الدولة .

وكذا صنهاجة بالمغرب فسدت عصبيتهم منذ المائة الخامسة أو ما قبلها ، واستمرت لهم الدولة مقلصة الظل بالمهدية وبجاية والقلمة وسائر ثغور إفريقية . وربما انتزى^(١) بتلك الثغور من نازعهم الملك واعتصم فيها ؛ والسلطان والملك مع ذلك مسلم لهم ؛ حتى تأذن الله بانقراض الدولة ، وجاء الموحدون بقوة قوية من العصبية في المصامحة ، فحوا آثارهم .

وكذا دولة بني أمية بالاندلس لما فسدت عصبيتها من العرب استولى ملوك الطوائف على أمرها ، واقتسموا خطتها

(١) بمعنى توتب، والأصح : تنزى.

وتنافسوا بينهم ، وتوزعوا بممالك الدولة ، وانتزى كل واحد منهم على ما كان في ولايته وشمخ بأنفه . وبلغهم شأن العجم مع الدولة العباسية ، فتلقبوا بالقاب الملك ولبسوا شادته ، وأمنوا بمن ينقض ذلك عليهم أو يغيره ؛ لأن الأندلس ليس بدار عصائب ولا قبائل كما سذكروا ، واستمر لهم ذلك ، كما قال ابن شرف :

ما يُرهني في أرض أندلس أسماء مُعصِم فيها ومُعَصِد القاب بملكية في غير موضعها كالحمر يحكي انتفاخاً صورة الأسد

فاستظفروا على أمرهم بالموالي والمصطفيين والطراء^(١) على الأندلس من أهل المنوة من قبائل البربر وزياتة وغيرهم ، اقتداء بالدولة في آخر أمرها في الاستظهار بهم ، حين ضمنت عصبية العرب ، واستبد ابن أبي عامر على الدولة . فكان لهم دول عظيمة استبدت كل واحدة منها بجانب من الأندلس وحظ كبير من الملك على نسبة الدولة التي اقتسموها ، ولم يزالوا في سلطانهم ذلك ، حتى جاز إليهم البحر الماربطون أهل العصبية القوية من ثنونة ؛ فاستبدلوا بهم وأزالوهم عن مراكزهم ونحوها آثروهم ، ولم يقدروا على مدافعتهم ليقعدان العصبية لديهم .

فهذه العصبية يكون تمهيد الدولة وحمايتها من أولها . وقد قلن الطرطوشي أن حامية الثول بإطلاق هم الجند أهل العطاء المغروض مع الأهلية ، ذكر ذلك في كتابه الذي سماه (سراج

(١) بمعنى الذين أتوا من أماكن أخرى .

المالك)؛ وكلامه لا يتناول تأسيس الدول العامة في أولها، وإنما هو مخصوص بالدول الأخيرة بعد التمهيد واستقرار الملك في النصاب واستحكام الصبغة لأهله. فالرجل إنما أدرك الدولة عند هرمها وخلق يحدتها ورجوعها إلى الاستظهار بالموالي والصنائع، ثم إلى المستخدمين من ورائهم بالأجر على المدافعة. فإنه إنما أدرك دول الطوائف، وذلك عند انحلال دولة بني أمية، وانقراض عصبيتها من العرب، واستبداد كل أمير بقطره. وكان في إيالة المستعين بن هود وائيه المظفر أهل سرقطة، ولم يكن بقي لهم من أمر المصيبة شيء؛ لاستيلاء القرف على العرب منذ ثلثمائة من السنين وهلاكهم، ولم ير إلا سلطاناً مستبدًا بالملك عن عشاريه، قد استحكمت له صبغة الاستبداد منذ عهد الدولة وبقية المصيبة؛ فهو لذلك لا يُنازع فيه، ويستعين على أمره بالأجراء من المرتزقة؛ فأطلق الطرطوشي القول في ذلك، ولم يتفطن لكيفية الأمر منذ أول الدولة وأنه لا يتم إلا لأهل المصيبة. فنفطن أنت له واهم سر الله فيه.

﴿وَاللَّيْلُ فِي مُلْكِهِمْ مِنْ يَسَكَّةٍ﴾ .

الفصل الثالث

في أنه قد بحث بعض أهل القبط الملكي جهة تمتعهم من العصبية

وذلك أنه إذا كان لصبيته غلب كبير على الأمم والأجيال وفي نفوس القائمين بأمره من أهل القاصية إذعان لهم وانقياد،

فَإِذَا تَرَعَ إِلَيْهِمْ هَذَا الْخَارِجُ وَانْتَبَذَ عَنْ مَقَرِّ مُلْكِهِ وَمِنْهُ عَزَمَ ،
 اشْتَكَلُوا عَلَيْهِ وَقَامُوا بِأَمْرِهِ وَظَاهَرُوهُ عَلَى شَأْنِهِ ، وَعُنُوا بِتَمْهِيدِ
 دَوْلَتِهِ ، يَرْجُونَ اسْتِقْرَارَهُ فِي نَصَابِهِ ، وَتَنَاوَلَهُ الْأَمْرَ مِنْ يَدِ
 أَعْيَاصِهِ^(١) ، وَجَزَاءَهُ لَمْ عَلَى مَظَاهِرَتِهِ بِأَسْطَفَائِهِمْ لِرُتَبِ الْمُلْكِ
 وَخُطْبِهِ مِنْ وِزَارَتِهِ أَوْ قِيَادَتِهِ أَوْ وِلَايَةِ ثَغَرٍ ، وَلَا يَطْمَعُونَ فِي
 مُشَارِكَتِهِ فِي شَيْءٍ مِنْ سُلْطَانِهِ تَسْلِيماً لِنَصِيَّتِهِ ، وَانْقِيَاداً لِمَا
 اسْتَحْكَمَ لَهُ وَلِقَوْمِهِ مِنْ صِبْغَةِ الثَّلَبِ فِي الْعَالَمِ ، وَعَقِيدَةِ الْإِيمَانِيَّةِ
 اسْتَقَرَّتْ فِي الْأَذْعَانِ لَهُمْ ، فَلَوْ رَامُوهَا مَعَهُ أَوْ دَوْلَتَهُ لَزُلْزَلَتْ
 الْأَرْضُ زِلْزَالاً .

وهذا كما وَقَعَ لِلْأَدَارِسَةِ بِالْمَغْرِبِ الْأَقْصَى وَالْمَبْنِيِّينَ بِإِفْرِيقِيَّةِ
 وَمِصْرَ ، لَمَّا انْتَبَذَ الطَّالِبِيُّونَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْقَاصِيَةِ ، وَابْتَدَؤُوا
 عَنْ مَقَرِّ الْخِلَافَةِ وَسَمَوْا إِلَى طَلَبِهَا مِنْ أَيْدِي بَنِي الْعَبَّاسِ ، بَعْدَ أَنْ
 اسْتَحْكَمَتِ الصِّبْغَةُ لِبَنِي عَبْدِ مَنَافٍ : لِبَنِي أُمَيَّةٍ أَوَّلًا ، ثُمَّ لِبَنِي
 هَاشِمٍ مِنْ بَعْدِهِمْ ، فَخَرَجُوا بِالْقَاصِيَةِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَدَعَاوُا أَنْفُسَهُمْ ،
 وَقَامَ بِأَمْرِهِمُ الْبَرَايَةُ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى ، فَأَوْرَثَتْهُ وَمَغِيلَةُ لِلْأَدَارِسَةِ
 وَكَتَامَةُ وَصْنَاهُجَةُ وَهَوَاةُ لِمَبْنِيِّينَ ، فَشِيدُوا دَوْلَتُهُمْ وَهَدُّوا
 بِمَصَائِبِهِمْ أَرْثَهُمْ ، وَاقْتَطَعُوا مِنْ مَمَالِكِ الْمَبَّاسِيِّينَ الْمَغْرِبَ كُلَّهُ ثُمَّ
 إِفْرِيقِيَّةَ ، وَلَمْ يَزَلْ يَطْلُ الدَّوْلَةُ يَتَمَلَّصُ وَيَطْلُ الْمَبْنِيِّينَ يَتَنَدُّ إِلَى أَنْ
 مَلَكَوا مِصْرَ وَالشَّامَ وَالْحِجَازَ ، وَقَاسَمُوهُمْ فِي الْمَمَالِكِ الْإِسْلَامِيَّةِ

(١) أعياص، جمع عيص والعيص: الأصل. أي يرجون انتقال الملك إليه من أصوله أي من
 أبائه وأجداده.

شَقَّ الْأُبْلَمَةَ . وهؤلاء البرابرة القاغون بالدولة مع ذلك كلهم
مُسْلِمُونَ لِلْمُبْدِيَيْنَ أَمْرُهُمْ مُنْعِنُونَ لِلْمَكِيهِمْ . وَإِنَّا كَانُوا يَتَنَافَسُونَ
فِي الرُّتْبَةِ عِنْدَهُمْ خَاصَّةً تَسْلِيماً لِمَا حَصَلَ مِنْ صِبْغَةِ الْمَلِكِ لِبَنِي
هَاشِمٍ . وَلَمَّا اسْتَحْكَمَ مِنَ الْقَلْبِ لُفْرِيشٍ وَمُضَرَ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ .
فَلَمْ يَزَلِ الْمَلِكُ فِي أَعْقَابِهِمْ إِلَى أَنْ انْقَرَضَتْ دَوْلَةُ الْعَرَبِ بِأَسْرِهَا .
﴿ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَأَمْعُوبَ لِحَكِيمِهِ ﴾ .

الفصل الرابع

في ان الدول العلية للدين . العظمة الملك

اطلوا العين امام نبيه أو صفة حق

وذلك لِأَنَّ الْمَلِكَ إِنَّمَا يَحْصُلُ بِالتَّكْلِيبِ ، وَالتَّكْلِيبُ إِنَّمَا يَكُونُ
بِالصَّيَّةِ وَاتِّفَاقِ الْأَهْوَاءِ عَلَى الْمَطَالَبَةِ . وَجَمْعُ الْقُلُوبِ وَتَأْلِيغُهَا إِنَّمَا
يَكُونُ بِمَعُونَةِ مَنْ أَلَّهِ فِي إِقَامَةِ دِينِهِ . قَالَ تَمَالِي : ﴿ لَوْ انْفَقَتْ
مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَّا أَلَّكَ بَيْتَ قُلُوبِهِمْ ﴾ ، وَسَرُّهُ أَنَّ الْقُلُوبَ
إِذَا تَدَاعَتْ إِلَى أَهْوَاءِ الْبَاطِلِ وَالْمِيلِ إِلَى الدُّنْيَا حَصَلَ التَّنَافُسُ
وَفُشَا الْخِلَافِ ، وَإِذَا انْصَرَفَتْ إِلَى الْخَيْرِ وَرَفَعَتْ الدُّنْيَا وَالْبَاطِلَ
وَأَقْبَلَتْ عَلَى اللَّهِ اتَّحَدَتْ وَجْهَهَا فَذَهَبَ التَّنَافُسُ وَقَلَّ الْخِلَافُ
وَحَسُنَ التَّوَادُّنُ وَالتَّعَاوُدُ ، وَأَتَسَّعَ نِطَاقُ الْكَلِمَةِ لَدُنْكَ ، فَطَمَتِ
الدَّوْلَةُ ، كَمَا لَيْتَنِي لَكَ بَعْدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَبِهِ
التَّوْفِيقُ لَا رَبَّ سِوَاهُ .

الفصل الخامس

في أن القوة العنيفة تهود الجهة في أصلها
تهد على قوة العنيفة التي كانت لها من صحتها

والسبب في ذلك كما قدمناه أن الصنعة الدينية تذهب بالتنافس والتحاسد الذي في أهل العصية وتفرّد الوجهة إلى الحق فإذا حصل لهم الاستبصار في أمرهم لم يقف لهم شيء لأن الوجهة واحدة والمطلوب متساو عندهم ، وهم مستميتون عليه ؛ وأهل الدولة التي هم طالبيها وإن كانوا أضماهم فأغراضهم متباينة بالباطل ، وتخاذلهم لتتية الموت حائل ؛ فلا يقاومونهم وإن كانوا أكثر منهم ، بل يفلبون عليهم ويماجلهم الفناء بما فيهم من الترف والذلل كما قدمناه .

وهذا كما وقع للعرب صدر الإسلام في الفتوحات . فكانت جيوش المسلمين بالقادسية واليرموك بضاً وثلاثين ألفاً في كل معسكر ؛ وجموع فارس مائة وعشرين ألفاً بالقادسية ، وجموع هرتل على ما قاله الواقدي أربعمائة ألف ؛ فلم يقف للعرب أحد من الجائين ، وهزمهم وعلبوهم على ما بأيديهم .

واعتبر ذلك أيضاً في دولة لبتونة ودولة الموحدين . فقد كان بالمغرب من القبائل كثير يمن يقاومهم في المديد والعصية أو يشف^(١)

(١) شف هنا بمعنى زاد ، وتستعمل كذلك بمعنى نقص وتحرك .

عليهم ، إِلَّا أَنْ الْأَجْتِمَاعَ الدِّينِيَّ ضَاعَفَ قُوَّةَ عَصِيَّتِهِمْ بِالْإِسْتِصَارِ
وَالْإِسْتِثْنَاءِ كَمَا قُلْنَا ، فَلَمْ يَقِفْ لَهُمْ شَيْءٌ .
واعتبر ذلك إذا حَالَتْ صِبْغَةُ الدِّينِ ، وَفَسَدَتْ ، كَيْفَ
يَنْقُصُ الْأَمْرُ وَيَصِيرُ الْقَلْبُ عَلَى نِسْبَةِ الْعَصِيَّةِ وَحَدِّهَا دُونَ زِيَادَتِهِ
الدِّينِ ، فَتُخْلِبُ الدُّوَلَةُ مَنْ كَانَ تَحْتَ يَدَيَا مِنَ الصَّابِئِ الْكَافِرَةِ
لَهَا أَوْ الزَّائِلَةِ الثُّوَّةَ عَلَيْهَا الَّذِينَ غَلَبَتْهُمْ مُضَاعَفَةُ الدِّينِ لِقُوَّتِهَا ،
وَلَوْ كَانُوا أَكْثَرَ عَصِيَّةً مِنْهَا وَأَشَدَّ يَدَاوَةً .

واعتبر هذا في الْمُوَحِّدِينَ مَعَ زِيَادَةِ ، لِمَا كَانَتْ زِيَادَةُ أَبْدَى
مِنَ الصَّابِئِ وَأَشَدَّ تَوَحُّشًا ، وَكَانَ لِلصَّابِئِ الدُّعَاةُ الدِّينِيَّةُ بِاتِّبَاعِ
الْمُهْدِيِّ فَلَبِسُوا صِبْغَتَهَا وَتَضَاعَفَتْ قُوَّةُ عَصِيَّتِهِمْ بِهَا ، فَغَلَبُوا عَلَى
زِيَادَةِ أَوَّلًا وَاسْتَقْبَعُوهُمْ ، وَإِنْ كَانُوا مِنْ حَيْثُ الْعَصِيَّةُ وَالْيَدَاوَةُ
أَشَدَّ مِنْهُمْ ، فَلَمَّا خَلَوْا عَنْ تِلْكَ الصِّبْغَةِ الدِّينِيَّةِ انْتَضَعَتْ عَلَيْهِمُ
زِيَادَةُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ وَغَلَبَوْهُمْ عَلَى الْأَمْرِ وَانْتَرَعَوْهُ مِنْهُمْ وَهُوَ اللَّهُ
غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِمْ .

الفصل السادس

في أن الدعوة الدينية من غير عصبية لا تتم

وهذا لما قَدَّمَناهُ مِنْ أَنَّ كُلَّ أَمْرٍ يُحْمَلُ عَلَيْهِ الْكَافَّةُ فَلَا بُدَّ
لَهُ مِنَ الْعَصِيَّةِ . وَفِي الْحَدِيثِ الْمَحْجِجِ كَمَا مَرَّ . « مَا بَعَثَ اللَّهُ

(١) أي أشد بدواة ، أفضل تفضيل من فعل بدأ بمعنى خرج إلى البداية وأقلم بها .

نَبِيًّا إِلَّا فِي مَتَعَةٍ مِنْ قَوْمِهِ» وَإِذَا كَانَ هَذَا فِي الْأَنْبِيَاءِ وَهُمْ أُولَى النَّاسِ يَخْرُقُ الْوَاوِيدَ، فَا ظَنَّاكَ بغيرِهِمْ أَلَا تُخْرُقُ لَهُ الْعَادَةُ فِي الْقَلْبِ بغيرِ عَصِيَّةٍ .

وقد وَقَعَ هذا لِابْنِ قَسِيٍّ شَيْخِ الصُّوفِيَّةِ وَمُصَاحِبِ كِتَابِ خَلْعِ الثَّعْلَيْنِ فِي التَّصَوُّفِ؛ فَإِذَا بِالْأَنْدَلُسِ دَاعِيًا إِلَى الْحَقِّ وَسَيِّئَ أَصْحَابِهِ بِالْمُرَابِطِينَ قُبِيلَ دَعْوَةِ الْمُهَيْدِيِّ، فَاسْتَبَدَّ لَهُ الْأَمْرُ قَلِيلًا لَشَغْلِهِ بِثَوْنَةٍ بِمَا دَعَمَهُمْ مِنْ أَسْرِ الْمُوَحِّدِينَ، وَلَمْ تَكُنْ هُنَاكَ عَصَائِبٌ وَلَا قِبَائِلٌ يَدْفَعُونَهُ عَنْ شَأْنِهِ؛ فَلَمْ يَلْبَثْ حِينَ اسْتَوْلَى الْمُوَحِّدُونَ عَلَى الْغَرْبِ أَنْ أَدْعَنَ لَهُمْ وَدَخَلَ فِي دَعْوَتِهِمْ، وَتَابَعَهُمْ مِنْ مَعِيْلِهِ بِحِصْنِ أَرْكُش^(١)، وَأَمَكَّتُهُمْ مِنْ ثَغْرِهِ، وَكَانَ أَوَّلَ دَاعِيَةٍ لَهُمْ بِالْأَنْدَلُسِ، وَكَانَتْ ثَوْرَتُهُ تُسَمَّى ثَوْرَةَ الْمُرَابِطِينَ .

وَمِنْ هَذَا الْبَابِ أَحْوَالُ الثَّوَارِ الْقَائِمِينَ بِتَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ مِنَ الْعَامَّةِ وَالْفُقَهَاءِ . فَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْمُنْتَجِلِينَ لِلْمِبَادَةِ وَسُلُوكِ طُرُقِ الدِّينِ يَذْهَبُونَ إِلَى الْقِيَامِ عَلَى أَهْلِ الْجَوْرِ مِنَ الْأَثَرَاءِ دَاعِينَ إِلَى تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ وَالتَّهْيِئَةِ عَنْهُ، وَالْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ رَجَاءً فِي الثَّوَابِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ؛ فَيَكْثُرُ أَتْبَاعُهُمْ وَالْمُنْتَشِبُونَ بِهِمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ وَالذَّهْمَاءِ، وَيُرَضُّونَ أَنْسَهُمْ فِي ذَلِكَ لِلْعَالِكِ، وَأَكْثَرُهُمْ يَهْلِكُونَ فِي تِلْكَ السَّبِيلِ مَازُورِينَ^(٢) غَيْرَ مَاجُورِينَ، لِأَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ لَمْ يَكْتُبْ

(١) لم يذكر صاحب معجم البلدان حصن أركش، ولم نعث على هذا الاسم في المراجع التي بين أيدينا. ولعله حصن أركون؛ وهو حصن منيع بالأندلس من أعمال شتمرية.

(٢) كذا بالأصل، والأصح موزورين.

ذلك عليهم، وإنَّ أَمَرَ به حيثُ تكونُ الفُترةُ عليه؛ قال ﷺ :
 « من رأى منكم مُنكراً فليَنصُرْهُ بيده، فإن لم يستطع فبلسانه،
 فإن لم يستطع فبقلبه » وأحوالُ الملوكِ والدُولِ راسخةٌ قَويَّةٌ لا
 تُحزَنُها ويَهْدِمُ بناءَها إلا المِطالبةُ القَويَّةُ التي من ورائها عصبيةُ
 المُبائِلِ والمُشارِ كَمَا قَدَّمناه .

وهكذا كانَ حالُ الأنبياءِ عليهم الصَّلَاةُ والسَّلَامُ في دَعَوَتِهِمْ
 إلى الله بالمُشارِ والمُصائبِ، وهم المُرِيدُونَ من الله بالكونِ كُلِّهِ
 لو شاء، لكنَّهُ إنَّما أجرى الأُمُودَ على مُستَقَرِّ العاقبةِ. واللهُ حَكِيمٌ
 عليمٌ .

فإذا ذهبَ أحدُ من النَّاسِ هذا المذهبَ وكانَ فيه حُجْفاً قَصَراً
 به الإنفرادُ عن المَصيِّبةِ، فطاحَ في هُوءِ المَلاكِ. وأما إن كانَ من
 المُلتَمِسِينَ بذلك في طلبِ الرئاسَةِ، فأَجَدُّ أن تَوقِفَ العوائقُ وتَنقُطِ
 به المَهايِلُ؛ لأنَّهُ أَمَرُ الله لا يَتِمُّ إلا بِرِضاهُ وإِعانَتِهِ والإِخلاصِ
 له والنَّصيحةِ لِلْمُسْلِمِينَ؛ ولا يَشُكُّ في ذلك مُسْلِمٌ، ولا يَرتابُ فيه
 ذو بصيرةٍ .

وأولُ ابتداءِ هذه التَّزَعُّةِ في المِلَّةِ بِبَغْدَادَ حينَ وَقَعَتْ فِتْنَةُ
 طاهرٍ (١) وَقُتِلَ الأَمِينُ وَأَبْطَأَ المَأْمُونُ بِخُرَاسَانَ عن مَعْتَمِرِ العِرَاقِ،
 ثمَّ عَهْدَ لُطَيْدِ بْنِ مُوسَى الرِّضَا من آلِ الحُسَيْنِ، فَكَشَفَ بَنُو العَبَّاسِ
 عن وَجْهِ النُّكْبِ عَلَيْهِ وتَدَاعَوْا لِلْقِيَامِ وَخَلَعَ طَاعَةَ المَأْمُونِ

(١) هو طاهر بن الحسين، خرج أيام الأمين. وكان قائد جيش المأمون زمن الخلاف بين
 الأخوين: الأمين والمأمون.

والإستبدال منه ، وبويع إنداهيم بن المهدي ، فوقع المرحج^(١) ببغداد وانطلقت أيدي الزعرة^(٢) بها من الشطار^(٣) والحريّة^(٤) على أهل العافية والصون ، وقطعوا السبيل ، وأمتلأت أيديهم من نهب الناس وباعوها علانية في الأسواق ، واستمدى أهلها الحكام فلم يندوهم^(٥) . فتوافر^(٦) أهل الدين والصلاح على منع الفساق وكف عاديّتهم . وقام ببغداد رجل يُعرف بمالّد الدؤوس ، ودعا الناس إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فأجابته خلق وقاتل أهل العادة فقتلهم ، وأطلق يده فيهم بالضرب والتكثير .

ثم قام من بعد رجل آخر من سواد أهل بغداد يُعرف بسهل ابن سلامة الأنصاري ، ويكنى أبا حاتم ، وعلق مضطاً في عنيّه ودعا الناس إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والعمل بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ ، فاتبته الناس كافة من بين شريف ووضيع من بني هاشم فَن دوتهم ، ونزل قصر طاهر ، واتخذ النيران وطاف ببغداد ، ومنع كل من أخاف المأدّة ، ومنع

(١) هرج الناس هرجاً: وقعوا في فتنه واختلاط وقتل (قاموس).

(٢) يقال: في خلقه زعارة أي شراسة وسوء خلق. وزعرة جمع زعر: عامية، مثل ازعر جمعها زعران. يقال للأحداث ذوي الأخلاق السيئة.

(٣) كانت تطلق كلمة الشطار على طوائف اللصوص والمجرمين. وفي القاموس: شطار جمع شاطر وهو من أصح أهله خبثاً.

(٤) الحريّة: من الحرب (فتح الرام) وهو نهب مال الإنسان وتركه لا شيء له. وفي الحديث: الحارب للشلح أي الغاصب الناهب، الذي يعري الناس ثيابهم.

(٥) الاستمداء: طلب للتطيرة.

(٦) في لسان العرب: وفّر عرضه وفوراً: كرم ولم يتنل، والوفّر: المال الكثير الوافر واستعملت هنا بمعنى اجتمعوا جماعة وافر أي كثيرة.

لِلْفَارَةِ^(١) لأولئك الشُّطَار. وَقَالَ لَهُ خَالِدُ الدُّؤُسُ : أَنَا لَا أَعِيبُ عَلَى السُّلْطَانِ ، فَقَالَ لَهُ سَهْلٌ : لَكِنِّي أَقَاتِلُ كُلَّ مَنْ خَالَفَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ كَاتِبًا مِنْ كَانَ . وَذَلِكَ سَنَةَ إِحْدَى وَمِائَتَيْنِ . وَجُزَّ لَهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُهَذَّبِ الْمَسَاكِرَ فَقَبَلَهُ وَأَسْرَهُ وَفَحَلَ أَمْرَهُ سَرِيعًا وَذَهَبَ وَجَاءَ يَنْفِسُهُ .

ثُمَّ أَقْتَدَى بِهَذَا الْمَلِكِ بَعْدُ كَثِيرٌ مِنَ الْمُؤَسَّسِينَ يَأْخُذُونَ أَنْفُسَهُمْ بِإِقَامَةِ الْحَقِّ وَلَا يَعْرِفُونَ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي إِقَامَتِهِ مِنَ الْمَصِيبَةِ ، وَلَا يَشْعُرُونَ بِمَنْبَةِ أَمْرِهِمْ وَمَالِ أَحْوَالِهِمْ . وَالَّذِي يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ هَوْلَاءِ إِمَّا الْمَدَاوَةِ إِنْ كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْجَنُونِ ، وَإِمَّا التَّنْكِيلُ بِالْقَتْلِ أَوْ الضَّرْبِ إِنْ أَحْدَثُوا هَرْجًا ، وَإِمَّا إِذَاعَةَ السُّخْرِيَةِ مِنْهُمْ وَعَذَابَهُمْ مِنْ مُجَلَّةِ الصَّاعِقِينَ^(٢) .

وَقَدْ يَنْتَسِبُ بَعْضُهُمْ إِلَى الْفَاطِمِيِّ الْمُنْتَظَرِ إِمَّا بِأَنَّهُ هُوَ أَوْ بِأَنَّهُ دَاخِلٌ لَهُ ، وَلَيْسَ مَعَ ذَلِكَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ أَمْرِ الْفَاطِمِيِّ ، وَلَا مَا هُوَ . وَأَكْثَرُ الْمُنْتَظَرِينَ لِمِثْلِ هَذَا يُجَدِّدُهُمْ مُؤَسَّسِينَ أَوْ مُجَانِينَ أَوْ مُلْبَسِينَ يَطْلُبُونَ بِمِثْلِ هَذِهِ الدُّعْوَةِ رِثَاسَةً امْتَلَأَتْ بِهَا جَوَاهِرُهُمْ وَصَبَرُوا عَنْ التَّوَصُّلِ إِلَيْهَا بِشَيْءٍ مِنْ أَسْبَابِهَا الْعَادِيَةِ ، فَيُخْصِبُونَ أَنَّ هَذَا مِنَ الْأَسْبَابِ الْبَالِغَةِ بِهِمْ إِلَى مَا يُؤْمَلُونَهُ مِنْ ذَلِكَ ، وَلَا يَخْصِبُونَ مَا يَنَالُهُمْ فِيهِ مِنَ الْمَلَكَةِ ، فَيُسْرِعُ إِلَيْهِمُ الْقَتْلُ بِمَا يُجَدِّدُونَهُ مِنَ الْفِتْنَةِ ، وَتَسْوَهُ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ .

(١) أي منع الحيلة عنهم .

(٢) الصَّاعِقِينَ : الْكَلْبَانِ .

وقد كانَ لِأَوَّلِ هذهِ المائَةِ خرجَ بالسُّوسِ رجلٌ من المُتصَوِّفَةِ يُدعى التَّوْبَذِيّ، عَدَّ إلى مسجدِ مائَةِ بِسَاحِلِ البَحرِ هُنَاكَ ، وزعمَ أَنَّهُ الفَاطِمِيُّ المُتَنَزِّرُ، تَلَبَّسَ على العَامَّةِ هُنَاكَ ، بما مَلَأَ قُلُوبَهُم من اِلْتِمَانٍ بِانْصَارِهِ هُنَاكَ ، وَأَنَّ من ذلكِ المسجدِ يكونُ أَصلُ دَعْوَتِهِ . فَتَهافتت عليه طوائِفُ من عَامَّةِ البَرِّيِّ تَهافتَ القَرَّاشِ . ثم حَشِيَ رُؤُوسَهُمُ اتِّسَاعَ نِطاقِ الفِتْنَةِ ؛ فَدَسَّ إِلَيْهِ كَبِيرُ المصَامِيرِ يَوْمَئِذٍ عُمَرُ السَّكِسَوِيُّ مَن قَتَلَهُ في فِرَاشِهِ .

وكذلكَ خَرَجَ في غِمَارَةٍ آيضاً لِأَوَّلِ هذهِ المائَةِ رجلٌ يُعرفُ بِالْعَبَّاسِ ، وادَّعى مِثْلَ هذهِ الدَّعْوَةِ وَاتَّبَعَ نَعِيَّةُ الأَرْدَلُونَ من سُنَمَاءِ تلكِ القَبَائِلِ وَأَغْمَارِهِمْ^(١) ، وَزَحَفَ إلى بَادِيٍّ من أَمصَارِهِم وَدَخَلَهَا عَنوةً ثُمَّ قُتِلَ لِأَرْبَعِينَ يَوْماً من ظُهُورِ دَعْوَتِهِ ، وَمَضَى في المَالِكِينَ الأَوَّلِينَ .

أَمْثالُ ذلكِ كَثِيرٌ ، وَالنَّظَرُ فِيهِ من الثَّقَلَةِ عَن اِعْتِبَارِ العَصِيَّةِ فِي مِثْلِهَا . وَأَمَّا إِنْ كَانَ التَّلَبُّسُ فَأَهْرَى أَلَا يَتِمُّ لَهُ أَمْرٌ وَأَنْ يَبْوءَ بِإِيْمِهِ وَذلكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ . وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَبِهِ التَّوْفِيقُ لَا رَبَّ غَيْرُهُ وَلَا مَعْبُودَ سِوَاهُ .

(١) أغمار جمع غمر، يضم الغين؛ وهو الذي لم يجرب الأمور.

الفصل السابع

في أن كل دولة لها حصّة من الممالك والأوطان لا تهدد عليهما

والسبب في ذلك أن عصابة الدولة وقوتها قائمتان بها المتمدّن لها لا بُدّ من توزيعهم حصصاً على الممالك والشعوب التي تصير إليهم ، ويستولون عليها لحايتيها من العدو ، وإمضاء أحكام الدولة فيها من جباية وردع وغير ذلك . فإذا قوّعت العصابات كلها على الشعوب والممالك فلا بُدّ من نفاذ عدديها ، وقد بلغت الممالك حينئذٍ إلى حدٍّ يكون ثغراً^(١) للدولة ، وتحماً^(٢) لوطنها ، ونطاقاً لمركز ملكها . فان تكلفت الدولة بعد ذلك زيادةً على ما بيدها بقي دون حامية وكان موضعاً لانتهاز الفرصة من العدو والمجاور ، ويعود وبال ذلك على الدولة ، بما يكون فيه من التجاسر وخرق سياج الهيبة .

وما كانت العصابة موفودة ولم ينفذ عددها في توزيع المصير على الشعوب والتواحي ، بقي في الدولة قوة على تناول ما وراء الغاية ، حتى يتمسح نطاقها إلى غايتها . واليلة الطبيعة في ذلك هي قوة العصبية من سائر القوى الطبيعية ؛ وكلّ قوّة يصدّد عنها فعل من الأفعال فشاها ذلك في فعلها . والدولة في مركزها أشدّ بما يكون

(١) الثغر : الموضع الذي يخاف منه هجوم العدو .

(٢) التحم : حد الأرض .

في الطرف والنطاق. وإذا انتهت إلى النطاق الذي هو الغاية عجزت وأقصرت عما وراءه؛ شأن الأشيعة والأنوار إذا انبعثت من المراكز والدوائر المنقسية على سطح الماء من الثغر عليه. ثم إذا أدرَكها المرمم والضعف فأثما تأخذ في التناقص من جهة الأطراف ولا يزال المركز محفوظاً إلى أن يتأذن الله بانقراض الأمر جملة، فحينئذ يكون انقراض المركز. وإذا غلب على الدولة من مركزها فلا يتقها بقاء الأطراف والنطاق بل تضحل لوثقها؛ فإن المركز كالكلب الذي تلبث منه الروح، فاذا غلب القلب ومُلك انهمز جميع الأطراف.

وأنظر هذا في الدولة الفارسية. كان مركزها المدائن؛ فلما غلب المسلمون على المدائن انقرض أمر فارس أجمع، ولم ينفع بؤجدة ما بقي بيده من أطراف ممالكه.

وبالعكس من ذلك الدولة الرومية بالشام؛ لما كان مركزها القسطنطينية، وغلبهم المسلمون بالشام تحوُّروا إلى مركزهم بالقسطنطينية ولم يضرهم انقراض الشام من أيديهم، فلم يزل ملكهم متصلاً بها إلى أن تأذن الله بانقراضه.

وأنظر أيضاً شأن العرب أول الإسلام؛ لما كانت عصائبهم موفورة، كيف غلبوا على ما جاوَرهم من الشام والعراق ومصر لأسرع وقت، ثم تجاوزوا ذلك إلى ما وراءه من السند والبلخ وإفريقية والمغرب، ثم إلى الأندلس. فلما تفرقوا حصصاً على الممالك والثغور، وزلوا حامية، ونفذ عددهم في تلك التوزيمات، أقصروا

عن الفتوحاتِ بعدُ ، وأنتهى أمرُ الإسلامِ ، ولم يتجاوز تلك الحدودَ ، ومنها رَاجَعَتِ الدَّوْلَةُ حَتَّى تَأْذَنَ اللهُ بِانْقِرَاضِهَا .
وكذا كَانَ حالُ الدَّوْلَةِ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ؛ كُلُّ دَوْلَةٍ عَلَى نِسْبَةِ الْقَائِمِينَ بِهَا فِي الْعِلَّةِ وَالْكَثَرَةِ ، وَعِنْدَ نَفَادِ عَدَدِهِمْ بِالتَّوْزِيعِ يَنْقَطِعُ لَهُمُ الْفَتْحُ وَالْإِسْتِيلَاءُ . سَنَهُ اللهُ فِي خَلْقِهِ .

الفصل الثامن

في أن عظم الدولة واتساع نطاقها وطول أمدها

على نسبة القائمين بها في القوة والكثرة

وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ الْمُلْكَ إِنَّمَا يَكُونُ بِالْعَصَبِيَّةِ . وَأَهْلُ الْعَصَبِيَّةِ هُمُ الْحَامِيَةُ الَّذِينَ يَتَزَلُّونَ بِمَالِكِ الدَّوْلَةِ وَأَقْطَارِهَا ، وَيَتَقَسِّمُونَ عَلَيْهَا ؛ فَمَا كَانَ مِنَ الدَّوْلَةِ الْعَامَّةِ قَبِيلُهَا وَأَهْلُ عِصَابَتِهَا أَكْثَرَ ، كَانَتْ أَقْوَى وَأَكْثَرَ بِمَالِكِ وَأَوْطَانًا ، وَكَانَ مُلْكُهَا أَوْسَعَ لِذَلِكَ .
واعتبر ذلك بالدَّوْلَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ لَمَّا أَلْفَ اللهُ كَلِمَةَ الْعَرَبِ عَلَى الْإِسْلَامِ . وَكَانَ عِدَدُ الْمُسْلِمِينَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، آخِرَ غَزَوَاتِ النَّبِيِّ ﷺ ، مِائَةً أَلْفٍ وَعَشْرَةَ أَلْفٍ مِنْ مُضَرٍّ وَقَحْطَانٍ ، مَا بَيْنَ فَارِسَ وَرَاجِلَ ، إِلَى مِنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى الْوَفَاةِ . فَلَمَّا تَوَجَّهُوا لَطَلَبِ مَا فِي أَيْدِي الْأَمَمِ مِنَ الْمُلْكِ لَمْ يَكُنْ دُونَهُ رِجْمٌ وَلَا وَدَرٌ^(١) ، فَاسْتَبِيحَ رِجْمِي فَارِسَ وَالرُّومَ أَهْلُ الدَّوْلَتَيْنِ الْعَظِيمَتَيْنِ

(١) الْوَدَرُ: الْمُقْلُ وَالْمَلْبَأُ وَالْمَتَصِمُ (قاموس).

في العالم لهديم ، والترك بالشرق والإفرنجية والبرت بالمررب ،
والقوط بالأندلس ، وخطوا من الحجاز الى السوس الأقصى ،
ومن اليمن الى الترك بلبقى الشمال ، واستولوا على الأقاليم
السبعة .

ثم انظر بعد ذلك دولة صنهاجة والموحدين مع الميدين
قبلهم ؛ لما كان قبيل كُتامة القافون بدولة الميدين أكثر من
صنهاجة ومن المصايمة ، كانت دولتهم أعظم ؛ فلكوا إفريقيا
والمررب والشام ومصر والحجاز . ثم انظر بعد ذلك دولة زناتة
لما كان عددهم أقل من المصايمة قصر ملكهم عن ملك الموحدين
لشور عددهم عن عدد المصايمة منذ أول أمرهم ثم اعتبر
بعد ذلك حال الدولتين لهذا العهد زناتة بني مرين وبني عبد
الوايد ؛ لما كان عدد بني مرين لأول ملكهم أكثر من بني عبد
الوايد ، كانت دولتهم أقوى منها وأوسع نطاقاً وكان لهم عليهم
القلب مرة بعد أخرى . يقال إن عدد بني مرين لأول ملكهم
كان ثلاثة آلاف ، وإن بني عبد الوايد كانوا ألفاً ، إلا أن الدولة
بالرفه وكثرة النايح كثرت من أعدادهم .

وعلى هذه النسبة في أعداد المتبليين لأول الملك يكون
اتساع الدولة وقوتها . وأما طول أمدها أيضاً فلي تلك النسبة ؛
لأن عمر الحاد من قوت مزاجه ؛ ومزاج الدول إنما هو بالصية ؛
فاذا كانت الصية قوية كان المزاج قابلاً لها وكان أمد العمر
طويلاً ؛ والصية إنما هي بكثرة المد وفوريه كما قلناه .

وَالسَّبَبُ الصَّحِيحُ فِي ذَلِكَ أَنَّ النُّقْصَ إِنَّمَا يَبْدُو فِي الْقُوَّةِ مِنَ الْأَطْرَافِ ؛ فَإِذَا كَانَتْ مَمَالِكُهَا كَثِيرَةً كَانَتْ أَطْرَافُهَا بَعِيدَةً عَنْ مَرْكَزِهَا وَكَثِيرَةً ؛ وَكُلُّ نَقْصٍ يَقَعُ فَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ زَمَنٍ ؛ فَتَكْثُرُ أَزْمَانُ النُّقْصِ لِكَثْرَةِ الْمَمَالِكِ ، وَاخْتِصَاصِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِنَقْصٍ وَزَمَانٍ فَيَكُونُ أَمْدُهَا طَوِيلًا .

وَانْظُرْ ذَلِكَ فِي دَوْلَةِ الرَّبِّ الْإِسْلَامِيَّةِ كَيْفَ كَانَ أَمْدُهَا أَطْوَلَ الدُّوَلِ^(١) ، لَا بَنُو الْعَبَّاسِ أَهْلُ الْمَرْكَزِ وَلَا بَنُو أُمَيَّةِ الْمُسْتَعِدِّينَ بِالْأَنْدَلُسِ . وَلَمْ يَنْقُصْ أَمْرُ جَمِيعِهِمْ إِلَّا بَعْدَ الْأَرْبَعِ مِائَةِ مِنْ الْهَجْرَةِ . وَدَوْلَةُ التَّيْبِيَّيْنَ كَانَ أَمْدُهَا قَرِيبًا مِنْ مِائَتَيْنِ وَثَمَانِينَ سَنَةً . وَدَوْلَةُ صِنَهَاجَةَ دَوْنَهُمْ مِنْ لَدُنْ تَقْلِيدِ مُعِزِّ الدَّوَلَةِ أَمْرَ إِفْرِيقِيَّةِ الْبُلْكِينِ بْنِ زُرَيْيٍ فِي سَنَةِ ثَلَاثٍ وَخَمْسِينَ وَثَلَاثِينَ ، إِلَى حِينَ اسْتِيلَاءِ الْمُوَحِّدِينَ عَلَى الْقَلْعَةِ وَبِحَايَةِ سَنَةِ سَبْعٍ وَخَمْسِينَ وَخَمْسِ مِائَةٍ . وَدَوْلَةُ الْمُوَحِّدِينَ لِهَذَا التَّهْدِي تَنَازَلَتْ مِائَتَيْنِ وَسَبْعِينَ سَنَةً . وَهَكَذَا نَسَبُ الدُّوَلِ فِي أَعْمَارِهَا عَلَى نِسْبَةِ الْقَائِمِينَ بِهَا . سُنَّةُ اللَّهِ إِلَهِي قَدْ خَلَّتْ فِي عِبَادِهِ .

(١) هكذا ورد في الأصل وربما تكون العبارة هكذا : يتساوى في ذلك بنو العباس أهل المركز وبنو أمية المستعدون بالأندلس إلخ .

الفصل التاسع

في ان الاوطان الكلية القبل والاصحاب

قل ان تستكم فيها حلة

والسبب في ذلك اختلاف الآراء والأهواء، وأن وراء كل رأي منها وهوى عصبية تمنع دونها؛ فيكثر الانقياض على الدولة والخروج عليها في كل وقت، وإن كانت ذات عصبية؛ لأن كل عصبية ممن تحت يديها تظن في نفسها منعة وقوة. وأنظر ما وقع من ذلك بأفريقية والمغرب منذ أول الإسلام ولهذا العهد. فإن ساكن هذه الأوطان من البربر أهل قبائل وعصبات؛ فلم يُعْنِ فيهم القلب الأول الذي كان لابن أبي سرح عليهم وعلى الإفريقية شيئاً. وعادوا بعد ذلك الثورة والردة مرة بعد أخرى، وعظم الإثنان^(١) من المسلمين فيهم. ولما استقر الدين عندهم عادوا إلى الثورة والخروج والأخذ بدين الخوارج مرات عديدة.

قال ابن أبي زيد: ارتدّت البرابرة بالمغرب اثنتي عشرة مرة. ولم تستقر كلمة الإسلام فيهم إلا لعهد ولاية موسى بن نصير فما بعده. وهذا معنى ما يُنقل عن عمر أن إفريقية مفرقة لقلوب

(١) أثنى في العدو وفي الأرض: سار إلى العدو وأوسعهم قتلاً. ورد في الآية ٦٧ من سورة الأنفال: ﴿وما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض﴾.

أهلها ، إشارة الى ما فيها كثرةِ العصائب والقبائل الحاملة لهم على عدم الإذعان والانقياد . ولم يكن العراقُ لذلك العهد بتلك الصفة ولا الشامُ ، إنما كانت حاميتهما من فارس والروم ، والكافة قهراً أهلُ مُدُنٍ وأمصارٍ . فلما غلبهم المسلمون على الأمر وانتزعوه من أيديهم لم يبقَ فيها ثَمَانِعٌ ولا مُشَاقٌّ^(١) . والبربرُ قبائلهم بالمغرب أكثرُ من أن تُحصى ، وكلهم باديةٌ وأهلُ عَصَائِبٍ وعشائرٍ . وكلما هَلَكَتْ قَبِيلَةٌ عَادَتْ الأُخْرَى مَكَانَهَا وإلى دينها من الخِلافِ والِرَدِّهِ ؛ فَطَالَ أَمْرُ الْعَرَبِ فِي تَهْمِيدِ الدَّوْلَةِ بَاطِنِ إِفْرِيقِيَّةٍ وَالْمَغْرِبِ . وكذلك كَانَ الْأَمْرُ بِالشَّامِ لِعَهْدِ بَنِي إِسْرَائِيلَ : كَانَ فِيهِ مِنْ قَبَائِلِ فِلَسْطِينَ وَكِنَّانَ وَبَنِي عِيسَى وَبَنِي مَدْيَنَ وَبَنِي لُوطٍ وَالرُّومِ وَالْيُونَانِ وَالْمَالَقَةِ وَأَكْرِيكِينَ ، وَالنَّبَطِ مِنْ جَانِبِ الْجَزِيرَةِ وَالْمَوْصِلِ مَا لَا يُحْصَى كَثْرَةً وَتَنوعاً فِي الصَّيْبَةِ . فَصَعِبَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ تَهْمِيدُ دَوْلَتِهِمْ وَرُسُوحُ أَمْرِهِمْ وَاضْطَرَبَ عَلَيْهِمُ الْمَلِكُ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى . وَسَرَى ذَلِكَ الْخِلَافُ إِلَيْهِمْ فَاجْتَلَفُوا عَلَى سُلْطَانِهِمْ وَخَرَجُوا عَلَيْهِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مُلْكٌ مُوَلَّدٌ سِوَا أَبَائِهِمْ إِلَى أَنْ غَلِبَهُمُ الْفَرَسُ ثُمَّ يُونَانُ ثُمَّ الرُّومُ آخِرَ أَمْرِهِمْ عِنْدَ الْبِلَاءِ . وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ .

وبعكس هذا أيضاً الأوطانُ الحَالِيَّةُ مِنَ الصَّيْبَاتِ يَسْهُلُ تَهْمِيدُ الدَّوْلَةِ فِيهَا ، وَيَكُونُ سُلْطَانُهَا وَازِعاً لِقَلَّةِ الْخُرْجِ وَالْإِنْتِزَاضِ ، وَلَا تَحْتَاجُ الدَّوْلَةُ فِيهَا إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الصَّيْبَةِ ، كَمَا هُوَ الشَّأْنُ فِي

(١) بمعنى المخالف . وفي آية ٤ من سورة الحشر : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقَرُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ .

مِصرَ والشامَ لهذا العهد، اذ هي خلُوُ من القَبائلِ والمِصْبِيَّاتِ،
كَأَنَّ لم يكنِ الشامُ مَعْدِنًا لَهُم كَمَا قُلْنَا . فَلَكَ مِصرَ في غَايَةِ
الدَّعَةِ والسُّوْحِ لِقَلَّةِ الخَوَارِجِ وأَهْلِ المِصَابِ، إِنَّمَا هو
سُلْطَانٌ ورِعِيَّةٌ، ودَوْلَتُهَا قَائِمَةٌ بِمُلُوكِ التُّركِ وعِصَابَتِهِمْ يَغْلِبُونَ عَلَى
الأَمْرِ واحداً بعد واحدٍ، وَيَنْتَقِلُ الأَمْرُ فِيهِمْ من مَنبِتٍ إِلَى
مَنبِتٍ، والخِلافةُ مُسَيَّاةٌ لِلْعَبَاسِيِّ من أَعْقَابِ الخُلَفَاءِ بِنَفَادَةٍ.

وكَذَا شَأْنُ الأَنْدَلُسِ لهذا العهد . فَإِنَّ عَصِيَّةَ ابْنِ الأَحْمَرِ سُلْطَانَهَا
لَمْ تَكُنْ لِأَوَّلِهِ دَوْلَتُهُمْ بِقُوَّةٍ وَلَا كَانَتْ كِرَاتٍ^(١)، إِنَّمَا يَكُونُ أَهْلُ
بَيْتٍ من بُيُوتِ الرَّبِّ أَهْلُ الدَّوْلَةِ الأُمَوِيَّةِ بِقُوَّةٍ، من ذَلِكَ، القِلَّةُ
وَذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الأَنْدَلُسِ لما انْقَرَضَتِ الدَّوْلَةُ الرَّبِيَّةُ مِنْهُ وَمَلَكَتْهُمْ
الْبُرْجُ من لَمْتُونَةِ والمُوحِدِينَ سَمَّوْا مَلَكَتْهُمْ، وَتَقَلَّتْ وَطَائِفُهُمْ عَلَيْهِمْ،
فَأَثَرَتِ القُلُوبُ بِبُغْضِهِمْ، وَأَمَكْنَ المُوحِدُونَ والسَّادَةُ في آخِرِ
الدَّوْلَةِ كَثِيراً من الحُصُونِ الطَّائِفَةِ^(٢) في سَبِيلِ الإِسْتِظْهَارِ بِهِ عَلَى
شَأْنِهِمْ، من تَمَلُّكِ الحَضَرَةِ مَرَاكُشَ . فَاجْتَمَعَ من كَانَ بَقِيَ بِهَا من
أَهْلِ العِصْبَةِ القَدِيمَةِ، مَعَادُنُ من بُيُوتِ الرَّبِّ، تَجَاهَى بِهِمِ المَنبِتُ
عَنِ الحَاضِرَةِ والأَمْصَارِ بِغَضِّ الشَّيْءِ، وَرَسَخُوا فِي العِصْبَةِ مِثْلَ
ابْنِ هُوْدٍ وَابْنِ الأَحْمَرِ وَابْنِ مَرْدِيشَ وَأَمْثَالِهِمْ . فَقَامَ ابْنُ هُوْدٍ
بِالأَمْرِ، وَدَعَا بِدَعْوَةِ الخِلافةِ الْعَبَاسِيَّةِ بِالمَشْرِقِ، وَجَمَعَ النَّاسَ عَلَى
الخُرُوجِ عَلَى المُوحِدِينَ فَبَنَدُوا إِلَيْهِمِ العَهْدَ وَأَخْرَجُوهُمْ، وَاسْتَقَلَّ

(١) بمعنى متتابعة.

(٢) كَانَ عَرَبُ الأَنْدَلُسِ يَطْلُقُونَ لِقَبِ الطَّائِفَةِ عَلَى مُلُوكِ الفَرَنْجَةِ فِي الرِّيَغَالِ وَتَشْتَالَةِ .

ابن هود بالامر بالاندلس. ثم سما ابن الأحرر للأمر، وخالف ابن هود في دعوته، فدعا هؤلاء لابن أبي حفص صاحب إفريقية من الموحدين وقام بالامر، وتناولت عصابة قليلة من قرابته كانوا يُسمون الرؤساء ولم يخرجوا لاكثر منهم لقلّة العصابات بالاندلس، وأنها سلطان وزعيّة. ثم استظهر بعد ذلك على الطاغية بن مجير إليه البحر من أعياص زفانة، فصاروا معه عصبة على المتأخرة^(١) والرباط. ثم سما لعصائب المغرب من ملوك زفانة أمل في الاستيلاء على الأندلس، فصار أولئك الأعياص عصابة ابن الأحرر على الإمتناع منه إلى أن تأمل^(٢) أمره ورسخ، وألقت النفس، وعجز الناس عن مطالبة وورثته أعقابها لهذا العهد. فلا تظن أنه بغیر عصابة فليس كذلك؛ وقد كان مبدؤه بعصابة إلا أنها قليلة، وعلى قدر الحاجة؛ فإن قُطر الأندلس لقلّة العصابات والقبائل فيه ينفى عن كثرة المصيبة في التغلب عليهم. والله غني عن العالمين.

الفصل العاشر

في أن طبيعة الملك الإغتراف بالبد

وذلك أن الملك كما قدمناه إنما هو بالصبيّة، والمصيبة متأقّة من عصابات كثيرة تكون واحدة منها أقوى من الأخرى كلها

(١) بمعنى إقلاعة المساكن في الثغور.

(٢) تأمل: تأمل.

فقطبها وتستولي عليها ، حتى تُصيرها جميعاً في ضمنها ، وبذلك يكون
الاجتماع والقلب على الناس والدول . وسرُّه أن العصبية العامة
للقبيل هي مثل المزاج للشكّون ، والمزاج إنما يكون عن المناصر ،
وقد تبين في موضعه أن المناصر إذا اجتمعت متكافئة فلا يقع
منها مزاج أصلاً ، بل لا بد أن تكون واحدة منها هي الغالبة على
الكل حتى تجمعها وتوحيها وتصيرها عصبية واحدة شاملة لجميع
العصائب ، وهي موجودة في ضمنها . وتلك العصبية الكبرى إنما
تكون لقوم أهل بيت ورياسة فيهم ؛ ولا بد أن يكون واحد
منهم رئيساً لهم غالباً عليهم ، فيتمين رئيساً للعصبيات كلها لقلب
منتهو جميعها . وإذا تعين له ذلك فإن الطبيعة الحيوانية خلقت
الكبر والأثرة ، فيأنف حينئذ من المساهمة والمشاركة في استبعادهم
والتحكم فيهم ، ويحي خلق التآله الذي في طباع البشر مع ما
تقتضيه السياسة من انفراد الحاكم ، لفساد الكل باختلاف الحكام ؛
﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ ^(١) . فتجدع حينئذ أنوف
العصبيات وتفلج شككهم عن أن يسووا إلى مشاركتهم في التحكم ،
وتقرع عصبيتهم عن ذلك ، وينفرد به ما استطاع ، حتى لا يترك
لاحد منهم في الأمر لا ناقة ولا جمل . فينفرد بذلك المهدي
بصلايته ويدفعهم عن مساهمته . وقد يتم ذلك للأول من ملوك
الدولة ، وقد لا يتم إلا للثاني والثالث على قدر مهارة العصبيات

(١) آية ٢٢ من سورة الأنبياء .

وقوتها . إلا أنه أمر لا بد منه في الدول . ﴿ سُبَّتَ اللَّهُ الَّذِي قَدْ
خَلَقَ فِي عِبَادِهِ ﴾ ، والله تعالى أعلم .

الفصل الحادي عشر

في أن من طبيعة الملك القابض

وذلك أن الأمة إذا تغلبت وملك ما بأيدي أهل الملك
قبلها كثر رياسها ونسبها فكثر عوائدهم ، ويتجاوزون ضرورات
العيش وخشونته إلى نوافله ورقته وزينته . وينهبون إلى اتباع
من قبلهم في عوائدهم وأحوالهم ، وتصير تلك النوافل عوائد
ضرورية في تحصيلها ، وينزعون مع ذلك إلى رقة الأحوال في
المطاعم والملابس والقرش والآنية ، ويتفاخرون في ذلك ويفاغرون
فيه غيرهم من الأمم ، في أكل الطيب ولبس الانيق وركوب
الفاره^(١) ، وينبغي خلفهم في ذلك سلفهم إلى آخر الدولة . وعلى قدر
ملكهم يكون حظه من ذلك ، وترغفهم فيه ، إلى أن يلبسوا من
ذلك الناية التي للدولة أن تبليها بحسب قوتها وعوائده من قبلها .
سنة الله في خلقه والله تعالى أعلم .

(١) الفاره في الفرس والبرغون والبخار : الجيد السير .

الفصل الثاني عشر

في أن من طبيعة الملكة والحسن

وذلك أن الأمة لا يحصل لها الملك إلا بالمطابقة ، والمطابقة غايها القلب والملك ، وإذا حصلت الغاية انقضى السعي إليها .
قال الشاعر :

عَجِبْتُ لِسَعْرِ الدَّهْرِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا فَلَمَّا انْقَضَى مَا بَيْنَنَا سَكَنَ الدَّهْرُ

فإذا حصل الملك أقصروا عن المتاعب التي كانوا يتكلفونها في طلبه وآثروا الراحة والسكون والدعة ، ودجعوا إلى تحصيل ثمرات الملك من المباني والمساكن والملابس ، فينبون القصود ، ويخرجون المياه ، ويفرسون الرياض ، ويستمتعون بأحوال الدنيا ، ويؤثرون الراحة على المتاعب ، ويتأنقون في أحوال الملابس والطعام والآية والفرش^(١) ما استطاعوا ، ويأفون ذلك ويؤثرونه من بعدهم من أجيالهم . ولا يزال ذلك يتزايد فيهم إلى أن يتأذن الله بأمره ، وهو خير الحاكمين ، والله تعالى أعلم .

(١) الفرش بفتح الفاء وسكون الراء : المفروش من متاع البيت ، وهو المقصود هنا والفرش بضم الفاء والراء ، جمع فراش : ما للفرش (لسان العرب) .

الفصل الثالث عشر

في انه اذا استحكم طبيعة الملك من الانهاد بالجهد يحصل الترف
بالصحة قبل ان يهلك على العجز

وبياؤه من وجوه :

الأول أنها تقتضي الانفراد بالجهد كما قلناه . وما كان الجهد مشتركاً بين العصابة وكان سعيهم له واحداً ، كانت همهم في التظلب على الغير والنزب عن الحوزة أسوة في طموحها وقوة شكايتها ، ورمائمهم الى العز جميعاً ، وهم يستطيعون الموت في بناء عبيدهم ويؤثرون الملكة على فسادهم . واذا انفرد الواحد منهم بالجهد قرع عصبيتهم وكبح من أعبائهم ، واستأثر بالاموال دونهم ؛ فتكاسلوا عن التزوي وفشل ريجهم وزيغوا^(١) المذلة والاستعباد . ثم ربي الجيل الثاني منهم على ذلك ، يحسبون ما ينالهم من العطاء أجراً من السلطان لهم على الحامية والمؤونة ، لا يجري في عقولهم يسواه ، وقل أن يستأجر أحد نفسه على الموت ؛ فيصير ذلك وهناً في الدولة وخسداً من الشوكة ، وتقبل به على مناحي الضعف والمهرم قساد المصيبة بذهاب البأس من أهلها .

والوجه الثاني أن طبيعة الملك تقتضي الترف كما قلناه ، فتكثر عوائدهم وتريد نفقاتهم على أعطيائهم ، ولا يفي دخلهم

(١) الفوا.

بِخَرَجِهِمْ ؛ فَالْفَقِيرُ مِنْهُمْ يَهْلِكُ وَالْكَثْرُ يُسْتَفْرَقُ عَطَاءَهُ بِتَرْفِهِ ؛ ثُمَّ يَزْدَادُ ذَلِكَ فِي أَجْيَالِهِمُ الْمَتَأَخِّرَةِ إِلَى أَنْ يَقْصُرَ الْعَطَاءُ كُلُّهُ عَنِ التَّرْفِ وَعَوَائِدِهِ ، وَتَمْتَسُّمُ الْحَاجَةُ وَتَطَالِبُهُمْ مَلُوكُهُمْ بِحَصْرِ نَفَقَاتِهِمْ فِي الْغَزْوِ وَالْهَرُوبِ ؛ فَلَا يَجِدُونَ وَلِجَةً^(١) عَنْهَا ، فَيُوقِعُونَ بِهِمُ الْعُقُوبَاتِ ، وَيَنْتَرِعُونَ مَا فِي أَيْدِي الْكَثِيرِ مِنْهُمْ يَسْتَأْثِرُونَ بِهِ عَلَيْهِمْ ، أَوْ يُؤْثِرُونَ بِهِ أَبْنَاءَهُمْ وَصَنَائِعَ دَوْلَتِهِمْ ؛ فَيُضْمِقُونَهُمْ لِقَدِّكَ عَنْ إِقَامَةِ أحوالهم ، وَيُضْمِفُ صَاحِبُ الدَّوْلَةِ بَضَائِعَهُمْ . وَأَيْضاً إِذَا كَثَرَ التَّرْفُ فِي الدَّوْلَةِ وَصَارَ عَطَاؤُهُمْ مُقْصِراً عَنْ حَاجَاتِهِمْ وَنَفَقَاتِهِمْ ، احْتَاجَ صَاحِبُ الدَّوْلَةِ الَّذِي هُوَ السُّلْطَانُ إِلَى الزِّيَادَةِ فِي أُعْطِيَاتِهِمْ حَتَّى يَسُدَّ خَلْلَهُمْ^(٢) وَنُزِجَ عَلَيْهِمْ . وَلِلْجَبَايَةِ مَقْدَارُهَا مَعْلُومٌ ، وَلَا تَرِيدُ وَلَا تَنْقُصُ وَإِنْ زَادَتْ بِمَا يُسْتَحْتَكُ مِنَ الْكُوسِ فَيَصِيرُ مَقْدَارُهَا بَعْدَ الزِّيَادَةِ مَحْدُوداً . فَإِذَا وَزَعَتْ الْجَبَايَةُ عَلَى الْأَعْطِيَاتِ وَقَدْ حَدَّثَتْ فِيهَا الزِّيَادَةُ لِكُلِّ وَاحِدٍ بِمَا حَدَّثَ مِنْ تَرْفِهِمْ وَكَثْرَةِ نَفَقَاتِهِمْ ، نَقَصَ عَدْدُ الْحَاطِيَةِ حِينَئِذٍ عَمَّا كَانَ قَبْلَ زِيَادَةِ الْأَعْطِيَاتِ . ثُمَّ يَمْطُمُ التَّرْفُ وَتَكْثُرُ مَقَادِيرُ الْأَعْطِيَاتِ لَذَلِكَ ، فَيَنْقُصُ عَدْدُ الْحَاطِيَةِ ، وَثَلَاثاً وَرَابِعاً إِلَى أَنْ يَعُودَ الْعَسْكَرُ إِلَى أَقَلِّ الْأَعْدَادِ ؛ فَتَضْمِفُ الْحَاطِيَةُ لَذَلِكَ ، وَتَسْقُطُ قُوَّةُ الدَّوْلَةِ وَيَتَجَاسَرُ عَلَيْهَا مَنْ يَجَاوِزُهَا مِنَ الدُّوَلِ أَوْ مَنْ هُوَ تَحْتَ يَدَيْهَا مِنَ الْقَبَائِلِ وَالْمَصَائِبِ ، وَيَأْخُذُ اللَّهُ فِيهَا بِالْفَنَاءِ الَّذِي كَتَبَهُ عَلَى خَلْقِهِ .

(١) يستعمل ابن خلدون كلمة وليجة بمعنى للتدخ، وهو استعمال غير سليم. ومعنى الوليجة: البطالة والخاصة ومن يتخذ الإنسان معتمداً عليه من غير أهله (قاموس).

(٢) لعل كلمة خلل هنا معرفة عن خلّة وهي الحاجة والخصاصة. والخلل الوهن في الأمر والرقّة في الناس (قاموس).

وأيضاً فالترَفُ مُفسِدٌ للخلْقِ بما يحصلُ في النفس من ألوانِ الشرِّ والسَّقَسَقَةِ وعوائدها كما يأتي في فصلِ الحضارةِ ، فذهبُ منهم خلالُ الخير التي كانت علامةً على الملكِ ودليلاً عليه ، ويتصفون بما يناقضها من خلالِ الشرِّ ، فتكونُ علامةً على الإذيارِ والآنقراضِ بما جعل الله من ذلك في خليقته ، وتأخذُ الدولةُ مبادئَ العطبِ وتتضعفُ أحوالُها وتنزلُ بها أراضُ مُزمنةٌ من الحرَمِ الى أن يُقضي عليها .

الوجهُ الثالثُ : أن طبيعةَ الملكِ تقتضي الدعةَ كما ذكرناه ، وإذا اتخذوا الدعةَ والراحةَ مألفاً وخلقاً صارَ لهم ذلك طبيعةً وجيلةً شأنُ الموائدِ كُلِّها وإيلافها ، فتزبى آجالُهم الحادثةُ في غُضارةِ العيشِ ويهاذِ الترفِ والدعةِ ، ويتقلبُ خلقُ التوحُّشِ وينسونَ عوائدَ البداوةِ التي كان بها الملكُ من شدَّةِ البأسِ ، وتعودُ الافتقارِ ودُكوبِ البدهاءِ وهدايةِ الفقرِ . فلا يُفرقُ بينهم وبين السوقةِ من الحضرِ إلا في الثقافةِ والشارَةِ فتضمفُ حمايتهم ويذهبُ بأشهم وتنتخِضُ شوكتهم ويعودُ وبالُ ذلك على الدولةِ بما تُلبسُ به من ثيابِ الحرَمِ . ثم لا يزالون يتلوونَ بموائدِ الترفِ والحضارةِ والسكونِ والدعةِ ورفقةَ الحاشيةِ في جميعِ أحوالهم ، وينغمسونَ فيها ، وهم في ذلك يعمدونَ عن البداوةِ والخشونةِ ، وينسلخونَ عنها شيئاً فشيئاً ، وينسونَ خلقَ البسالةِ التي كانت بها إبطايةُ والمدافعةُ ، حتى يعودوا عيالاً على جاميةٍ أخرى إن كانت لهم . واعتبرَ ذلك في الدولِ التي أخبارُها في الصحفِ لديك تجد ما قلته لك من ذلك صحيحاً من غيرِ ريبَةٍ .

وربما يحدثُ في الدولة ، إذا طرأ هذا الأمرُ بالترفِ والراحة ، أن يتغيرَ صاحبُ الدولة أنصاراً وشيعةً من غير جلدتهمُ بمن تعودَ المشوثةُ فيخذلهمُ جنداً يكونُ أصبرَ على الحربِ وأقدرَ على معاناةِ الشدائدِ من الجوعِ والشظفِ ، ويكونُ ذلكُ دواءً للدولة من الأمرِ الذي عساهُ أن يطرأها حتى يأذنَ اللهُ فيها بأمرِهِ . وهذا كما وقعَ في دولةِ التركِ بالشرقِ ؛ فإنَّ غالبَ جنديها الموالي من التركِ . فتتخيرُ ملوكهمُ من أولئك الممالكِ الجالوسِ إليهمُ فرساناً وجنداً ، فيكونونَ أجراً على الحربِ وأصبرَ على الشظفِ من أبناء الملوكِ الذين كانوا قبلهمُ ودبوا في ماءِ النعمِ والسلطانِ وظلِّهِ وكذلك في دولةِ الموحدينِ بإفريقيةَ ؛ فإنَّ صاحبها كثيراً ما يتخذُ أجنادهُ من زنازةِ والعربِ ويستكثرُ منهم ، ويتركُ أهلَ الدولة المتعودينَ للترفِ فتستجِدُّ الدولةُ بذلكُ عمراً آخرَ سالماً من الأمرِ . واللهُ وادُّهُ الأرضِ ومنَ عليها .

الفصل الرابع عشر

في ان الحياة لما اسرار طبيعية كما للانسان

اعلم أنَّ العمرَ الطبيعيَّ للأشخاصِ على ما زعمَ الأطباءُ والمنجمونَ مائةٌ وعشرونَ سنةً ، وهي سنو القمَرِ الكبرى عندَ المنجمينَ . ويختلفُ العمرُ في كلِّ جيلٍ بحسبِ القرائنِ ؛ فيزيدُ عن هذا وينقصُ منه ، فتكونُ أعمارُ بعضِ أهلِ القرائنِ مائةً

ثَامَةٌ وبعضهم خمسين أو ثمانين أو سبعين على ما تقتضيه أدلة
 القِرَانات عند الناظرين فيها . وأعمار هذه أُمَّلَّة ما بين السِّتين إلى
 السبعين كما في الحديث . ولا يزيد على الممر الطبيعي الذي هو
 مائة وعشرون إلا في الصور النادرة وعلى الأوضاع القريبة من
 الفلك كما وقع في شأن نوح عليه السلام ، وقليل من قوم عاد
 وحمور . وأما أعمار الدول أيضاً وإن كانت تختلف بحسب القِرَانات ،
 إلا أن الدولة في الغالب لا تدوم أعمار ثلاثة أجيال . وأجلل
 هو عمر شخص واحد من الممر الوسيط ، فيكون أربعين الذي
 هو انتهاء النور والنشوء إلى غايته . قال تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ
 أَشَدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ﴾ (١) . ولهذا قلنا إن عمر الشخص الواحد
 هو عمر الجيل . ويؤيده ما ذكرناه في حكمة التيه الذي وقع في
 بني اسرائيل ، وأن المقصود بالأربعين فيه فناه الجيل الأحياء
 ونشأة جيل آخر لم يهدوا الفل ولا عرفوه ، فلل على اعتبار
 الأربعين في عمر الجيل الذي هو عمر الشخص الواحد .

وإنما قلنا إن عمر الدولة لا يمدو في الغالب ثلاثة أجيال :
 لأن الجيل الأول لم يذالوا على خلق البداوة وخشونتها وقوتها
 من شطط العيش والبسالة والافتراس والاشتراك في الجهد ، فلا
 تال بذلك سورة الصية محفوظة فيهم ، فحدثهم رهف ، وجانبهم
 رهوب ، والناس لهم مطلوبون .

والجيل الثاني تحول حاكمهم بالملك والترفع من البداوة إلى

(١) من آية ١٥ من سورة الأحقاف .

أخصارية ومن الشطط إلى الخوف والخصير، ومن الاشتراك في
 الجيد إلى انفراد الواحد به، وكثرة الباطل عن السني فيه، ومن
 عز الاستطالة إلى كثرة الاستكانة، فتكسر سؤدة المصيبة بعض
 الشيء، وتؤنس منهم المانة والخصوع. وينقى لهم الكثير من
 ذلك، بما أدركوا الجيل الأول وباشروا أحوالهم وشاهدوا من
 اعتزازهم وسميتهم إلى الجود ورميهم في المدافعة والحماية، فلا
 يسهم ترك ذلك بالكلية، وإن ذهب منه ما ذهب، ويكونون
 على رجاء من مراجعة الأحوال التي كانت لتجبل الأول، أو على
 غلظ من وجودها فيهم.

وأما الجيل الثالث فيفسون عهد البداوة والحشونة كأن لم
 تكن، ويفقدون حلاوة المر والمصيبة بما هم فيه من ملكة القهر
 ويلبغ فيهم الترف غاية بما تغفوه^(١) من النعيم وأخصارية العيش،
 فيصبرون عيا لا على القولة، ومن جملة النساء والولدان المحتاجين
 للمدافعة عنهم، وتسقط المصيبة بالجلد، ويفسون الحماية والمدافعة
 والعالية، ويلبسون على الناس في الشارة والزبي وركوب الخيل
 وحسن الثقافة يوهون بها، وهم في الأكثر أجبين من النسوان
 على ظهورها. فإذا جاء المطالب لهم لم يقاوموا مدافسته، فيحتاج
 صاحب الدولة حينئذ إلى الاستظهار بسواهم من أهل التجلوة،
 ويستكثر بالموالي، ويستطيع من يغني عن الدولة بعض التناء،

(١) تغف: تنعم (قاموس).

حتى يتأذن الله بانقراضها ، فتذهب الدولة بما حملت . فهذه كما
تراه ثلاثة أجيال فيها يكون هرم الدولة وتخلتها .

ولهذا كان انقراض الحسب في الجيل الرابع كما سر في أن
الجد والحسب إنما هو في أربعة آباء . وقد أتيناك فيه بيزهان
طبيعي كاف ظاهر مبني على ما تقدمناه قبل من المقدمات ، فتأمل
فلن تملو وجه الحق ان كنت من أهل الإنصاف .

وهذه الأجيال الثلاثة عمرها مائة وعشرون سنة على ما سر .
ولا تملو الدول في التالي هذا العمر بتقريب قبله أو بعده ، إلا
إن عرض لما عارض آخر من فقدان الطالب ، فيكون الهرم
حاصلاً مستولياً والطالب لم ينضرها ، ولو قد جاء الطالب لما
وجد مديناً ، ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَخْرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْقُدُون ﴾ .

فهذا العمر للدولة بمثابة عمر الشخص من التزايد إلى سن
الوقوف ، ثم إلى سن الرجوع . ولهذا يجري على ألسنة الناس
في اليهود أن عمر الدولة مائة سنة ، وهذا معناه . فاعتبره واتخذ
منه قانوناً يصحح لك عدد الآباء في عمود النسب الذي تربطه من
قبل معرفة السنين الماضية إذا كنت قد استقرت في عديهم ،
وكانت السنين الماضية منذ أولهم بحسلة لديك فقد لكل مائة
من السنين ثلاثة من الآباء ، فان تقبنت على هذا القياس مع
نمود^(١) عديهم فهو صحيح ، وإن تقبنت عنه يجبل قد غلط

(١) كلما بالأصل في جميع النسخ ، والأصح : نقاد عديهم .

عَدَّتْهُم بِزِيَادَةٍ وَاجِدٌ فِي عُمُودِ النَّسَبِ ، وَإِنْ زَادَتْ بِمِثْلِهِ فَقَدْ سَقَطَ
وَاحِدٌ . وَكَذَلِكَ نَأْخُذُ عِدَّةَ السِّنِينَ مِنْ عَدَدِهِمْ إِذَا كَانَ حَصْلًا لَدَيْكَ ،
فَتَأْمَلُهُ نَجْمُهُ فِي الْغَالِبِ صَحِيحًا . ﴿وَاللَّهُ يَمْدِدُ أَيْلَ وَالنَّهَارُ﴾ .

الفصل الخامس عشر

فِي انْتِقَالِ الْحَيَاةِ مِنَ الْبَطْنَةِ إِلَى الْحَضَارَةِ

اعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ الْأَطْوَارَ طَبِيعِيَّةٌ لِلدُّوَلِ . فَإِنَّ الْقَلْبَ الَّذِي يَكُونُ
بِهِ الْمُلْكُ إِنَّمَا هُوَ بِالصَّبِيَّةِ وَبِمَا يَتَّبِعُهَا مِنْ شِدَّةِ الْبَأْسِ وَتَعَمُّدِ الْإِفْتِرَاسِ ،
وَلَا يَكُونُ ذَلِكَ غَالِبًا إِلَّا مَعَ الْبِدَاوَةِ ، فَطَوْرُ الدَّوَلَةِ مِنْ أَوَّلِهَا
بِدَاوَةٌ . ثُمَّ إِذَا حَصَلَ الْمُلْكُ تَبِعَهُ الرِّفَّةُ وَاتَّسَاعُ الْأَحْوَالِ ، وَالْحَضَارَةُ
إِنَّمَا هِيَ تَقَنُّنٌ فِي التَّرَفِّ وَإِحْكَامُ الصَّنَائِعِ الْمُسْتَعْمَلَةِ فِي وَجْهِهِ
وَمَذَاهِبِهِ مِنَ الْمَطَابِخِ وَالْمَلَابِسِ وَالْمَبَانِي وَالْفُرُشِ وَالْأَبْنِيَةِ وَسَائِرِ
عَوَائِدِ الْمَنْزِلِ وَأَحْوَالِهِ ، فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا صَنَاعٌ فِي اسْتِجَادَتِهِ
وَالْتَأَنُّ فِيهِ تَخْتَصُّ بِهِ وَيَتَلَوُّ بَعْضُهَا بَعْضًا ، وَتَتَكَثَّرُ بِاخْتِلَافِ مَا
تَنْزَعُ إِلَيْهِ النُّفُوسُ مِنَ الشَّهَوَاتِ وَالْمَلَاذِ وَالتَّنَمُّ بِأَنْحَوَالِ التَّرَفِّ ،
وَمَا تَتَلَوَّنُ بِهِ مِنَ الْعَوَائِدِ . فَصَارَ طَوْرُ الْحَضَارَةِ فِي الْمُلْكِ يَتَّبِعُ طَوْرَ
الْبِدَاوَةِ ضَرُورَةً ، لِمُضْرُورَةِ تَبِيعَةِ الرِّفَّةِ لِلْمُلْكِ .

وَأَهْلُ الدُّوَلِ أَبَدًا يَقْلِدُونَ فِي طَوْرِ الْحَضَارَةِ وَأَحْوَالِهَا لِلدَّوَلَةِ
السَّابِقَةِ قَبْلَهُمْ . فَأَحْوَالُهُمْ يُشَاهِدُونَ ، وَمِنْهُمْ فِي الْغَالِبِ يَأْخُذُونَ ،
وَمِثْلُ هَذَا وَقَعَ لِلْعَرَبِ لَمَّا كَانَ الْفَتْحُ وَمَلَكُوا فَايِسَ وَالرُّومَ

واستخدموا بناتهم وأبناءهم ، ولم يكونوا لذلك العهد في شيء من الحضارة . فقد حكي أنه قُدِّمَ لهم المُرَّقُّ فكلُّوا بحسبونه رِقَاعاً ، وعَثَرُوا على الكافور في خزائن كَثْرَى فاستعملوه في عجينهم ملحاً ، وأمثال ذلك .

فلما استعبدوا أهل الدُولِ قَبْلَهُمْ واستعملوهم في يَتَنِهِمْ وحاجاتهم منازِلَهُمْ واختاروا منهم المهرة في أمثال ذلك والقومة عليهم أفادوهم علاج ذلك ، والقيام على عمله ، والتفنن فيه ، مع ما حصل لهم من اتساع العيش والتفنن في أحواله ، فبلغوا الناية في ذلك ، وتطوَّروا بطور الحضارة والتَّرفِ في الأحوال ، واستجادة المطاعيم والمشارب والملابس والمباني والأسلحة والقرش والآيَّة وسائر الماعون والحرفي ؛ وكذلك أحوالهم في أيام المِباحة والولائم وليالي الإعراس^(١) ، فأثَّروا من ذلك وراء الناية .

وانظر ما نقله المسعودي والطبري وغيرهما في إعراس المأمون ببوران بنت الحسن بن سهل ، وما بذل أبوها لحاشية المأمون حين وافاه في خطبتها إلى داره بفهم الصلح ، وركب إليها في السفين ، وما اتَّفَقَ في إِمْلَاقِها^(٢) ، وما تحملها المأمون وأنفق في عُرسها ، تَفَقُّ من ذلك على العَجَب . فنه أن الحسن بن سهل نثر يوم الإِمْلَاق في الصنيع الذي حضره حاشية المأمون ، فنثر

(١) أعرس بامرأته إعراساً: دخل بها.

(٢) الإِمْلَاق: النكاح والترويح ، وأملكه امرأة: زوجه إياها. يقال: شغلنا إِمْلَاق أي حفل

زواجه.

على الطبقة الأولى منهم بنادق المسك ملتوتة^(١) على الرقاع بالضياع والفقار، مسوغة لمن حصلت في يده، يقع لكل واحد منهم ما أدامه إليه الاتفاق والبخت؛ وفرق على الطبقة الثانية بدر^(٢) الدينير في كل بدر عشرة آلاف؛ وفرق على الطبقة الثالثة بدر الدراهم. كذلك؛ بعد أن أنفق في مقامة^(٣) المأمون بداره أضعاف ذلك. ومنه أن المأمون أعطاها في شهرها ليلة زفافها ألف حصاة من الياقوت، وأوقد شموع المنبر في كل واحدة مائة من رطل وثلثان^(٤) وبسط لها فرشاً كان الحبير منها منسوجاً بالذهب مكللاً بالدر والياقوت. وقال المأمون حين رآه: «قاتل الله أباً نواس، كأنة أبصر هذا حيث يقول في صفة الخمر: كأن ضغرى وكبرى من قواقيها حصاء ذر على أرض من الذهب

وأعد بدار العتيخ من الحطب ليلة الوليمة نقل مائة وأربعين بغلاً مئة عام كامل ثلاث مرات كل يوم. وفني الحطب الليتين، وأوقدوا الجريد يصبون عليه الزيت. وأوعز إلى النوايية باحضار السفن لأجازة الخواص من الناس بديجة من بنادق إلى قصور

(١) اللت: الشد والإثنيق. والمعنى أن بنادق المسك مشدودة على الرقاع ومثبتة عليها، في صورة يتكون منها في كل رقعة جملة تهب من وقت في يده ضيعة أو عقاراً من أسلاك الحسن بن سهل.

(٢) بدر جمع بدرة وهي عشرة آلاف درهم.

(٣) المقامة بالضم الإقامة.

(٤) علق المحوريني على كلمة (وثلثان) بقوله: «وقوله وثلثان الذي في كتب اللغة أن المن رطل وقيل وطلان ولم يوجد في النسخة التونسية الثلثان اهـ». وفي القاموس: «المن كيل معروف أو ميزان أو رطلان».

الملك بمدينة المأمون لحضور الوليمة، فكانت الحراقات^(١) المدة لذلك ثلاثين ألفاً، أجازوا الناس فيها أخريات نهارهم . وكثير من هذا وأمثاله . وكذلك عرس المأمون بن ذي النون بطليطلة؛ نقله ابن بسام في كتاب النخبة وابن حبان بعد أن كانوا كلهم في الطور الأول من البداوة عاجزين عن ذلك جملة، لتمدان أسبابه والقائمين على صنائعه في غضايتهم^(٢) وسذاجتهم .

ويذكر أن الحجاج أولم في اختياري بعض ولده فاستحضر بعض الدهاقين^(٣) يسأله عن ولائم الفرس؛ وقال: أخبرني بأعظم صنيع شهدته، فقال له: نعم أيها الأمير، شهدت بعض مرازية كبرى، وقد صنع لأهل فارس صنيعاً أحضر فيه صحاف الذهب على آخرية الفضة، أربعاً على كل واحد، وتحمله أربع وصائف، ويجلس عليه أربعة من الناس، فإذا طيموا أتبعوا أربعتهم المائنة بصحافها ووصائفها . فقال الحجاج: يا غلام انحر الجزر وأطعم الناس . وطعم أنه لا يستقل بهذه الأبهة . وكذلك كان .

ومن هذا الباب أعطية بني أمية وجوائزهم . فلأنما كان أكثرها الإبل أخذاً بمذهب العرب وبدوتهم . ثم كانت الجوائز

(١) الحراقات بالفتح جمع حراقة: سفينة فيها مراحي ناري يرس بها العدو في البحر . ومنها على ما يظهر نوع كان يستعمل للنزعة في البحار والأنهار . وهذا النوع هو المقصود هنا حسب مقتضى السياق .

(٢) بمعنى النضارة .

(٣) جمع دهمقان، بضم الدال وكسرها: مغرب يطلق على رئيس القرية والتاجر وصاحب العقارات .

في دولة بني العباس والمُبيدَيْنَ من بعدهم ما علت من احوال المالِ وتخوت الثياب وإعدادِ الخيلِ بِمراكبها .
وهكذا كان شأنُ كُتامة مع الأغالبة بِأفريقية ، وكذا بنو طنجج بِمصر ، وشأنُ لُتونة مع مُلوك الطوائف بِالْأندلس ، والموحدين كذلك وشأنُ زُناة مع الموحدين وهلمَّ جرّاً ؛ تنتقلُ الحضارةُ من الدولِ السالفةِ الى الدولِ الخالفةِ ؛ فانتقلت حضارةُ الفُرسِ للغربِ بني أُمّية وبني العباس ؛ وانتقلت حضارةُ بني أُمّية بِالْأندلسِ إلى مُلوكِ المغرب من الموحدين وزُناة لهذا العهد ؛ وانتقلت حضارةُ بني العباس الى الديلم ثم الى الترك ، ثم الى السلجوقية ، ثم الى التركِ المماليك بِمصر ، والتترِ بِالرّاقين . وعلى قدرِ عِظمِ الدولة يكونُ شأنُها في الحضارة ؛ إذ أمورُ الحضارة من توابيع الترف ، والترف من توابيع الثروة والنعمة ، والثروة والنعمة من توابيع الملك ، ومقدار ما يستولي عليه أهلُ الدولة . فعلى نسبة الملك يكونُ ذلك كله . فاعتبرهُ وتفهمهُ وتأمله فجدّه صحيحاً في العُمران . واللهُ وارثُ الأرضِ ومَن عليها ، وهو خَيْرُ الوارِثين .

الفصل السادس عشر

في أن الترف يهدد الدولة في ألبانها قوتها إلى قوتها

والسبب في ذلك أن القبيل إذا حصل لهم الملك والترف كثر التناسل والولد والعمويّة، فكثرت المصايب؛ واستكثروا أيضاً من الموالى والصنائع، ورييت أجيالهم في جور ذلك النعيم والرّفه^(١)، فازدادوا بهم عدداً إلى عتديهم وقوة إلى قوتهم بسبب كثرة المصائب حينئذ بكثرة العتد. فإذا ذهب الجيل الأول والثاني وأخذت الدولة في الهرم لم تستل أولئك الصنائع والموالى بأنفسهم في تأسيس الدولة وتمهيد ملكها، لأنهم ليس لهم من الأمر شيء، إنما كانوا عيالاً على أهلها ومعوناً لها؛ فإذا ذهب الأصل لم يستل الفرع بالسوخ فيذهب ويتلاشى، ولا تبقى الدولة على حالها من القوة.

واعتبر هذا بما وقع في الدولة العربيّة في الإسلام. كان عدد العرب كما قلناه لعهد النبوة والخلافة مائة وخمسين ألفاً أو ما يُقاربها من مُصرّ وقحطان؛ ولما بلغ الترف مبالغة في الدولة وتوفر ثمرتهم بتوفر النعمة، واستكثر الخلفاء من الموالى والصنائع، بلغ ذلك العتد إلى أضاعفه. يقال: إن المعتصم نازل عمورية لما

(١) وله: لان عيشه.

افتتحها في تسمائة ألف . ولا يبعدُ مثلُ هذا المددِ أن يكونَ صحيحاً إذا اعتبرتْ حايبتهم في الثغورِ الدائنية والقاصية شرقاً وغرباً إلى الجُندِ الحاملين سريرَ الملكِ والموالي والمُصْطَفَيْن . وقال المسعودي : أحصى بنو العباسِ بنَ عبدِ المطلبِ خاصةً أيامَ المأمونِ لِإِتِّفَاقِ عليهم ، فكلوا ثلاثين ألفاً بين ذُكرانٍ وإناثٍ ، فانظر مبالغَ هذا المددِ لِأَقَلِّ من مِنِّي سنةً ، واعلم أن سببَ الرفة والنعمِ الذي حصل للدولة وزيني فيه آجياهم ، وإلا فمددُ العربِ لِأَوَّلِ الفتحِ لم يبلغ هذا ولا قريباً منه . واللهُ الخلاقُ العليمُ .

الفصل السابع عشر

في أطوارِ الدولةِ بِلَقَافِ لَهَا وَمِنْ أَطْوَافِهَا بِلَقَافِ لَهَا

اعلم أن الدولةَ تَنَقَّلُ في أطوارٍ مَخْتَلِفَةٍ وحالاتٍ مُتَجَدِّدَةٍ ، وَيَكْتَسِبُ القَائِمُونَ بِهَا في كلِّ طَوَرٍ خُلُقاً من أحوالِ ذلك الطَوَرِ لا يكونُ مثله في الطَوَرِ الآخَرَ ، لِأَنَّ الخُلُقَ تابعٌ بالطَّبعِ لمزاجِ الحَالِ الذي هو فيه . وحالاتُ الدولةِ وأطوارُها لا تَعْدُو في الغالبِ خَمْسَةَ أَطْوَافٍ :

الطَوَرُ الْأَوَّلُ : طَوَرُ الظُّمُرِ بِالْبُغْيَةِ وَغَلَبِ الدِّافِعِ وَالْمَانِعِ ، وَالِاسْتِيلَا عَلَى الْمَلِكِ وَانْتِرَاعُهُ مِنْ أَيْدِي الدَّوْلَةِ السَّائِقَةِ قَبْلَهَا . فَيَكُونُ صَاحِبُ الدَّوْلَةِ في هذا الطَوَرِ أَسْوَأَ قَوْمِهِ في اِكْتِسَابِ

المجد وحبابة المال والمدافعة عن الحدود والحداية ، لا ينفرد دونهم بشيء لأن ذلك هو مقتضى المصيبة التي وقع بها القلب وهي لم تزل بعد بحالها .

الطور الثاني : طور الاستعداد على قومه والانفراد دونهم بالملك وكسبهم عن التطاول المساهمة والمشاركة . ويكون صاحب الدولة في هذا الطور مبنياً باصطناع الرجال واتخاذ الرائي والصنائع ، والاستكثار من ذلك يلدغ أنوف أهل عصيته وعشيرته المقربين له في نسبوه الضارين في الملك بمنزلة سبه . فهو يُدافعهم عن الأمر ويصدهم عن موارد وروثهم على أعقابهم ، أن يخلصوا إليه ، حتى يُقر الأمر في نصايه ، ويُرد أهل بيته بما يدين من جلد ، فيحاني من مدافعتهم ومغالبتهم مثل ما عاناه الأولون في طلب الأمر أو أشد ، لأن الأولين دافعوا الأجانب فكان ظهورهم على مدافعتهم أهل المصيبة بأجمعهم ، وهذا يدافع الأقارب لا يظهره على مدافعتهم إلا الأقل من الأبعد ، فيركب صعباً من الأمر .

الطور الثالث : طور الفراغ والدمعة لتحصيل ثمرات الملك مما تنزع طباع البشر إليه من تحصيل المال وتخليد الآثار وبعد الصيت ، فيستفرغ وُسمة في الجباية وضبط الدخل والخرج وإحصاء النفقات والمقصد فيها ، وتشديد المباني الحافلة والمصانع العظيمة والأمصار المنسعة والهيكل المرتفعة ، وإجازة الوفود من أشرف الأمم ووجوه القبائل وبث المعروف في أهله ، هذا مع

التوسعة على صنائعه وحاشيته في أحوالهم بالمالي والجاء، واعتراض^(١) جُنُودِهِ وإفرادِ أَرْزَاقِهِمْ وإِنصافِهِمْ في أَعْطِيائِهِمْ لكلِّهِ هَلَالٌ، حتَّى يَظْهَرَ أَثَرُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ في مَلابِسِهِمْ وَشِكَمَتِهِمْ^(٢) وشاراتهم يومَ الزينة، فيباهي بِهِم الدُّولُ المسالمةُ، وَيُزْهِبُ الدُّولُ الحاربةُ. وهذا الطُّورُ آخِرُ أَطْوَارِ الْإِسْتِبدَادِ مِنْ أَصْحَابِ الدُّولَةِ. لَأَنَّهُمْ في هَذِهِ الْأَطْوَارِ كُلِّهَا مُسْتَعْلُونَ بِأَرَادِهِمْ، يَأْتُونَ لِيُزَيِّهِمْ، مُوضِحُونَ الطَّرِيقَ لِمَنْ بَعْدَهُمْ.

الطور الرابع : طورُ القنوعِ والسَّالَةِ. وَيَكُونُ صَاحِبُ الدُّولَةِ في هَذَا قَانِئاً بِمَا بَنَى أَوَّلُهُ، سَلَمًا لَأَنْطَارِهِ مِنَ الْمُلُوكِ وَأَقْتَالِهِ، مُقِلِّدًا لِلْمَاضِينَ مِنْ سَلَفِهِ، فَيَتَّبِعُ آثَارَهُمْ حَذْوَالنَّعْلِ بِالنَّعْلِ، وَيَقْتَفِي طَرِيقَهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَاجِيرِ الْإِقْتِدَاءِ، وَيَرَى أَنَّ في الْخُرُوجِ عَنْ تَقْلِيدِهِمْ فُسَادَ أَمْرِهِ وَأَنَّهُمْ أَبْصَرُوا بِمَا بَنَوْا مِنْ عَجِيدٍ.

الطور الخامس: طورُ الإسرافِ والتبذيرِ. وَيَكُونُ صَاحِبُ الدُّولَةِ في هَذَا الطُّورِ مُتَفَاعِلًا مَا جَمَعَ أَوَّلُهُ في سَبِيلِ الشَّهَوَاتِ وَالْمَلَذِّ وَالكَرَمِ عَلَى بَطَانَتِهِ وَفِي مَجَالِسِهِ، وَاصْطِنَاعِ أَخْدَانِ السُّوءِ وَخَضِرَاءِ الدِّمَنِ^(٣)، وَتَقْلِيدِهِمْ عَظِيمَاتِ الْأُمُورِ الَّتِي لَا يَسْتَعْلُونَ بِحَمَلِهَا، وَلَا يَمْرُقُونَ مَا يَأْتُونَ وَيَقْدِرُونَ مِنْهَا، مُسْتَفْسِدُونَ لِكِبَارِ الْأَوْلِيَاءِ مِنْ قَوْمِهِ وَصَنَائِعِ سَلَفِهِ، حتَّى يَضْطَئِنُوا عَلَيْهِ، وَيَتَخَذَلُوا

(١) بمعنى العرض. ولا يقال: اعترض القائد الجند، بل يقال عرض الجند بمعنى دعاهم يَمْرُقُونَ أَمَامَهُ لِيَنْظُرَ حَالَهُمْ.

(٢) الشكَّة: السلاح.

(٣) بمعنى الجميل في مظهره، الوضع في خيمه. وفي الحديث: «إياكم وخضرَاء الدمن»؛ قالوا وما خضرَاء الدمن يا رسول الله؟ قال: «المرأة الحسناء في المنبت السوء».

عن نُصْرَتِهِ ، مَضِيحاً من جنده بما أنفق من أعطياتهم في شَهَوَاتِهِ ، وحجبَ عنهم وجه مباشرتِهِ وتَفْقِيهِ ، فيكونُ مُخْرِباً لما كان سلفُهُ يُوَسِّسونَ ، وهادِماً لما كانوا يبنونَ ، وفي هذا الطورِ تحصلُ في الدولةِ طبيعةُ الحَرَمِ ، ويستولي عليها المرضُ المزمنُ الذي لا تكادُ تخلصُ منه ، ولا يكون لها معه بُرٌّ ، إلى أن تنقرضَ كما نبينه في الأحوال التي نسردها . واللهُ خيرُ الوارثين .

الفصل الثامن عشر

في أن آثار الدولة كلها على نسبة قوتها هي أصلها

والسببُ في ذلك أنَّ الأَمَارَ إِنَّمَا تحدثُ عن القوَّةِ الَّتِي بِهَا كانت أولاً وعلى قدرِها يكونُ الأَثَرُ . فمن ذلك مباني الدولةِ وهياكلُها العظيمةُ . فَإِنَّمَا تكونُ على نسبةِ قوَّةِ الدولةِ في أصلها ، لأنَّها لا تَبْنِي إِلَّا بكثرةِ القلَّةِ واجتماعِ الأيدي على العمل والتعاونِ فيه . فإذا كانت الدولةُ عظيمةً فسيحةً ألجواب كثيرة الممالكِ والراعايا ، كان القلَّةُ كثيرينَ جداً وحُشِرُوا من آفاق الدولةِ وأقطارِها ، فتمَّ العملُ على أعظمِ هياكلِهِ .

ألا ترى إلى مصانعِ قَوْمِ عادٍ وثمودَ وما قصَّه القرآنُ عنهما . وانظر بالمشاهدةِ إِيوانَ كِسْرَى وما اقتلنتَ فيه الفُرسُ حتى إِنَّه عزمَ

الرشيْدُ على هدمهِ وتَحْرِيقِهِ فَتَكَاهُ^(١) عنه، وشرع فيه ثم أدرَكه العجزُ، وقصةُ استشارته ليجي بنِ خالدٍ في شأنهِ معروفةٌ. فانظر كيف تقتلِدُ دولةً على بناءٍ لا تستطيعُ أخرى على هدمهِ مع بونٍ ما بين الهدمِ والبناء في السهولةِ تعرف من ذلك بون ما بين الدولتين. وانظر الى بلاطِ الوليدِ بدمشقَ وجامع بني أمية بِمَرْطَبَةِ والنُظرة التي على واديها، وكذلك بناء الحنايا لجلب الماء الى قرطاجنة في القناةِ الرابكةِ عليها، وأكادُ نرشالَ بالمغرب والأهرامَ بمصرَ وكثيرُ من هذه الآثارِ الماثلة للعيانِ، تعلمُ منه اختلاف الدولِ في القُوَّةِ والضعفِ.

واعلم أن تلك الأفعالَ للأقدمينَ إنما كانت بالمندمِ^(٢) واجتماعِ الفلَّةِ وكثرةِ الأيدي عليها؛ فبذلك سُيِّدَت تلك المياكلُ والمصانعُ. ولا تتوهمُ ما تتوهمُ السائمةُ أن ذلك لعظم أجسامِ الأقدمينَ عن أجسامنا في أطرافها وأقطارها؛ فليس بين البشر في ذلك كبيرُ بونٍ كما تجدُ بين المياكلِ والآثارِ. ولقد ولَّعَ المُصَّاصُ بذلك وتناوَلوا فيه، وسطَّروا عن عادٍ وثمودَ والمالقةِ في ذلك أخباراً عريقةً في الكُتُبِ، من أغربها ما يحكون عن عوجِ ابنِ عناق^(٣) رجُلٍ من المالقةِ الذين قاتلهم بنو إسرائيلَ في الشام؛

(١) كذا في الأصول، والأصح فتكاهه.

(٢) بمعنى: التنظيم والإصلاح. وقد يكون ابن خلدون عني بها نوعاً من الآلات الرافعة، كما ورد في مكان آخر من كتابه.

(٣) كذا بالأصول، وفي القاموس في باب الجيم عوج بن حوق بالواو والمشهور على السنة الناس عتق بالنون. وهو رجل ولد في منزل آدم، فعاش إلى زمن موسى. وذكر من عظم خلقه ما لا يصلحه العقل.

زعموا أنه كان لطوله يتناول السَّمَك من البحر ويشويه إلى الشمس .
 ويزيدون إلى جهلهم بأحوال البشر الجهل بأحوال الكواكب لما
 اعتقدوا أن للشمس حرارة وإنما شديدة فيما قَرُب منها ؛ ولا
 يعلمون أن الحر هو الضوء ؛ وأن الضوء فيما قَرُب من الأرض أكثر
 لانعكاس الأشعة من سطح الأرض بمقابلة الأضواء ، فتتضاعف
 الحرارة هنا لأجل ذلك ، وإذا تجاوزت مطارح الأشعة المتعكسة
 فلا حر هناك ، بل يكون فيه البرد حيث مجاري السحاب ، وأن
 الشمس في نفسها لا حارة ولا باردة وإنما هي جسم بسيط مضيء
 لا يزاج له^(١) . وكذلك عوج بن عناق هو فيما ذكره من المائلة
 أو من الكنعانيين الذين كانوا فرسة بني اسرائيل عند فتحهم
 الشام ، وأطوال بني اسرائيل وجسامتهم لذلك العهد قريبة من
 هياكلنا . يشهد لذلك أبواب تبت المقدس ؛ فإنها وإن خربت
 وجُلبدت لم تزل محافظة على أشكالها ومقادير أبوابها . وكيف
 يكون التفاوت بين عوج وبين أهل عصره بهذا المقدار . وإنما
 ماثار غلظيم في هذا أنهم استعظموا آثار الأمم ولم يفهموا حال
 الدول في الاجتماع والتعاون ، وما يحصل بذلك وبالهندام من
 الآثار العظيمة ، فصرفوه إلى قوة الأجسام وشديتها بعظم هياكلها
 وليس الأمر كذلك .

وقد زعم المسودي ونقله عن الفلايصة زعمًا لا تستد له
 إلا التحكم ، وهو أن الطبيعة التي هي جيلة للأجسام ، لما برأ

(١) كذا ، والذي يقرره العلم الحديث أن الشمس جسم ملتهب ، وأنها محظطة بحرارتها
 والتهابها .

الله الخلق كانت في تمام المدة^(١) ونهاية القوى والكمال ، وكانت الأعمار أطول والأجسام أقوى لكمال تلك الطبيعة ؛ فإن طرء الموت إنما هو بالخلال القوى الطبيعية ؛ فإذا كانت قوية كانت الأعمار أزيد . فكان العالم في أولية نشأته تام الأعمار كامل الأجسام ، ثم لم يزل يتناقص لتقصان المادّة الى أن بلغ الى هذه الحال التي هو عليها ؛ ثم لا يزال يتناقص الى وقت الانحلال وانقراض العالم وهذا رأي لا وجه له إلا التحكّم كما تراه ؛ وليس له علة طبيعية ولا سبب برهاني . ونحن نشاهد مساكن الأولين وأبوابهم وطرقهم فيما أحدثوه من البنيان والمباني والديار والمساكن ، كديار ثمود المنحوتة في الصلّة من الصخر ، بيوتاً صغاراً وأبوابها ضيقة . وقد أشار ﷺ إلى أنها ديارهم ، ونهى عن استعمال مباهمهم وطرح ما عجن به وأهرقه وقال : « لا تدخلوا مساكن الذي ظلموا أنفسهم ، إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم ما أصابهم » . وكذلك أرض عاد ومصر والشام وسائر بقاع الأرض شرقاً وغرباً . والحق ما قرره .

ومن آثار الدول أيضاً حالها في الإعراس والولائم كما ذكرناه في وليمة بوردان وصنيع الحجاج وابن ذي النون ، وقد مرّ ذلك كله .

ومن آثارها أيضاً عطايا الدول وأنها تكون على نسبتها .

(١) بمعنى القوة . قال تعالى في آية ٥ و ٦ من سورة النجم : ﴿ علمه شديد القوى ، ذو مرة فاستوى ﴾ .

ويظهر ذلك فيها ولو أشرقت على الحرم ، فإن المسم أُلتي لأهل الدولة تتكونُ على نسبة قوة مُلكيهم وَعَلَيْهِم للناس ، والمسم لا تالُ مصاحبة لهم الى انقراض الدولة . واعتبر ذلك بجواز ابن ذي يزن لو فُدي فريش ، كيف أعطاهم من أطلال الذهب والفضة والأعبد والوصائف عَشْرًا عَشْرًا ، ومن كُرش (١) العنبر واحدة ، وأضعف ذلك بَشْرَةً أمثاله لعبد المطلب ، وإنما مُلككم يومئذ قرارة اليمن خاصة تحت استبداد فارس ، وإنما حكمة على ذلك همة نفسه بما كان لقومه التبائية من الملك في الأرض والغلب على الأمم في المراقين والهند والمغرب . وكان الصنهاجيون بإفريقية أيضاً إذا أجازوا الوفد من أراء ذاتة الوافدين عليهم ، فإنما يُعطونهم المال أحمالاً والكساء تحوناً مملوءة ، والحملان (٢) نجائب عديدة . وفي تاريخ ابن الرقيق من ذلك أخبار كثيرة . وكذلك كان عطاء البرامكة وجوازهم ونفقائهم ، وكانوا إذا كتبوا مُمديماً فإنما هو الولاية والنيمة آخر الدهر لا العطاء الذي يستنفد يوم أو بعض يوم . وأخبارهم في ذلك كثيرة مسطوذة وهي كلها على نسبة الدؤل جارية . هذا جوهر الصقلي الكاتب قائد جيش العبيدين لما ارتحل الى فتح مصر استمد من القيروان بألف حمر من المال . ولا تنتهي اليوم دولة إلى مثل هذا .

(١) الكرش : وعاء الطيب (قاموس).

(٢) الحملان : ما يحمل عليه من الدواب في الحبة خاصة (قاموس).

بهاج بيت المال ببغداد أيام النعمان

وكذلك وُجِدَ بِحِطِّ أَحَدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَمَلٌ بِمَا يُحْمَلُ إِلَى بَيْتِ الْمَالِ بِبَغْدَادَ أَيَّامَ الْمَأْمُونِ مِنْ جَمِيعِ النُّوَاحِي ، نَقْلُهُ مِنْ جِرَابِ الدَّوْلَةِ :

(غَلَّتْ السَّوَادُ^(١)) سَبْعُ وَعِشْرُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ ، وَغُلْفَانِيَّةُ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، وَمِنْ لُحْلُلِ النَّجْرَانِيَّةِ مِائَتَا حُلَّةٍ^(٢) وَمِنْ طِينِ الْحَمْرِ مِائَتَانِ وَأَرْبَعُونَ رَطْلًا .

(كُنْكَرُ)^(٣) أَخَذَ عَشْرَةَ أَلْفِ أَلْفِ دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ وَسِتِّمِائَةَ أَلْفِ

دِرْهَمٍ .

(كُودِيَجَلَةُ) عِشْرُونَ أَلْفَ أَلْفِ دِرْهَمٍ وَغُلْفَانِيَّةُ دِرْهَمٍ .

(حُلَوَانُ)^(٤) أَرْبَعَةُ آلَافِ أَلْفِ دِرْهَمٍ مَرَّتَيْنِ ، وَغُلْفَانِيَّةُ أَلْفِ دِرْهَمٍ .

(الْأَهْوَاذُ) خَمْسَةُ وَعِشْرُونَ أَلْفَ دِرْهَمٍ مَرَّةً ، وَمِنْ السُّكَّرِ

ثَلَاثُونَ أَلْفَ رَطْلٍ .

(فَارِسُ) سَبْعَةُ وَعِشْرُونَ أَلْفَ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، وَمِنْ مَاءِ الْوَرْدِ

ثَلَاثُونَ أَلْفَ قَارُورَةٍ ، وَمِنْ الزَّيْتِ الْأَسْوَدِ عِشْرُونَ أَلْفَ رَطْلٍ .

(١) كانت العرب تسمي الأخضر أسود لأنه يرى كذلك على بعد؛ ومنه سواد العراق لحضرة أشجاره وزروعه (المصباح).

(٢) الحلة ثوبان من جنس واحد، جمعها حلل.

(٣) كذا في جميع النسخ، وفي معجم البلدان لياقوت: كنكور بكسر الكافين وسكون النون

وفتح الواو.

(٤) حلوان: مقاطعة في العراق غير حلوان مصر. وهي من طرف العراق من الشرق.

(كُرمَان) أربعة آلاف ألف درهم مرتين ومائتا ألف درهم،
ومن المتاع الباقى خمسمائة ثوب، ومن التمر عشرون ألف رطل.
(مَكْران) أربعمائة ألف درهم مرة.

(السند وما يليه) أحد عشر ألف ألف درهم مرتين وخمسمائة
ألف درهم، ومن العود الهندي مائة وخمسون رطلاً.

(سجستان) أربعة آلاف ألف درهم مرتين، ومن الثياب
المعينة ثلاثمائة ثوب، ومن الفانيذ^(١) عشرون رطلاً.

(خُراسان) ثمانية وعشرون ألف ألف درهم مرتين، ومن
نُقر الفضة ألفاً نُقرَةً^(٢)، ومن البراذن أربعة آلاف، ومن الرقيق
ألف رأس، ومن المتاع عشرون ألف ثوب، ومن الإهليج^(٣) ثلاثون
ألف رطل.

(جرجان) اثنا عشر ألف ألف درهم مرتين، ومن الإبريسم
ألف شِقَّة.

(فُومس) ألف ألف درهم مرتين وخمسمائة ألف من نُقر الفضة.
(طبرستان وألبان ونهاوند) ستة آلاف ألف درهم وثلاثمائة
ألف، ومن المَرش الطبري ستائة قطعة، ومن الأكسية مائتان،
ومن الثياب خمسمائة ثوب، ومن المناديل ثلثمائة، ومن الجمامد
ثلثمائة.

(١) الفانيذ: ضرب من الحلوى.

(٢) القطعة المنابة من الذهب والفضة.

(٣) ثمر معروف، واحده إهليجة.

(الزّي) اثنا عشر ألف ألف درهم مرتين ، ومن السّلّ عشرون ألف رطل .

(ممدان) أحد عشر ألف ألف درهم مرتين وثلاثمائة ألف ، ومن رُبّ الأمان ألف رطل ومن السّلّ اثنا عشر ألف رطل .
(ما بين البصرة والكوفة) عشرة آلاف ألف درهم مرتين وسبعمائة ألف درهم .

(ماسبدان والدينار^(١)) أربعة آلاف ألف درهم مرتين .
(شهرزور) ستة آلاف ألف درهم مرتين وسبعمائة ألف درهم .
(الموصل وما إليها) أربعة وعشرون ألف ألف درهم مرتين ، ومن السّلّ الأبيض عشرون ألف ألف رطل .
(أذربيجان) أربعة آلاف ألف درهم مرتين .

(الجزيرة وما يليها من أعمال الفرات) أربعة وثلاثون ألف ألف درهم مرتين ، ومن الرقيق ألف رأس ، ومن السّلّ اثنا عشر ألف زق ، ومن البرزاق^(٢) عشرة ، ومن الأكسية عشرون .
(أرمينية) ثلاثة عشر ألف ألف درهم مرتين ومن السّسط^(٣) المحفور عشرون ، ومن الزّقم خمسمائة وثلاثون رطلا ، ومن المسايح

(١) حلق الموريني على هذه الكلمة بما يأتي :

قوله والدينار، الظاهر أنها الدينور وفي الترجمة التركية ما سندان وريان اهـ .

(٢) حلق الموريني على هذه الكلمة بما يأتي :

قوله ومن البرزاق الخ في الترجمة التركية : ومن السكر عشرة صناديق اهـ .

(٣) في نسخة أخرى البسط ، والقسط : عود يتداوى به .

السورماهي عشرة آلاف رطل، ومن البونج عشرة آلاف رطل، ومن البغال مائتان ومن الحمرة ثلاثون .

(قُسرين) أربع مائة ألف دينار، ومن الزيت ألف جمل .

(دِمَشَق) أربع مائة ألف دينار وعشرون ألف دينار .

(الأردن) سبعة وتسعون ألف دينار .

(فلسطين) ثلاث مائة ألف دينار وعشرة آلاف دينار، ومن

الزيت ثلث مائة ألف رطل .

(مِصر) ألف ألف دينار وتسعمائة ألف دينار وعشرون ألف

دينار .

(بَرْقَة) ألف ألف درهم مرتين .

(إفريقية) ثلاثة عشر ألف ألف درهم مرتين، ومن البُسْطِ

مائة وعشرون .

(الْيَمَن) ثلاث مائة ألف دينار وسبعون ألف دينار سوى

المتاع .

(الحِجَاز) ثلاث مائة ألف دينار . انتهى .

وأما الاندلسُ فالذي ذكره الثقاتُ من مؤرخيها أن عبدة الرحمن الناصر خلف في بيوت أمواله خمسة آلاف ألف دينار مكررة ثلاث مرات، يكونُ جملتها بالقناطير خمس مائة ألف قنطار . ورأيتُ في بعضِ تواريخِ الرشيد أن المحمولَ إلى بيت المال في أيامه سبعة آلاف قنطار وخمسمائة قنطار في كل سنة .

فاعتبر ذلك في نسب الدول بعضها من بعض ، ولا تُكبر ما ليس بموجود عندك ولا في عصرك شيء من أمثاله ، فتضيق حوصلتك عند ملتقط الممكنات . فكثير من الخواص إذا سمعوا أمثال هذه الأخبار عن الدول السالفة بادّ بالإنكار ؛ وليس ذلك من الصواب ؛ فإن أحوال الوجود والعمران متفاوتة ، ومن أدرك منها رتبة سُفلى أو وُسْطى فلا يحصر الدارِك كلها فيها . ونحن إذا اعتبرنا ما يُنقل لنا عن دولة بني العباس وبني أُمّية والمُبيديين ، وناسبنا الصحيح من ذلك والذي لا شك فيه بالذي نشاهد من هذه الدول التي هي أقلُّ بالنسبة إليها وجدنا بينها بوناً ؛ وهو لما بينها من التفاوت في أصل قوتها وعمران ممالكها ؛ فالأثار كلها جارية على نسبة الأصل في القوة كما قدّمناه ؛ ولا يسعنا إنكار ذلك عنها ؛ إذ كثير من هذه الأحوال في غاية الشهرة والوضوح ؛ بل فيها ما يُلحق بالاستفيض والمتواتر ، وفيها المعائن والمشاهد من آثار البناء وغيره . فنخذ من الأحوال المتقولة رايِب الدول في قوتها أو ضعفها وضخامتها أو صغرها ، واعتبر ذلك بما نُفصّل عليك من هذه الحكاية المُستخرقة . وذلك أنه ورد بالغرب لهُد السلطان أبي عَنان من مُلوك بني مرين رجلٌ من مشيخة طنجة يُعرف بابن بطوطة^(١) كان رحل منذ عشرين سنة قبلها الى الشرق وتقلب في بلاد العراق واليمن والهند ، ودخل مدينة دهلي^(٢) حاضرة

(١) علق المؤرخ علي هذه الكلمة بقوله : كان ابتداء رحلة ابن بطوطة سنة ٧٢٥ وانهالها

سنة ٧٥٤ وهي حجية ومختصرها نحو ٧ كرايس ا هـ .

(٢) كذا ، والمشهور اليوم : دهلي .

مَلِكُ الْهِنْدِ ، وَهُوَ السُّلْطَانُ مُحَمَّدُ شَاهُ ، وَاتَّصَلَ بِمَلِكِهَا لِذَلِكَ الْعَهْدِ وَهُوَ فَيَرُوزْجُوهُ ، وَكَانَ لَهُ مِنْهُ مَكَانٌ ، وَاسْتَعْمَلَهُ فِي خُطَّةِ الْقَضَاءِ بِمَذْهَبِ الْمَالِكِيَّةِ فِي عَمَلِهِ ، ثُمَّ انْقَلَبَ إِلَى الْمَغْرِبِ وَاتَّصَلَ بِالسُّلْطَانِ أَبِي عِيْنَانَ ، وَكَانَ يُحَدِّثُ عَنْ شَأْنِ رَحْلَتِهِ وَمَا رَأَى مِنَ الْعَجَائِبِ بِمَلِكِ الْأَرْضِ . وَكَثُرَ مَا كَانَ يُحَدِّثُ عَنْ دَوْلَةِ صَاحِبِ الْهِنْدِ ، وَيَأْتِي مِنْ أَحْوَالِهِ بِمَا يَسْتَفْرِغُهُ السَّامِعُونَ ، مِثْلَ أَنَّ مَلِكَ الْهِنْدِ إِذَا خَرَجَ إِلَى السَّفَرِ أَحْصَى أَهْلَ مَدِينَتِهِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ ، وَفَرَضَ لَهُمْ رِزْقَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ تُدْفَعُ لَهُمْ مِنْ عَطَائِهِ ، وَأَنَّهُ عِنْدَ رَجُوعِهِ مِنْ سَفَرِهِ يَدْخُلُ فِي يَوْمٍ مَشْهُودٍ يَبْرُزُ فِيهِ النَّاسُ كَافَّةً إِلَى صَحْرَاءِ الْبَلَدِ وَيَطُوفُونَ بِهِ ، وَيُنْصَبُ أَمَامَهُ فِي ذَلِكَ الْحُلُلِ مَتَجَنِّبَاتٌ عَلَى الظَّهْرِ تُرْمَى بِهَا شَكَارُ الدَّرَاهِمِ وَالذَّانِيَرِ عَلَى النَّاسِ ، إِلَى أَنْ يَدْخُلَ ابْوَانُهُ ، وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْحِكَايَاتِ ، فَتَنَاجِي النَّاسَ بِتَكْذِيبِهِ . وَلَقِيتُ أَيَّامُنْدَرُوزِي السُّلْطَانَ فَارِسَ بْنَ وَزْدَانَ الْبَعِيدَ الصِّتِّ ، فَفَاوَضْتُهُ فِي هَذَا الشَّأْنِ وَأَرَيْتُهُ إِنْكَارَ أَخْبَارِ ذَلِكَ الرَّجُلِ ، لَمَّا اسْتَفَاضَ فِي النَّاسِ مِنْ تَكْذِيبِهِ . فَقَالَ لِي الْوَزِيرُ فَارِسُ : إِنَّكَ أَنْ تَسْتَنْكِرَ مِثْلَ هَذَا مِنْ أَحْوَالِ الْوُلُوفِ بِمَا أَنْتَ لَمْ تَرَهُ ، فَتَكُونَ كَابْنِ الْوَزِيرِ النَّاشِئِ فِي السِّجْنِ . وَذَلِكَ أَنَّ وَزِيرًا اعْتَقَلَهُ سُلْطَانُهُ وَمَكَّنَ فِي السِّجْنِ سِتِينَ رَجُلًا فِيهَا ابْنُهُ فِي ذَلِكَ الْحَبْسِ ، فَلَمَّا أَدْرَكَ وَعَقَلَ سَأَلَ عَنِ اللَّحْمِ الَّذِي كَانَ يَتَغَذَّى بِهِ ، فَقَالَ أَبُوهُ هَذَا لَحْمُ النَّمْرِ ، فَقَالَ وَمَا النَّمْرُ ؟ فَيَصِفُهَا لَهُ أَبُوهُ بِشَيَاطِينِهَا وَنُعُوتِهَا ، فَيَقُولُ يَا أَبَتِ تَرَاهَا مِثْلَ الْفَارِ قَيْنِكُ عَلَيْهِ ، وَيَقُولُ أَهْنُ النَّمْرِ مِنَ الْفَارِ ، وَكَذَا

في لحم الإبل والبقرة؛ إذ لم يُعَيَّن في مجسده من الحيوانات إلا الفأر فيصنُّها كلها أبناء جنس الفأر. وهذا كثيراً ما يعتري الناس في الأخبار كما يعتريهم الوسواس في الزيادة عن قصد الإغراب كما قدَّمناه أول الكتاب. فليرجع الإنسان إلى أصوله، وليكن مُهَيِّناً على نفسه، ومميزاً بين طبيعة الممكن والمتع بصريح عقله ومُستقيم فطرته. فادخل في نطاق الإمكان قلة، وما خرج عنه رفضه. وليس مرادنا الإمكان العقلي المطلق، فإن نطاقه أوسع شيء، فلا يُفرض حداً بين الواقعات؛ وإنما مرادنا الإمكان بحسب المادة التي للشيء. فإنا إذا نظرنا أصل الشيء وجنسه وصنفته ومقدار عظمه وقوته أجرنا الحكم من نسبة ذلك على أحواله، وحكمنا بالامتناع على ما خرج من نطاقه؛ ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً﴾، وأنت أرحم الراحمين. والله سبحانه وتعالى أعلم.

الفصل التاسع عشر

في استظهار صاحب الحق على قومه ولعل عصبته بالموالي والمصطفين

اعلم أن صاحب الدولة إنما يتيم أمره كما قلناه بقومه، فهم عصبته وظهراؤه على شأنيه، وبهم يُقارعُ الخوارج على دولته، ومنهم من يُقلد أعمال مملكوته ووزارة دولته، وجباية أمواله لأنهم أعوانه على التلب، وشركاؤه في الأمر، ومساهمونه في سائر

نُجاتِهِ . هذا ما دام الطُّورُ الْأَوَّلُ لِلدَّولَةِ كما قلناه . فإذا جاء
الطُّورُ الثَّانِي وظَهَرَ الاستِبدادُ عنهم ، والانتِفادُ بالحدِّ ، ودافَعَهُمْ
عنه بالراح ، صاروا في حَقِيقَةِ الْأَمْرِ من بَعْضِ أَعْدائِهِ ، واحتاجَ
في مُدافَعَتِهِمْ عن الْأَمْرِ وصَدِيهِمْ عن الْمَشَارَكَةِ إلى أَوْلِيَاءِ آخَرِينَ
من غيرِ جِلْدَتِهِمْ . يستظهرُ بهم عليهم ، ويتولاهُم دونهم ، فيكونون
أَقْرَبَ إِلَيْهِ من سائِرِهِمْ ، وأَخْصَ بِهِ قُرْباً واصْطِناعاً ، وأولى إِيثاراً
وجاهاً ، لما أَنَّهُمْ يَسْتَمِيتُونَ دُونَهُ في مُدافَعَةِ قَوْمِهِ عن الْأَمْرِ الَّذِي
كَانَ لَهُمْ ، وَالرَّبَّةُ أَلْتِي أَلْفَوْهَا في مُشارَكَتِهِمْ . فيستخلصُهم صاحبُ
الدَّولَةِ حِثْثاً ، ويخصُّهم بِمَزِيدِ التَّكْرَمَةِ والإِيثارِ ، ويُقيمُ لهم
مِثْلَ ما لِلكَثِيرِ من قَوْمِهِ وَيُقِلُّدُهُمْ جِلِيلَ الْأَعْمَالِ وَالْوِلَايَاتِ من
الْوِزَارَةِ وَالْقِيَادَةِ وَالْجَبَايَةِ وما يَخُصُّ بِهِ لِنَفْسِهِ ، وتكونُ خَالِصَةً
لَهُ دُونَ قَوْمِهِ من أَلْقَابِ الْمُلْكَةِ ، لأنَّهُمْ حِثْثُ أَوْلِيَاؤِهِ الْأَقْرَبِينَ
وَنُصْحَاؤُهُ الْخُلُصُونَ . وذلك حِثْثٌ مُؤَذِّنٌ بِإِحْضَامِ الدَّولَةِ وَعِلَامَةٌ
عَلَى الْمَرْضِ الْمَزْمَنِ فِيهَا ؛ لِفَسَادِ الْعَصِيَّةِ الَّتِي كَانَ بِنَاءُ الْقَلْبِ
عَلَيْهَا ، ومرضُ قُلُوبِ أَهْلِ الدَّولَةِ حِثْثٌ من الْإِمْتِنَانِ وَعَدَاوَةِ
السُّلْطَانِ فِيضْطَظِنُونَ عَلَيْهِ ، ويتَرَبَّصُونَ بِهِ الدَّوَارِ ، ويمرُّ وبِالْ
ذلك على الدَّولَةِ ، ولا يُطْمَعُ في بُرْئِهَا من هذا الداءِ ، لأنَّ ما
مَضَى يَتَأَكَّدُ في الْأَعْقَابِ إلى أَنْ يَذْهَبَ رَسْمُهَا . واعتبرْ ذلك في
دَوْلَةِ بَنِي أُمَيَّةَ كَيْفَ كَانُوا إِذَا سَظْهَرُوا في حُرُوبِهِمْ وَوِلَايَةِ
أَعْمَالِهِمْ بِرِجَالِ الرَّبِّ مِثْلَ عُمرِ بْنِ سَعْدٍ بنِ أَبِي وَقَّاصٍ ، وَعُبَيْدِ
اللهِ بنِ زِيَادٍ بنِ أَبِي سُفْيَانَ ، وَالْحُجَّاجِ بنِ يَوْسَفَ ، وَالْمُهَلَّبِ بنِ

أبي صُفرة ، وخالد بن عبد الله القسري ، وابن هيرة ، وموسى
ابن نُصير ، وبلال بن أبي بُردة بن أبي موسى الأشعري ، ونصر
ابن سيار ، وأمثالهم من رجالات العرب . وكذا صدر من دولة
بني العباس كان أياستظهار فيها أيضاً برجالات العرب ؛ فلما
صارت الدولة للانفراد بالمجد وكبح العرب عن التطاول للولايات ،
وصارت الوزارة للجم والمصنائع من البرامكة وبني سهل بن
نوحته وبني طاهر ، ثم بني بويه وموالي التُّرك مثل بُنا ووصيف
وأتامش وباكينك وابن طولون وأبنايهم ، وغير هؤلاء من موالى
الجم ، فكون الدولة لغير من سدها والعز لغير من اجتلبه .
سنة الله في عباده ، والله تعالى أعلم .

الفصل العشرون

في أحوال النعمان والمصطفين في الدول

اعلم أن المصطفين في الدول يتفاوتون في الالتحام بصاحب
الدولة بتفاوت قديم وحديثهم في الالتحام بصاحبها . والسبب
في ذلك أن المقصود في العصبية من المدافعة والمنالبة إنما يتم
بالنسب ، لأجل التناصر في ذوي الأرحام والأقربى ، والتخاذل
في الأجانب والبعداء كما قدمناه . والولاية والمخالطة بالحق أو
بالخلف تنزل منزلة ذلك ؛ لأن أمر النسب وإن كان طبعياً فإنما

هو وهمي، والمعنى الذي كان به الالتحام إنما هو العشرة والمدافعة وطول الممارسة والصحة بالمربي والرضاع وسائر أحوال الموت والحياة. وإذا حصل الالتحام بذلك جاءت الثمرة والتناصر، وهذا مشاهد بين الناس. واعتبر مثله في الاصطناع، فإنه يُحدث بين المصطنع ومن اصطعقه نسبة خاصة من الوصلة تتزك هذه المنزلة وتؤكد اللحمة، وإن لم يكن نسب فثمرات النسب موجودة. فإذا كانت هذه الولاية بين القبيل وبين أوليائهم قبل حصول الملك لهم، كانت عروفتها أوشج، وعقائدها أصح، ونسبها أصح لوجين: أحدها أنهم قبل الملك أسوة في حالهم، فلا يتميز النسب عن الولاية إلا عند الأقل منهم فيتزكون منهم منزلة ذوي قرابتهم وأهل أرحابهم. وإذا اصطعقوهم بعد الملك كانت مرتبة الملك مُميّزة للسيد عن المولى، ولأهل القرابة عن أهل الولاية والاصطناع، لما تقتضيه أحوال الرياسة والملك من تميز الرتب وتفاوتها، فتتميز حالتهم ويتزكون منزلة الأجانب، ويكون الالتحام بينهم أضعف والتناصر لذلك أبعد، وذلك أنقص من الاصطناع قبل الملك.

الوجه الثاني: أن الاصطناع قبل الملك يمد عهداً عن أهل الدولة بطول الزمان، ويُغني شأن تلك اللحمة، ويُظن بها في الأكثر النسب فيقوى حال العصبية. وأما بعد الملك فيقرب العهد ويستوي في معرفته الأكثر، فتبين اللحمة وتتميز عن النسب، فتضعف العصبية بالنسبة إلى الولاية التي كانت قبل الدولة. واعتبر ذلك

في الدول والرياسات تجتهد. فكل من كان اصطناعه قبل حصول
الرياسة والملك لمصطنعه تجتهد أشد التحاماً به ، وأقرب قرابة إليه ،
ويتنزل منه منزلة أبنائه وإخوانه وذوي رحمه . ومن كان اصطناعه
بعد حصول الملك والرياسة لمصطنعه لا يكون له من القرابة
واللحمة ما للأوليين . وهذا مُشاهد بالبيان ، حتى إن الدولة في
آخِر عمرها ترجع الى استعمال الأجانب واصطناعهم ، ولا يُبنى
لهم مجد كما بناء المصطنعون قبل الدولة ، لقرب العهد حيث
بأوليئهم ومشاركة الدولة على الألقاض ، فيكونون منطّعين في
هاوي الضمة . وإنما يحمل صاحب الدولة على اصطناعهم والدول
اليهم عن أوليائها الأقدمين وصنائعها الأولين ، ما يعترفهم في أنفسهم
من العزة على صاحب الدولة ، وقلة الخضوع له ، ونظرة بما ينظره
به قبيله وأهل نسه ، لتأكيدهم منذ المصور المتطاولة بالمربي
والاتصال بابائهم وسلف قومهم ، والانتظام مع كبار أهل بيته ،
فيحصل لهم بذلك دالة عليه واعتزاز ، فينافرهم بسببها صاحب
الدولة ، ويميل عنهم الى استعمال سواهم ، ويكون عهد استغلالهم
واصطناعهم قريباً ، فلا يلغون رتب المجد ، ويثبون على حالهم من
الخارجية ، وهكذا شأن الدول في أوليها . وأكثر ما يطلق اسم
الصنائع والأولياء على الأوليين . وأما هؤلاء المحدثون فمختم وأعوان
والله ولي المؤمنين ، وهو على كل شيء وكيل .

الفصل الحادي والعشرون

فيما يخص نص العول من دم السلطان والمتبذ عليه

إذا استقرَّ الملكُ في نصابٍ مُعينٍ ومنبتٍ واحدٍ من القبيلِ
القائمين بالدولة، وأنفردوا به ودفعوا سائرَ القبيلِ عنه، وتداوله
بنوهم واحداً بعد واحدٍ بحسبِ الترشيحِ، فربما حدثَ التغلبُ
على المنصبِ من وُزرائِهِم وحاشيتِهِم. وسببه في الأكثرِ ولايةُ صبيٍّ
صغيرٍ أو مُضعفٍ من أهلِ المنبتِ، يترشحُ للولاية بعد أبيه أو
بترشيحِ ذويه وخوَلِهِ، ويؤنسُ منه العجزُ عن القيامِ بالملكِ، فيقومُ
به كاهلهُ من وُزراءِ أبيه وحاشيتهِ ومواليه أو قبيله، ويُؤدِّي عنه^(١)
بمُغفلةٍ أمره عليه حتى يؤنسَ منه الاستبدادُ، ويحملَ ذلك ذريعةً
للملكِ. فيحجبُ الصبيُّ عن الناسِ ويعودُهُ الذاتُ التي يدعوه
إليها رَفُّ أحوالِهِ، ويُنسبُهُ في مراعيها متى أمكنته، ويُنسيهِ النظرَ
في الأمورِ السُّلطانيَّةِ، حتى يستبدُّ عليه. وهو بما عودُهُ يمتدُّ أن
حظَّ السُّلطانِ من الملكِ إنما هو جلوسُ السريرِ وإعطاءُ الصَّفقةِ
وخطابُ التهويلِ، والقعودُ مع النساءِ خلفَ الحجابِ، وأنَّ الحلَّ
والربطَ والأمرَ والنهيَ، ومُباشرةَ الأحوالِ الملوكيَّةِ، وتَقَعُّدها
من النظرِ في الجيشِ والمالِ والثورِ إنما هو للوزيرِ، ويُسلمُ لهُ في

(١) وُزَى عنه: نصره.

ذلك ، إلى أن تستحكم له صيغة الرئاسة والاستبداد ، ويتحول الملك إليه ويؤثر به عشيرته وأبنائه من بعده . كما وقع لبي بويو والترك وكافور الإخشيدية وغيرهم بالشرق ، والنصور ابن أبي عاير بالأندلس . وقد يتصل ذلك المحور القلب لسانه فيحاول على الخروج^(١) من رتبة الجبر والاستبداد ، ويرجع الملك إلى نصابه ، ويضرب على أيدي المتخلين عليه ، إما يقتل أو يرفع عن الرتبة فقط ، إلا أن ذلك في النادر الأقل ، لأن الدولة إذا أخذت في تقلب الوزراء والأولياء استمر لها ذلك ، وقل أن تخرج عنه ، لأن ذلك إنما يوجد في الأكثر عن أحوال الترف ونشأ أبناء الملك منتمسين في نعيمه ، قد نسوا عهد الجولة وألفوا أخلاق البدايات والاضطراب^(٢) ، وربيوا عليها ، فلا يتزعون إلى رئاسة ولا يعرفون استبداداً من تقلب ، إنما همم في القنوع بالأبهة والتفتن في اللذات وأنواع الترف . وهذا التقلب يكون للموالي والمصطنعين عند استبداد عشير الملك على قلوبهم وانفرادهم به دونهم . وهو عارض للدولة ضروري كما قدمناه . وهذان مرصان لا بُدَّ للدولة منها إلا في الأقل النادر . ﴿ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

(١) هكذا في الأصل وربما كانت على زائدة .

(٢) اضطراب جمع فطر : المرضع ، وفطر الفصير : ركه . (قاموس) .

الفصل الثاني والعشرون

في أن المتغلبين على السلطان لا يشاركونه في اللقب الخاص بالملك

وذلك أن الملك والسلطان حصل لأوّلِهِ مُدْ أَوَّلِ الدَّوْلَةِ بِعَصِيَّةِ قَوْمِهِ، وَعَصِيَّةِ الَّذِينَ اسْتَجَبَتْهُمْ حَتَّى اسْتَحْكَمَتْ لَهُ وَلَقَوْمُو صِبْغَةَ الْمَلِكِ وَالْقَلْبِ، وَهِيَ لَمْ تَلْ بِأَقِيَّةٍ، وَبِهَا انْخَفَظَ رَسْمُ الدَّوْلَةِ وَبَقَاؤُهَا وَهَذَا الْمُنْكَبُ وَإِنْ كَانَ صَاحِبَ عَصِيَّةٍ مِنْ قَبِيلِ الْمَلِكِ أَوْ الْمَوَالِي وَالْمَنَائِحِ فَعَصِيَّتُهُ مُنْدَرِجَةٌ فِي عَصِيَّةِ أَهْلِ الْمَلِكِ وَتَائِيَةٌ لَهَا، وَلَيْسَ لَهُ صِبْغَةٌ فِي الْمَلِكِ. وَهُوَ لَا يَحَاوِلُ فِي اسْتِبْدَادِهِ انْتِرَاعَ الْمَلِكِ ظَاهِرًا، وَإِنَّمَا يَحَاوِلُ انْتِرَاعَ عُمَرَاتِهِ مِنَ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَالْحَلِّ وَالْعُقْدِ وَالْإِبْرَامِ وَالنَّقْصِ، يَوْمُهُمْ فِيهَا أَهْلُ الدَّوْلَةِ أَنَّهُ مُتَصَرِّفٌ عَنْ سُلْطَانِيَّةِ مَنْفَعَةٍ فِي ذَلِكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجَابِ لِأَحْكَامِهِ. فَهُوَ يَتَجَانَّبُ عَنْ سِمَاتِ الْمَلِكِ وَشَارَاتِهِ وَأَلْقَابِهِ جُهْدَهُ وَيُبْعِدُ نَفْسَهُ عَنِ التَّهْمَةِ بِذَلِكَ وَإِنْ حَصَلَ لَهُ الْإِسْتِبْدَادُ لِأَنَّهُ مُسْتَتِرٌ فِي اسْتِبْدَادِهِ ذَلِكَ بِالحُجَابِ الَّذِي ضَرَبَهُ السُّلْطَانُ وَأَوَّلُوهُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ عَنِ الْقَبِيلِ مِنْذُ أَوَّلِ الدَّوْلَةِ، وَمُنْأَلَطٌ عَنْهُ بِالنِّيَابَةِ. وَلَوْ تَمَرَّضَ لشيءٍ مِنْ ذَلِكَ كَنَسَةِ^(١) عَلَيْهِ أَهْلُ الْعَصِيَّةِ وَقَبِيلُ الْمَلِكِ، وَحَاوَلُوا الْإِسْتِثَارَ بِهِ دُونَهُ، لِأَنَّهُ لَمْ تَسْتَحْكَمْ لَهُ فِي ذَلِكَ صِبْغَةُ تَحْمِلُهُمْ عَلَى التَّسْلِيمِ لَهُ وَالْإِنْقِيَادِ، فَيَهْلِكُ لِأَوَّلِ.

(١) لنفسه بفتح اللام والنون وكسر الفاء يقال: نفس عليه الشيء كفرح لم يره أهلاً له (كما في القاموس).

وهلة . وقد وقع مثل هذا لعبد الرحمن بن الناصر بن المنصور بن أبي عامر ، حين سما إلى مشاركة هشام وأهل بيته في لقب الخلافة ، ولم يقنع بما قنع به أبوه وأخوه من الاستبداد بالحر والعقيد والمراسم المتأبئة ، فطلب من هشام خليفته أن يعده له بالخلافة ، فنفس ذلك عليه بنو مروان وسائر قرش ، وباعوا لابن عم الخليفة هشام محمد بن عبد الجبار بن الناصر ، وخرجوا عليه . وكان في ذلك خراب دولة الماييريين وهلاك المؤيدي خليفهم ، واستئبل منه سواه من أعياص^(١) الدولة إلى آخرها ، واختلت مراييم ملكهم . والله خير الوارئين .

الفصل الثالث والعشرون

في حقيقة الملك والحكمة

الملك منصب طبيعي للإنسان ؛ لأننا قد بينا أن البشر لا يمكن حياتهم ووجودهم إلا باجتماعهم وتعاونهم على تحصيل قوتهم وضرورياتهم . وإذا اجتمعوا دعت الضرورة إلى المأتملة واقتضاء الحاجات ، ومد كل واحد منهم يده إلى حاجته يأخذها من صاحبه ، لما في الطبيعة الحيوانية من الظلم والمدون بعضهم على بعض ، ويمانة الآخر عنها بمقتضى النصب والآنفة ومقتضى القوة البشرية

(١) أعياص جمع عيص : منبت نخيل الشجر ، ويقال هو من عيص كريم : أي من أصل كريم . (قلموس) .

في ذلك ، فيقعُ التنازُعُ المُفْضِي إلى المَقَاتِلَةِ ، وهي تُوَدِّي إلى المَرْجِ وسفكِ الدماء وإذْهَابِ النُفُوسِ ، المُفْضِي ذلك إلى انْقِطَاعِ النُوعِ ، وهو يَمَّا خَصَّهُ الباري سِبْطَانَهُ بِالْحَافِظَةِ ، وَاسْتَحَالَ بِقَاوُئِهِمْ فَوْضَى دُونَ حَاكِمٍ يَزْعُ بِعَصْمَتِهِمْ عَنْ بَعْضٍ ، وَاحْتِاجُوا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ إِلَى الْوِازِعِ وهو الحَاكِمُ عَلَيْهِمْ ، وهو بِمَقْتَضَى الطَّبِيعَةِ الْبَشَرِيَّةِ أَلَمَلِكُ الْقَاهِرُ الْمُتَحَكِّمُ . وَلَا بُدَّ فِي ذَلِكَ مِنَ الْمَصِيبَةِ لِمَا قَدَّمَاهُ ، مِنْ أَنَّ الْمَطَالِبَاتِ كُلَّهَا وَالْمُدَافِعَاتِ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِالْمَصِيبَةِ . وَهَذَا أَلَمَلِكُ كَمَا تَرَاهُ مِنْصِبٌ شَرِيفٌ تَبَوَّجُهُ نَحْوَةُ الْمَطَالِبَاتِ وَيَحْتَاجُ إِلَى الْمُدَافِعَاتِ ؛ وَلَا يَتِمُّ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا بِالْمَصِيبَاتِ كَمَا مَرَّ . وَالْمَصِيبَاتُ مُتَفَاوِتَةٌ ، وَكُلُّ عَصِيبَةٍ فَلَهَا تَحَكُّمٌ وَتَنْقَلُبُ عَلَى مَنْ يَلِيهَا مِنْ قَوِيهَا وَعَشِيرَهَا . وَلَيْسَ أَلَمَلِكُ لِكُلِّ عَصِيبَةٍ ، وَإِنَّمَا أَلَمَلِكُ عَلَى الْحَقِيقَةِ لِمَنْ يَسْتَعِيدُ الرِّعْيَةَ وَيَجْبِي الْأَمْوَالَ وَيُبْكِي الْبُعُوثَ وَيَحْمِي الثُّغُورَ وَلَا تَكُونُ فَوْقَ يَدِهِ يَدٌ قَاهِرَةٌ . وَهَذَا مَعْنَى أَلَمَلِكِ وَحَقِيقَتُهُ فِي الْمَشْهُورِ .

فَمِنْ قَصَرَتْ بِهِ عَصِيبَتُهُ عَنْ بَعْضِهَا ، مِثْلَ حَيَاةِ الثُّغُورِ أَوْ جَبَايَةِ الْأَمْوَالِ أَوْ بَثِّ الْبُعُوثِ فَهُوَ مُلْكٌ نَاقِصٌ لَمْ تَتِمَّ حَقِيقَتُهُ ؛ كَمَا وَقَعَ لَكَثِيرٍ مِنْ مُلُوكِ الْبَرَزِ فِي دَوْلَةِ الْأَخْلَاطِيَّةِ بِالْمَغْرِبِ وَالْمُلُوكِ السَّجَمِ صَدَرَ الدَّوْلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ . وَمِنْ قَصَرَتْ بِهِ عَصِيبَتُهُ أَيْضاً عَنْ الْإِسْتِعْلَاءِ عَلَى جَمِيعِ الْعَصِيبَاتِ ، وَالضَّرْبِ عَلَى سَائِرِ الْأَيْدِي ، وَكَانَ فَوْقَهُ حَكْمٌ غَيْرُهُ ، فَهُوَ أَيْضاً مُلْكٌ نَاقِصٌ لَمْ تَتِمَّ حَقِيقَتُهُ ؛ وَهَؤُلَاءِ مِثْلُ أَسْرَادِ النُّوَاحِي وَرُؤَسَاءِ أَلْجَهَاتِ الَّذِينَ يَجْمَعُهُمْ دَوْلَةٌ وَاحِدَةٌ . وَكَثِيرٌ مَا يَوْجَدُ هَذَا فِي الدَّوْلَةِ الْمُسَمَّاةِ النُّطَاقِي ، أَعْنِي تَوْجُدُ مُلُوكٍ عَلَى

قومهم في النواحي القاصية يدينون بطاعة المولى التي جمعهم؛ مثل
صنهاجة مع المبيدين، وزناتة مع الأمويين تارة والمبيدين
تارة أخرى؛ ومثل ملوك العجم في دولة بني العباس؛ ومثل
أمراء البربر وملوكهم مع الفرنجة قبل الإسلام، ومثل ملوك
الطوائف من الفرس مع الإسكندر وقومه اليونانيين، وكثير
من هؤلاء.. فاعتبره فحمة. والله القاهر فوق عباده.

الفصل الرابع والعشرون

في أن لمالك المد يضر بالملك يضرده له في الحكم

اعلم أن مصلحة الرعية في السلطان ليست في ذاته وجسمه
من حسن شكله أو ملاحية وجهه أو عظم جثمانه أو اتساع عمله
أو جودة خطه أو ثقوب ذهنه، وإنما مصلحتهم فيه من حيث إضافته
إليهم؛ فإن الملك والسلطان من الأمور الإضافية، وهي نسبة
بين متبیین. فحقيقة السلطان أنه المالك للرعية القائم في أمورهم
عليهم، فالسلطان من له رعية والرعية من لما سلطان؛ والصفة التي
له من حيث إضافته لهم هي التي تسمى الملكة وهي كونه يملكهم
فإذا كانت هذه الملكة وقوايها من الجود بمكان حصل التصود
من السلطان على أتم الوجوه؛ فإنها إن كانت جميلة سالحة كان
ذلك مصلحة لهم؛ وإن كانت سيئة متعسفة كان ذلك ضرراً
عليهم وإهلاكاً لهم.

ويعودُ حسنُ الملكةِ إلى الرفقِ . فَإِنَّ الْمَلِكَ إِذَا كَانَ قَاهِرًا ،
باطشًا بِالْعُقُوبَاتِ ، مُتَعَبًا عَنْ عَوَزَاتِ النَّاسِ وَتَعْدِيدِ ذُنُوبِهِمْ ، شَلَّيَهُمُ
الْخَوْفُ وَالْقَلْبُ ، وَلَاذُوا مِنْهُ بِالْكَذِبِ وَالْمَكْرِ وَالْهَدِيمَةِ فَتَحَقَّقُوا
بِهَا ، وَقَسَدَتْ بَصَارُهُمْ وَأَخْلَافُهُمْ ؛ وَرُبَّمَا خَذَلُوهُ فِي مَوَاطِنِ
الْحُرُوبِ وَالْمُدَافَعَاتِ ، قَسَدَتْ الْحِمَاةُ بِفَسَادِ النَّيَاتِ ، وَرُبَّمَا أَجْمَعُوا
عَلَى قَتْلِهِ لِفَدَاكَ فَتَفْسَدُ الدَّوْلَةُ وَيُخْرَبُ السِّيَاحُ ؛ وَإِنْ دَامَ أَمْرُهُ عَلَيْهِمْ
وَهَرَهُ قَسَدَتِ الْعَصِيَّةُ لِمَا قَلَنَاهُ أَوَّلًا ، وَقَسَدَ السِّيَاحُ مِنْ أَصْلِهِ
بِالْمَجْزِ عَنْ الْحِمَاةِ . وَإِذَا كَانَ رَفِيقًا بِهِمْ مُتَجَاوِزًا عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ
اسْتَنَامُوا إِلَيْهِ وَلَاذُوا بِهِ وَأَشْرَبُوا مَحَبَّةً وَاسْتَأْتَوْا دَوْلَهُ فِي حُرَابَةٍ
أَعْدَانِهِ ، فَاسْتَقَامَ الْأَمْرُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ .

وَأَمَّا تَوَابِعُ حُسْنِ الْمَلِكَةِ فَهِيَ النِّعْمَةُ عَلَيْهِمْ وَالْمُدَافَعَةُ عَنْهُمْ
فَالْمُدَافَعَةُ بِهَا تَتِمُّ حَقِيقَةُ الْمَلِكِ ؛ وَأَمَّا النِّعْمَةُ عَلَيْهِمْ وَالْإِحْسَانُ لَهُمْ
فَمِنْ جِلَّةِ الرِّفْقِ بِهِمْ ، وَالنَّظَرُ لَهُمْ فِي مَعَاشِهِمْ ، وَهِيَ أَصْلُ كَبِيرٍ
فِي التَّجَسُّبِ إِلَى الرِّعْيَةِ . وَاعْلَمْ أَنَّهُ قَلْبًا تَكُونُ مَلَكَةُ الرِّفْقِ فِيمَنْ
يَكُونُ يَفِظًا شَدِيدَ الذِّكَاةِ مِنَ النَّاسِ ؛ وَأَكْثَرُ مَا يُوْجَدُ الرِّفْقُ فِي
النُّظَرِ وَالْمُنَظَّلِ (١) . وَأَقْلُ مَا يَكُونُ فِي الْيَقِظِ أَنَّهُ يُكَلِّفُ الرِّعْيَةَ
فَوْقَ طَاقَتِهِمْ لِنُفُوذِ نَظَرِهِ فِيهَا وَرَاءَ مَدَارِكِهِمْ وَإِطْلَاقِهِ عَلَى عَوَاقِبِ
الْأُمُورِ فِي مَبَادِيهَا بِالْمَعِيَةِ فَيَعْلَمُونَ . لَكَ قَالَ ﷺ : « سِرُّوهُ عَلَى
سَيْرِ أَضْفَعِكُمْ » . وَمِنْ هَذَا الْبَابِ اشْتَرَطَ الشَّارِعُ فِي الْحَاكِمِ قِلَّةَ
الْإِفْرَاطِ فِي الذِّكَاةِ ، وَمَاخُذَهُ مِنْ قِصَّةِ زِيَادِ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ لِمَا عَزَلَهُ

(١) كَذَا بِالْأَصُولِ ، وَلَعَلَّهَا عَرَقَةٌ عَنْ : الْمَغْضَلِ .

نُحْمَرُ عن العراقِ ، وقال : « لَمْ عَزَلْتَنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ أَلَعَجَزَ أَمْ لِحَيَاتُهُ ؟ » فقال نُحْمَرُ : « لَمْ أَعَزْكَ لَوَاحِدَةٍ مِنْهَا ؛ وَلَكِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُحِيلَ فَضْلَ عَقْلِكَ عَلَى النَّاسِ . » فَأَخَذَ مِنْ هَذَا أَنَّ الْحَاكِمَ لَا يَكُونُ مُفْرَطَ الذِّكَاةِ وَالْكَيْسِ . مِثْلُ زِيَادِ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ ، وَعَمْرُو بْنُ الْعَاصِ ، لَا يَتَّبِعُ ذَلِكَ مِنَ التَّعَسُّفِ وَسُوءِ الْمُلْكَةِ ، وَتَحُلُّ الْوُجُودِ عَلَى مَا لَيْسَ فِي طَبْعِهِ ، كَمَا يَأْتِي فِي آخِرِ هَذَا الْكِتَابِ . وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَالِكِينَ .

وَتَقَرَّرَ مِنْ هَذَا أَنَّ الْكَيْسَ وَالذِّكَاةَ عَيْبٌ فِي صَاحِبِ السِّيَاسَةِ ، لِأَنَّهُ إِفْرَاطٌ فِي الْفِكْرِ ، كَمَا أَنَّ الْبَلَادَةَ إِفْرَاطٌ فِي الْجُودِ . وَالطَّرْفَانِ مَذْمُومَانِ مِنْ كُلِّ صِفَةٍ إِنْسَانِيَّةٍ ، وَالْحَمُودُ هُوَ التَّوَسُّطُ : كَمَا فِي الْكِرَمِ مَعَ التَّبَذِيرِ وَالْبُخْلِ ، وَكَذَا فِي الشَّجَاعَةِ مَعَ الْمَوْجِ وَالْجُلْنِ ؛ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الصِّفَاتِ الْإِنْسَانِيَّةِ . وَلِهَذَا يَوْصَفُ الشَّدِيدُ الْكَيْسِ بِصِفَاتِ الشَّيْطَانِ ، فَيَقَالُ شَيْطَانٌ وَمَتَشَيْطِنٌ وَأَمَثَالُ ذَلِكَ . وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ، وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ .

الفصل الخامس والعشرون

في سفس الظلمة والبلية

لَا كَانَتْ حَقِيقَةُ الْمُلْكِ أَنَّهُ الْأَجْتِمَاعُ الْعَرُورِيُّ لِلْبَشَرِ ، وَمَقْتَضَاهُ التَّنْظُبُ وَالرَّهْمُ الْأَذَانِ هَا مِنْ أَثَارِ النَّصَبِ وَالْخِيَوَانِيَّةِ ، كَانَتْ أَحْكَامُ صَاحِبِهِ فِي النَّالِبِ جَارَةً عَنِ الْحَقِّ ، مُجِغَةً بَيْنَ تَحْتِ يَدِهِ

من الخلق في أحوال دنياهم ، لخلقه إياهم في الغالب على ما ليس في طوقهم من أغراضه وشهواته ، ويختلف ذلك باختلاف المقاصد من الخلف والسلف منهم ؛ فتمسك طاعته لذلك ، وتجيء العصبية النفسية إلى المزج والقتل . فوجب أن يرجع في ذلك إلى قوانين سياسية مفروضة يسلكها الكافة وينقادون إلى أحكامها كما كان ذلك للفرس وغيرهم من الأمم . وإذا خلت الدولة من مثل هذه السياسة لم يستبأ أمرها ، ولا يتم استيلاؤها : ﴿ مَشْنَةَ الْقَوِيَّ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾

فإذا كانت هذه القوانين مفروضة من العلماء وأكابر الدولة وبصرائها كانت سياسة عقلية ؛ وإذا كانت مفروضة من الله بشارع يُقرؤها ويُشرعها كانت سياسة دينية نافذة في الحياة الدنيا وفي الآخرة . وذلك أن الخلق ليس المقصود بهم دنياهم فقط ، فإنها كلها عبث وباطل إذ غايتها الموت والفناء ؛ والله يقول : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ ؛ فالمقصود بهم إنما هو دينهم المنفني بهم إلى السعادة في آخرتهم . ﴿ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ فِي السَّمَكُونِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ . فباعت شرائع يعلمهم على ذلك في جميع أحوالهم من عبادة ومعاملة ؛ حتى في الملك الذي هو طليعي للاجتماع الإنساني ، فأجرتة على منهاج الدين ليكون الكل تحوطاً ينظر الشارع .

(١) صراط : يبدل من (صراط) في آخر الآية السابقة : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ . والبدل يتبع للبدل منه ؛ وقد تبعه (هنا) في الجذر .

فَمَا كَانَ مِنْهُ يُقْتَضَى الْقَهْرُ وَالتَّغْلِبُ وَإِهْمَالُ الْقُوَّةِ النَّصِيَّةِ فِي
 مَرَجَاهَا فَجُوزٌ وَعُدْوَانٌ وَمَذْمُومٌ عِنْدَهُ كَمَا هُوَ مُقْتَضَى الْحَقِّصَّةِ
 السَّيَاسِيَّةِ . وَمَا كَانَ مِنْهُ يُقْتَضَى السِّيَاسَةُ وَأَحْكَامُهَا فَمَذْمُومٌ أَيْضاً ،
 لِأَنَّهُ نَظَرٌ يَغْيِرُ نَوْرَ اللَّهِ : ﴿ وَمَنْ لَزِمَ لِقَاءَ اللَّهِ لَهُ نُورٌ كَمَا لَمْ يَنْ
 نُورٍ ﴾ . لِأَنَّ الشَّلُوعَ أَعْلَمُ بِمَصَالِحِ الْكَافَّةِ فِيهَا هُوَ مُسْتَبْعٌ عَنْهُمْ مِنْ
 أُمُورِ آخِرَتِهِمْ ، وَأَعْمَالُ النَّشْرِ كُلُّهَا عَائِدَةٌ عَلَيْهِمْ فِي مَعَادِهِمْ ، مِنْ
 مُلْكٍ أَوْ غَيْرِهِ ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ تُرَدُّ عَلَيْكُمْ » ،
 وَأَحْكَامُ السِّيَاسَةِ إِنَّمَا تُطْلَعُ عَلَى مَصَالِحِ الدُّنْيَا فَقَطْ . « يَتَلَمَّونَ
 ظَاهِراً مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » ، وَمَقْصُودُ الشَّارِعِ بِالنَّاسِ صَلَاحُ آخِرَتِهِمْ
 فَيُجِبُ بِمُقْتَضَى الشَّرَائِعِ حُلَّ الْكَافَّةِ عَلَى الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ فِي
 أَجْوَالِ دُنْيَاهُمْ وَآخِرَتِهِمْ . وَكَانَ هَذَا الْحُكْمُ لِأَهْلِ الشَّرِيعَةِ وَهُمْ
 الْأَنْبِيَاءُ وَمَنْ قَامَ فِيهِمْ مَقَانُهُمْ وَهُمْ الْخُلَفَاءُ .

قَدْ تَبَيَّنَ لَكَ مِنْ ذَلِكَ مَعْنَى الْخِلَافَةِ ، وَأَنَّ الْمُلْكَ الطَّبِيعِيَّ هُوَ
 حُلُّ الْكَافَّةِ عَلَى مُقْتَضَى الْفَرْضِ وَالشَّهْوَةِ ، وَالسِّيَاسِيَّ هُوَ حُلُّ
 الْكَافَّةِ عَلَى مُقْتَضَى النَّظَرِ الْعَقْلِيِّ فِي جَلْبِ الْمَصَالِحِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَدَفْعِ
 الْمَضَارِّ ، وَالْخِلَافَةُ هِيَ حُلُّ الْكَافَّةِ عَلَى مُقْتَضَى النَّظَرِ الشَّرْعِيِّ فِي
 مَصَالِحِهِمُ الْآخِرَوِيَّةِ وَالْدُّنْيَوِيَّةِ الرَّاجِعَةِ إِلَيْهَا ، إِذْ أَحْوَالُ الدُّنْيَا
 تَرْجِعُ كُلُّهَا عِنْدَ الشَّارِعِ إِلَى اعْتِبَارِهَا بِمَصَالِحِ الْآخِرَةِ ، فَهِيَ فِي
 الْحَقِيقَةِ خِلَافَةٌ مِنْ صَاحِبِ الشَّرْعِ فِي حِرَاسَةِ الدِّينِ وَسِيَاسَةِ الدُّنْيَا
 بِهِ . فَأَقْبَهُمْ ذَلِكَ وَاعْتَبَرَهُ فِيمَا نَوَّهَهُ عَلَيْكَ ، مِنْ بَعْدِ . وَاللَّهُ
 الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ .

الفصل السادس والعشرون

في اختلاف الأمة في حكم هذا المنصب بخطه

وإذ قد بينّا حقيقة هذا المنصب ، وأنه نيايةٌ عن صاحب الشريعة في حفظ الدين ، وسياسة الدنيا به ، تسمى خلافة وإمامة ، والقائم به خليفة وإماماً . فأما تسميته إماماً فتشبيهاً بإمام الصلاة في اتباعه والإقتداء به ؛ ولهذا يُقال : الإمامة الكبرى . وأما تسميته خليفة فلكونه يخلف النبي في أمته ، فيقال : خليفة باطلاق ، وخليفة رسول الله . واختلف في تسميته خليفة الله . فأجازه بعضهم اقتباساً من الخلافة العامة التي للآدميين في قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ وقوله : ﴿ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ فِي الْأَرْضِ ﴾ . ومُنْعُ الْجُمُودِ منه ؛ لأنَّ معنى الآية ليس عليه ؛ وقد نهي أبو بكر عنه لما دُعي به ، وقال : « لَسْتُ خَلِيفَةَ اللَّهِ وَلَكِنِّي خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ » ؛ ولأنَّ الاختلاف إنما هو في حقِّ النائب ، وأما الحاضر فلا .

ثم إنَّ نَصَبَ الإمام واجبٌ قد عُرِفَ وجوبه في الشرع بانجام الصحابة والتابعين ؛ لأنَّ أصحاب رسول الله ﷺ عند وفاته بادروا إلى بيعة أبي بكر رضي الله عنه وتسليم النظر إليه في أموريهم . وكذا في كل عصر من بعد ذلك . ولم تُتركِ الناس فوضى في عصر من الأعصار . واستقرَّ ذلك إجماعاً دالاً على وجوب نصب الإمام . وقد ذهب بعض الناس إلى أن مُدْرِكَ وجوبه العقل ، وأن الإجماع

الذي وقع إنما هو قضاء بحكم العقل فيه ؛ قالوا وإنما وجب بالعقل
 لضرورة الاجتماع للبشر واستحالة حياتهم ووجودهم منفردين ،
 ومن ضرورة الاجتماع التنازع لأزحام الأغراض . فإما لم يكن
 الحاكم الوازع أفضى ذلك إلى المخرج المؤذن بهلاك البشر وانقطاعهم ؛
 مع أن حفظ النوع من مقاصد الشرع الضرورية . وهذا المعنى بعينه
 هو الذي لحظه الحكماء في وجوب النبوة في البشر . وقد نبهنا
 على فسادهم ، وأن إحدى مقدماته أن الوازع إنما يكون بشرع من
 الله يُسلم له الكافة تسليماً إيماناً واعتقاداً وهو غير مُسلم ؛ لأنَّ
 الوازع قد يكون بسطوة الملك وقهر أهل الشوكة ولو لم يكن
 شرعاً ، كما في أمم الجوس وغيرهم من ليس له كتاب أو لم تبلغه
 الدعوة ؛ أو نقول يكفي في رفع التنازع معرفة كل واحد بتحرير
 الظلم عليه بحكم العقل . فادعاهم أن ارتفاع التنازع إنما يكون
 بوجود الشرع هناك ، ونصب الإمام هنا غير صحيح ؛ بل كما
 يكون بنصب الإمام يكون بوجود الرؤساء أهل الشوكة أو
 بامتناع الناس عن التنازع والتظالم ؛ فلا ينقض دليلهم العقلي
 المبني على هذه المقدمة . فدلَّ على أن مدرك وجوبه إنما هو بالشرع
 وهو الإجماع الذي قدّمناه .

وقد شدَّ بعض الناس فقال بعدم وجوب هذا التَّصَبُّبِ رأساً
 لا بالعقل ولا بالشرع ؛ منهم الأصمُّ من المُتَرَلِّة وبعض الخوارج
 وغيرهم ؛ والواجب عند هؤلاء إنما هو إمضاء أحكام الشرع ؛
 فإذا قاطأت الأمة على العدل وتنفيذ أحكام الله تعالى لم يُحتاج إلى

إمام ولا يجب نصبه . وهؤلاء مجبوجون بالإجماع . والذي حملهم على هذا المذهب إنما هو الفراؤ عن الملك ومذاهبه من الاستطالة والتغلب والاستمتاع بالدنيا ، لما رأوا الشريعة ممثلة بنم ذلك ، والنمي على أهله ، ومُرَقَبَة في رفضه .

واعلم أن الشرع لم يَنْمُ الملك لذاته ولا حظر القيام به ، وإنما ذم المفاسد الناشئة عنه من الظلم والتعسف بالذات ؛ ولا شك أن في هذه مفسدة عظيمة وهي من توابعه ؛ كما أتى على الملل والنصبة وإقامة مراسم الدين والنبه عنه ، وأوجب بإزائها الثواب وهي كلها من توابع الملك . فإذا إنما وقع الذم للملك على صفة وحال دون حال أخرى ، ولم يذمه لذاته ، ولا طلب تركه ؛ كما ذم الشهوة والغضب من المكلفين ، وليس مراده تركهما بالكيفية لدعاية الضرورة إليهما ، وإنما المراد تصريفهما على مقتضى الحق .

وقد كان لداود وسليمان صلوات الله وسلامه عليها الملك الذي لم يكن لغيرهما ، وهما من أنبياء الله تعالى وأكرم الخلق عنده . ثم نقول لهم إن هذا الفراؤ عن الملك بعدم وجوب هذا النصب^(١) لا ينبغيكم شيئاً ، لأنكم موافقون على وجوب إقامة أحكام الشريعة ، وذلك لا يحصل إلا بالمصيبة والشوكة ، والمصيبة مقتضية بطبعها للملك ، فيحصل الملك وإن لم ينصب إمام ، وهو عين ما قررتم^(٢) .

(١) لي نصب الإمام .

(٢) يشير هنا إلى اللعل : إن الجواد عينه فراره ؛ وإلا وجب أن يقول : عين ما فرغتم عنه .

وَإِذَا تَقَرَّرَ أَنَّ هَذَا النِّصْبَ وَاجِبٌ بِاجْتِمَاعٍ ، فَهُوَ مِنْ فُرُوضِ
الْكُفَايَةِ وَرَاجِعٌ إِلَى اخْتِيَارِ أَهْلِ الْعَقْدِ وَالْحَلِّ ، فَيَتَعَيَّنُ عَلَيْهِمْ
نِصْبُهُ ، وَيَجِبُ عَلَى الْخَلْقِ جَمِيعاً طَاعَتُهُ ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾

وَأَمَّا شُرُوطُ هَذَا الْمُنْصَبِ فَهِيَ أَرْبَعَةٌ : الْعِلْمُ وَالْعَدَالَةُ وَالْكُفَايَةُ
وَسَلَامَةُ الْحَوَاسِرِ وَالْأَعْضَاءِ ، مِمَّا يُوَثِّقُ فِي الرَّأْيِ وَالْعَمَلِ . وَاخْتَلَفَ
فِي شَرْطٍ خَامِسٍ وَهُوَ النَّسَبُ الْقُرْبِيُّ .

فَأَمَّا اشْتِرَاطُ الْعِلْمِ فَظَاهِرٌ ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَكُونُ مُنْفِذاً لِأَحْكَامِ اللَّهِ
تَعَالَى إِذَا كَانَ عَالِماً بِهَا ، وَمَا لَمْ يَعْلَمْهَا لَا يَصِحُّ تَقْدِيرُهُ لَهَا . وَلَا يَكْفِي
مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُجْتَهِداً ، لِأَنَّ التَّقْلِيدَ نَقْصٌ ، وَالْإِمَامَةُ
تَسْتَدْعِي الْكَمَالَ فِي الْأَوْصَافِ وَالْأَحْوَالِ .

وَأَمَّا الْعَدَالَةُ فَلِأَنَّهُ مُنْصَبٌ دِينِيٌّ يَنْظَرُ فِي سَائِرِ الْمُنَاصِبِ الَّتِي
هِيَ شَرْطٌ فِيهَا ، فَكَانَ أَوْلَى بِاشْتِرَاطِهَا فِيهِ . وَلَا خِلَافَ فِي انْتِفَاءِ
الْعَدَالَةِ فِيهِ بِفُسْقِ الْجَوَارِحِ مِنْ ارْتِكَابِ الْخَطُورَاتِ وَأَمْثَلِهَا .
وَفِي انْتِفَائِهَا بِالْبِدْعِ الْأَعْتِقَادِيَّةِ خِلَافٌ .

وَأَمَّا الْكُفَايَةُ فَهُوَ أَنْ يَكُونَ جَرِئاً عَلَى إِقَامَةِ الْحُدُودِ وَاقْتِحَامِ
الْحُرُوبِ بِصِرَاطِهَا ، كَفَيْلاً بِحَمْلِ النَّاسِ عَلَيْهَا ، عَارِفاً بِالنَّصِيئَةِ
وَأَحْوَالِ الدِّهَادِ ، قَوِيّاً عَلَى مَعَاقِدِ السِّيَاسَةِ ؛ لِيَصِحَّ لَهُ بِذَلِكَ مَا
يُجِبُ إِلَيْهِ مِنْ حِمَايَةِ الدِّينِ ، وَجِهَادِ الْمُتَوَكِّفِ ، وَإِقَامَةِ الْأَحْكَامِ ،
وَتَدْيِيرِ الْمَصَالِحِ .

وَأَمَّا سَلَامَةُ الْحَوَاسِ وَالْأَعْضَاءِ مِنَ النَقْصِ وَالْمُعْلَةِ^(١) كَالْجَنُونَ
وَالْمَمَى وَالصَّمَمِ وَالْخَرَسِ ، وَمَا يُؤَيِّرُ فَقَدْهُ مِنَ الْأَعْضَاءِ فِي الْعَمَلِ
كَفَقْدِ الْيَدَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ وَالْأَنْثَيْنِ فَتَشْتَرِطُ السَّلَامَةُ مِنْهَا كُلِّهَا ،
لِتَأْثِيرِ ذَلِكَ فِي تِمَامِ عَمَلِهِ وَقِيَامِهِ بِمَا جُبِلَ إِلَيْهِ . وَإِنْ كَانَ إِنَّمَا يَشِينُ
فِي الْمُنْظَرِ فَقَطْ ؛ كَفَقْدِ إِحْدَى هَذِهِ الْأَعْضَاءِ ، فَشَرِطُ السَّلَامَةِ مِنْهُ
شَرِطٌ كَالِ . وَيُلْحَقُ بِفَقْدَانِ الْأَعْضَاءِ الْمَنْعُ مِنَ التَّصَرُّفِ . وَهُوَ
ضَرَبَانِ : ضَرْبٌ يُلْحَقُ بِهِ فِي اشْتِرَاطِ السَّلَامَةِ مِنْهُ شَرِطٌ وَجُوبٍ
وَهُوَ الْقَهْرُ وَالْمَجْزُوعُ عَنِ التَّصَرُّفِ جَمَلَةً بِالْأَسْرِ وَشَبِيهِهِ ؛ وَضَرْبٌ لَا
يُلْحَقُ بِهِ وَهُوَ الْحَجْرُ بِاسْتِیْلَاءِ بَعْضِ أَعْوَانِهِ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ
عَصِيَانٍ وَلَا مُشَاقَّةٍ ، فَيَنْتَقِلُ النَّظَرُ فِي حَالِ هَذَا الْمُسْتَوِيِّ ، فَإِنْ
جَرَى عَلَى حُكْمِ الْيَدَيْنِ وَالْعَدْلِ وَحَمِيدِ السِّيَاسَةِ جَازَ قِرَادُهُ ، وَإِلَّا
اسْتَنْصَرَ الْمُسْلِمُونَ بِنِ يَقْبِضُ يَدَهُ عَنْ ذَلِكَ وَيَدْفَعُ عِلَّتَهُ ، حَتَّى يُنْقَذَ
فِعْلُ الْخَلِيفَةِ .

وَأَمَّا النِّسْبُ الْقُرَيْشِيُّ فَلِإِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ عَلَى ذَلِكَ ،
وَأَخْتِجَتْ قُرَيْشٌ عَلَى الْأَنْصَارِ لِمَا هُمَا يَوْمُنَا بَيْعَةِ سَعْدِ بْنِ
عُبَادَةَ وَقَالُوا : « مَنَا أَمِيرٌ وَمَنْكُمْ أَمِيرٌ » بِقَوْلِهِ ﷺ : « الْأُمَّةُ مِنْ
قُرَيْشٍ » . وَبِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَوْصَانَا بِأَنْ نُحْسِنَ إِلَى مُحْسِنِكُمْ وَنَتَجَاوَزَ
عَنْ مُسِيئِكُمْ ، وَلَوْ كَانَتْ الْإِمَارَةُ فِيكُمْ لَمْ تَكُنِ الْوَصِيَّةُ بِكُمْ ؛

(١) ورد في لسان العرب: «وتعطل الرجل إذا بقي لا عمل له، والاسم المعطل. وفلان ذو عطله إذا لم تكن له صنعة يمارسها». واستعملها ابن خلدون هنا على المجاز بمعنى: فقد الحواس أو تعطيلها.

فَجَبُّوا الْأَنْصَارَ، وَرَجَعُوا عَنْ قَوْلِهِمْ : «مَنَا أَمِيرٌ وَمَنْكُمْ أَمِيرٌ»، وَعَدَلُوا عَمَّا كَانُوا هُمُوبًا بِهِ مِنْ بَيْعَةِ سَعْدٍ لِدَلِّكَ . وَبَتَّ أَيْضاً فِي الصَّحِيحِ : «لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي هَذَا الْحَيِّ مِنْ قُرَيْشٍ» وَأَمْثَالُ هَذِهِ الْأَدَلَّةِ كَثِيرَةٌ .

إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا ضَعُفَ أَمْرُ قُرَيْشٍ وَتَلَاسَّتْ عَصَبِيَّتُهُمْ بِمَا نَالَهُمْ مِنَ التَّرَفِّ وَالنَّعِيمِ ، وَبِمَا أَنْفَقَتْهُمْ الدَّوْلَةُ فِي سَائِرِ أَقْطَارِ الْأَرْضِ عَجَزُوا بِذَلِكَ عَنْ حَمْلِ الْخِلَافَةِ ، وَتَغَلَّبَتْ عَلَيْهِمُ الْأَعَايِمُ وَصَارَ الْحُلُّ وَالْعَقْدُ لَهُمْ ، فَاشْتَبَهَ ذَلِكَ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ حَتَّى ذَهَبُوا إِلَى نَفْيِ اشْتِرَاطِ الْقُرَيْشِيَّةِ وَعَوَّلُوا عَلَى ظَوَاهِرِ فِي ذَلِكَ ، مِثْلَ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : «اسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنِّي عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَبَشِيٌّ ذُو زَيْبَةٍ» ، وَهَذَا لَا يَقُومُ بِهِ حُجَّةٌ فِي ذَلِكَ ، فَإِنَّهُ خَرَجَ مَخْرَجَ التَّمَثِيلِ وَالْفَرْضِ لِلْبَالِغَةِ فِي إِيْجَابِ السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ ؛ وَمِثْلَ قَوْلِ عُمرَ «لَوْ كَانَ سَالِمٌ مَوْلَى حَذِيْفَةَ حَيًّا لَوَلَّيْتُه» أَوْ «لَمَّا دَخَلْتَنِي فِيهِ الظُّنَّةُ» ، وَهُوَ أَيْضاً لَا يُفِيدُ ذَلِكَ لَمَّا عَلِمَتْ أَنَّ مَذْهَبَ الصَّحَابِيِّ لَيْسَ بِحُجَّةٍ ، وَأَيْضاً قَوْلُ الْقَوْمِ مِنْهُمْ ، وَعَصَبِيَّةُ الْوَلَاءِ حَاصِلَةٌ لِسَالِمٍ فِي قُرَيْشٍ . وَهِيَ الْفَائِدَةُ فِي اشْتِرَاطِ النَّسَبِ . وَلَمَّا اسْتَظَمَّ عُمرُ أَمْرَ الْخِلَافَةِ وَرَأَى شُرُوطَهَا كَأَنَّهَا مَفْقُودَةٌ فِي ظَنِّهِ ، عَدَلَ إِلَى سَالِمٍ لِتَوْفُرِ شُرُوطِ الْخِلَافَةِ عِنْدَهُ فِيهِ ، حَتَّى مِنْ النَّسَبِ الْمَفِيدِ لِلْعَصَبِيَّةِ كَمَا نَذَكَرَ ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا صَرَاخَةُ النَّسَبِ فَرَأَاهُ غَيْرَ مُحْتَاجٍ إِلَيْهِ ، إِذِ الْفَائِدَةُ فِي النَّسَبِ إِنَّمَا هِيَ الْعَصَبِيَّةُ وَهِيَ حَاصِلَةٌ مِنَ الْوَلَاءِ . فَكَانَ ذَلِكَ حِرْصاً مِنْ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى النَّظَرِ لِلْمُسْلِمِينَ وَتَقْلِيدِ أَمْرِهِمْ

لمن لا تلحقه فيه لائمة ولا عليه فيه عهنة .

ومن القائلين بنفي اشتراط القرشية القاضي ابو بكر الباقلاني ،
لما أدرك عليه عصبية قرشية من الثلاثي والاضمحلال واستبداد
ملوك العجم على الخلفاء ، فأسقط شرط القرشية ، وإن كان موافقاً
لرأي الخوارج ، لما رأى عليه حال الخلفاء لهمه . وبقي الجمهور على
القول باشتراطها وصحة الإمامة للقرشي ، ولو كان عاجزاً عن القيام
بأمور المسلمين . ورد عليهم سقوط شرط الكفاية التي يقوى بها
على أمره ، لأنه إذا ذهبت الشوكة بذهاب العصبية فقد ذهبت
الكفاية ، وإذا وقع الاختلال بشرط الكفاية تطرق ذلك أيضاً الى
العلم والدين ، وسقط اعتبار شروط هذا المنصب وهو خلاف الإجماع .
ولنتكلم الآن في حكمة اشتراط النسب ليتحقق به الصواب
في هذه المذاهب فنقول : إن الأحكام الشرعية كلها لا بد لها
من مقاصد وحكم تشتمل عليها ، وتشرع لأجلها . ونحن إذا بحثنا
عن الحكمة في اشتراط النسب القرشي ومقصد الشارع منه ، لم
يقتصر فيه على التبرك بوصلة النبي ﷺ كما هو في المشهور ، وإن
كانت تلك الوصلة موجودة والتبرك بها حاصلًا ، لكن التبرك ليس
من المقاصد الشرعية كما علمت ، فلا بد إذن من المصلحة في اشتراط
النسب وهي المقصودة من مشروعيتها . وإذا سبرنا وقسمنا لم نجد لها
إلا اعتبار العصبية التي تكون بها الحماية والمطالبة ، ويرتفع الخلاف
والفرقة بوجودها لصاحب المنصب فتسكن إليه الملة وأهلها ، وينتظم
حبل الألفة فيها . وذلك أن قرشياً كانوا عصبية مضر وأصلهم وأهل

القلب منهم ، وكان لهم على سائر مُضَرَّ الرِّزَّةِ بالكثرة والعصبية والشرف . فكان سائرُ العربِ يعترفُ لهم بذلك ويستكينون لقلبهم . فلو جِيلُ الأمرِ في سواهم لتوقعَ افتراقُ الكلمةِ بمخالفتهم وعدمِ انقيادهم ، ولا يقيدُ غيرُهم من قبائل مُضَرَّ أن يرُدَّهم عن الخلاف ، ولا يحيلُهم على الكرو ، فتفترقُ الجماعةُ وتختلفُ الكلمةُ . والشارعُ حذِرُ من ذلك حريصُ على اتفائهم ، ورفعِ النزاعِ والشتاتِ بينهم ، لتحصلَ أُلُفَّةُ والعصبيةُ وتحسنَ الحماية . بخلافِ ما إذا كان الأمرُ في قريش ، لأنَّهم قادرُونَ على سوقِ الناسِ بعصا القلبِ إلى ما يراؤ منهم ، فلا يُخشى من أحدهم خلافُ عليهم ولا فرقةٌ ؛ لأنَّهم كفيالون حينئذٍ بدفعها ومنعِ الناسِ منها . فاشترطَ نسبُهم القُرشيُّ في هذا المنصبِ ، وهم أهلُ العصبيةِ القويةِ ليكونَ أبلغَ في انتظامِ الملَّةِ واتفاقِ الكلمةِ ؛ وإذا انتظمت كلمتهم انتظمتْ بانتظامِها كلمةُ مُضَرَّ أجمع ، فأدعنَ لهم سائرُ العربِ ، وانقادتْ الأُممُ سواهم إلى أحكامِ الملَّةِ ، ووطئتْ جنودُهم قاصيةَ البلادِ كما وقعَ في أيامِ الفتوحاتِ ، واستمرَّ بعدها في الدولتينِ إلى أن اضمحلَّ أمرُ الخلافِ ، وتلاشتْ عصبيةُ العربِ . ويعلمُ ما كان لِقُرَيْشٍ من الكثرةِ والتغلبِ على بطونِ مُضَرَّ ، من مآرسِ أخبارِ العربِ وسيرهم وتفتُّنِ لذلك في أحوالهم . وقد ذكر ذلك ابنُ اسحقَ في كتابِ السيرِ وغيره . فاذا ثَبَتَ أَنَّ اشتراطَ القُرَشِيَّةِ إنما هو لدفعِ النزاعِ بما كان لهم من العصبيةِ والقلبِ ، وعلمنا أن الشارعَ لا يخصُّ الأحكامَ بحيلٍ ولا عصرٍ ولا أمةٍ ، علمنا أن ذلك إنما

هو من الكفاية فرددناه إليها ، وطردنا العلة المشتملة على المقصود من القرشية وهي وجود العصبية ، فاشتربنا في القائم بأمور المسلمين أن يكون من قوم أولي عصبية قوية غالبية على من معها لعصرها ، ليستقيموا من سيواهم وتجتمع الكلمة على حسن الحماية . ولا يعلم ذلك في الأقطار والآفاق كما كان في القرشية ، إذ الدعوة الإسلامية التي كانت لهم كانت عامة ، وعصبية العرب كانت وافية بها فطلبوا سائر الأمم وإنما يخص لهذا العهد كل قطر من تكون له فيه العصبية الغالبة . وإذا نظرت سير الله في الخلافة لم تند هذا ، لانه سبحانه إنما جعل الخليفة نائباً عنه في القيام بأمور عباده ليحييهم على مصالحهم ويردهم عن مضارهم ، وهو مخاطب بذلك ، ولا يخاطب بالأمر إلا من له قدرة عليه . ألا ترى ما ذكره الإمام ابن الخطيب^(١) في شأن النساء وأنهن في كثير من الأحكام الشرعية جعلن تبعاً للرجال ولم يدخلن في الخطاب بالوضع وإنما دخلن عنده بالقياس ، وذلك لما لم يكن لمن من الأمر شيء وكان الرجال قوامين عليهن ، اللهم إلا في العبادات التي كل أحد فيها قائم على نفسه ، فنطأ بهن فيها بالوضع لا بالقياس . ثم إن الوجود شاهد بذلك ؛ فإثنه لا يقوم بأمر أمّة أو جيل إلا من غلب عليهم . وقل أن يكون الأمر الشرعي مخالفاً للأمر الوجودي . والله تعالى أعلم .

(١) الإمام ابن الخطيب هو الفخر الرازي قاله نصر الله .

الفصل السابع والعشرون

في مطالب الشيعة في حكم الإمامة

اعلم أن الشيعة لغة هم الصاحب والاتباع، ويُطلق في عرف الفقهاء والمتكلمين^(١) من الخلف والسلف على أتباع عليّ وبنيه رضي الله عنهم . ومذهبهم جيماً متفقين عليه أن الإمامة ليست من المصالح العامة التي تفوض إلى نظر الأمة، ويتمين القائم بها بتعيينهم، بل هي ركن الدين وقاعدة الإسلام، ولا يجوز لنبيّ إغفاله ولا تفويضه إلى الأمة، بل يجب عليه تعيين الإمام لهم، ويكون منصوباً من الكبار والصغار، وأنّ علياً رضي الله عنه هو الذي عينه صلوات الله وسلامه عليه بنصوص ينقلونها ويؤوّلونها على مقتضى مذهبهم، لا يمرّونها جهايزة السنة ولا نقلة الشريعة، بل أكثرها موضوع أو مطعون في طريقه، أو بعيد عن تأويلاتهم الفاسدة . وتنقسم هذه النصوص عندهم إلى جليّة وخفيّة: فالجليّة مثل قوله: «من كنت مولاه فعليّ مولاه». قالوا: ولم تترك هذه الولاية إلا في عليّ، ولهذا قال له عمر: «أصبحت مولى كلّ مؤمن ومؤمنة». ومنها قوله: أقضاكم عليّ، ولا معنى للإمامة إلا القضاء بأحكام الله وهو المراد بأولي

(١) المتكلمون هم علماء التوحيد المسمى بعلم الكلام.

الامر الواجبة طاعتهم بقوله : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ ، والمراد الحكم والقضاء . ولهذا كان حكماً في قضية الإمامية يوم السقيفة دون غيره . ومنها قوله : « من يبايعني على روحه وهو وصي وولي هذا الامر من بعدي » ، فلم يبايعه إلا علي^١ .

ومن الحفني عندهم بحث النبي ﷺ علياً لقراءة سورة براءة في الموضع حين أترلت ، فإنه بحث بها أولاً بأب بكر ثم أوجي إليه ليلفقه رجل منك أو من قومك ، فبحث علياً ليكون القاريء المبلغ . قالوا : وهذا يدل على تقديم علي^٢ . وأيضاً فلم يعرف أنه قلّم أحداً على علي^٣ . وأما أبو بكر وعمر فقدّم عليهما في غزوتين^(١) ، أسامة بن زيد مرة وعمر بن العاص أخرى . وهذه كلها أدلة شاهدة بتعيين علي^٢ للخلافة دون غيره . فإنها ما هو غير معروف ومنها ما هو بعيد عن تأويلهم .

ثم منهم من يرى أنّ هذه النصوص تدلّ على تعيين علي وتخصيصه ، وكذلك تنتقل منه الى من بعده وهؤلاء هم الإمامية ، ويترأّون من الشيعين حيث لم يُقدّموا علياً ويبايعوه بمقتضى هذه النصوص ، وينصّبون^(٢) في إمامتها . ولا يلتفت الى نقل القدر فيها من غلاتهم فهو مردود عندنا وعندهم .

(١) كذا بالأصل في جميع النسخ ، والأصح : غزوتين جمع غزوة ، كما في القاموس .

(٢) غصص عليه قوله : كذب عليه كلامه ، عابه عليه . وغصصه : حقره واستصغره . وهذا

الفعل يتعدى بنفسه ، لذلك كان الأولى حلف في .

ومنها من يقول : إن هذه الأدلة إنما اقتضت تعيين علي بالوصف لا بالشخص ، والناس مقصرون حيث لم يضعوا الوصف موضحة ، وهؤلاء هم الزيدية ، ولا يترأون من الشيخين ولا يفتنون في إمامتهما مع قولهم بأن علياً أفضل منهما ، لكنهم يمجزون إمامة الفضول مع وجود الأفضل .

ثم اختلفت أقول هؤلاء الشيعة في مساق الخلاف بعد علي : فمنهم من ساقها في ولد فاطمة بالنصر عليهم واحداً بعد واحد على ما يذكر بعد ، وهؤلاء يُسمون الإمامية نسبة إلى مقاتلتهم باشرائط معرفة الإمام وتعيينه في الأيمان ، وهي أصل عندهم ، ومنهم من ساقها في ولد فاطمة لكن بالاختيار من الشيعة ، ويُشترط أن يكون الإمام منهم عالماً زاهداً جواداً شجاعاً داعياً إلى إمامته ، وهؤلاء هم الزيدية نسبة إلى صاحب المذهب ، وهو زيد بن علي ابن الحسين السبط^(١) ، وقد كان يناظر أخاه محمداً الباقر على اشتراط الخروج في الإمام ، فيلزمه الباقر أن لا يكون أبوها زين العابدين إماماً لأنه لم يخرج ولا تعرض للخروج . وكان مع ذلك ينسب عليه مذاهب المعتزلة وأخفها عن أصل بن عطاء . ولما ناظر الإمامية زيداً في إمامة الشيخين ورأوه يقول بإمامتهما ولا يترأ منها رفضوه ولم يحلوه من الأئمة ، وبذلك سموا رافضة . ومنهم من ساقها بعد علي وابنيه السبطين على اختلافهم في ذلك إلى أخيها

(١) السبط : ولد البنت . ولذلك يطلق اسم السبطين على الحسن والحسين ابني الإمام علي بن أبي طالب (ع) من فاطمة الزهراء (ع) بنت رسول الله ﷺ . فكل منهما سبط الرسول ﷺ .

محمد بن الحنفية، ثم إلى ولده، وهم الكيسانية نسبة إلى كيسان مولاه. وبين هذه الطوائف اختلافات كثيرة تركناها اختصاراً.

ومنهم طوائف يسوّون الثلاثة تجاوزوا حدّ العقل والايان في القول بالوهمية هؤلاء الأئمة. إما على أنّهم بشرٌ اتصفوا بصفات الألهية؛ أو أنّ الإله حلّ في ذاتهم البشرية، وهو قولٌ بالملول يوافق مذهب النصارى في عيسى صلوات الله عليه. ولقد حرق عليّ رضي الله عنه بالنار من ذهب فيه إلى ذلك منهم، وسخط^(١) محمد بن الحنفية الخنّاز بن أبي عبيد لما بلغه مثل ذلك عنه، فصرّح بلمنته والبراءة منه، وكذلك فعل جعفر الصالح رضي الله تعالى عنه بمن تلقاه مثل هذا عنه. ومنهم من يقول: إنّ كمال الإمام لا يكون لغيره، فإذا مات انتقلت روحه إلى امام آخر ليكون فيه ذلك الكمال؛ وهو قولٌ بالتناسخ.

ومن هؤلاء الفلاح من يقف عند واحد من الأئمة لا يتجاوزُهُ إلى غيره بحسب من يعينُ لذلك عندهم، وهؤلاء هم الواقيّة. فبعضهم يقول هوشي لم يمت إلا أنّه غائب عن أعين الناس، ويستشهدون لذلك بقصة الخضر^(٢)، قيل مثل ذلك في عليّ رضي الله عنه وإنه في السحاب، والعدو صوته، والبرق في سوطه.

(١) يتمدى فعل سخط بنفسه، ويتمدى بالحرف «عل» أيضاً. والشائع تعليته بعل. وربما يكون الحرف المذكور قد سقط. وعندنا يكون الأصل وسخط محمد بن الحنفية على المختار.
(٢) ورد ذكر هذه القصة في القرآن الكريم في الآيات ٦٥ - ٨٢ من سورة الكهف.

وقالوا مثله في محمد بن الحنفية وإنه في جبل رضى من أرض
الحجاز ، وقال شاعرهم :

ألا إن الأئمة من قریش
علي والثلاثة من بنيہ
فسيب سبط إيمان وبر
وسبط لا يذوق الموت حتى
ولاء الحق أربعة سواه :
هم الأسباط ليس بهم خفاء
وسبط غيثة كربلاء
يقود الجيش يقدمه اللواء
تنب لا يرى فيهم زماناً
يرضى عنده غسل وماء

وقال مثله غلاة الإمامية ، وخصوصاً الاثني عشرية منهم
يؤمنون أن الثاني عشر من أئمتهم ، وهو محمد بن الحسن العسكري
ويلقبونه المهدي دخل في سرداب بدارهم باليلة^(١) وتنب حين
اعتزل مع أمه وغاب هنالك ، وهو يخرج آخر الزمان فملاً الأرض
عدلاً ؛ يشيرون بذلك الى الحديث الواقع في كتاب الترمذي في
المهدي ؛ وهم الى الآن ينتظرونه ويسمونه المنتظر لذلك ، ويقفون
في كل ليلة بعد صلاة المغرب بباب هذا السرداب ، وقد قوموا
مركباً فيهتفون باسمه ويدعون للخروج ، حتى تشبك النجوم ، ثم
ينفضون ويرجعون الامر الى الليلة الآتية ، وهم على ذلك لهذا العهد.

وبعض هؤلاء الواقفية يقول : إن الامام الذي مات يرجع
الى حياته الدنيا . ويستشهدون لذلك بما وقع في القرآن الكريم
من قصة أهل الكهف ، والذي مر على قرية ، وقتل بني اسرائيل

(١) المعروف أنه غاب في سلمراء (سر من رأى) . ومقامه معروف الى الآن .

حين ضربَ بمطامير البقرة التي أمروا بذبحها . ومثل ذلك من الخوارق التي وقعت على طريق المعجزة ، ولا يصحُّ الاستشهادُ بها في غير مواضعها . وكان من هؤلاء السيدُ الحليُّ ، ومن شعره في ذلك :

إذا ما المرءُ شابَ له قَدالُ وعلَّلهُ المواسِطُ بالخضابِ
فقد ذهبتْ بشاشتُهُ وأودى فقم يا صاحِ نبكِ على الشَّبابِ
إلى يومٍ تَتُوبُ الناسُ فيه إلى دُنياهمو قبلَ الحسابِ
فليس بمائدٍ ما فاتَ منه إلى أحدٍ إلى يومِ الإيابِ
أدبُ بآنٍ ذلكَ دينُ حقِّ وما أنا في النُّشورِ بذِي ارتيابِ
كذلكَ اللهُ أخبرَ عن أناسٍ حَيُوا من بعدِ دَرسٍ في الترابِ

وقد كفانا مؤونة هؤلاء النلاقة أئمة الشيعة ، فانهم لا يقولون بها ويُبطلون احتجاجاتهم عليها .

وأما الكيسانية فساقوا الإمامة من بعد محمد بن الحنفية إلى ابنه أبي هاشم ، وهؤلاء هم الهاشمية . ثم افترقوا ففهم من ساقها بعده إلى أخيه عليٍّ ثم إلى ابنه الحسن بن عليٍّ . وآخرون يزعمون أنَّ أبا هاشم لما مات بأرض السراق منصرفاً من الشام أوصى إلى محمد بن عليٍّ بن عبد الله بن عباس ، وأوصى محمد إلى ابنه إبراهيم المعروف بالإمام ، وأوصى إبراهيم إلى أخيه عبد الله بن الحارثية

(١) القفال: جماع مؤخر الرأس، والخضاب: صباغ يلون به الشعر وبعض أعضاء الجسم كالأنف والمخاطرة وما شاكل.

الْمَلْقَبِ بِالسَّافِحِ ، وَأَوْصَى هُوَ إِلَى أَخِيهِ عَبْدِ اللَّهِ أَبِي جَعْفَرٍ الْمَلْقَبِ
بِالْمَنْصُورِ ، وَانْتَقَلَتْ فِي وَلَدِهِ بِالنَّصَرِ وَالْهَدَى وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ إِلَى
آخِرِهِمْ . وَهَذَا مَذْهَبُ الْمَاثِمَةِ الْقَائِمِينَ بِدَوْلَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ . وَكَانَ
مِنْهُمْ أَبُو مُسْلِمٍ وَسُلَيْمَانُ بْنُ كَثِيرٍ ، وَأَبُو سَلَمَةَ الْحَلَالُ وَغَيْرُهُمْ مِنْ
شِيعَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ . وَرَبَّمَا يَمْضُدُونَ ذَلِكَ بِأَنَّ حَقَّهُمْ فِي هَذَا الْأَمْرِ يَصِلُ
إِلَيْهِمْ مِنَ الْعَبَّاسِ لِأَنَّهُ كَانَ حَيًّا وَقَدْ وَفَّقَهُ ، وَهُوَ أَوْلَى بِالْوَرَاثَةِ
بِعَصْبِيَّةِ الْعُمُومَةِ .

وَأَمَّا الزَّيْدِيَّةُ فَسَاقُوا الْإِمَامَةَ عَلَى مَذْهَبِهِمْ فِيهَا وَأَنَّهُمْ بِاخْتِيَارِ
أَهْلِ الْحَرْبِ وَالْمَقْدَ لَا بِالنَّصَرِ . فَقَالُوا بِإِمَامَةِ عَلِيٍّ ، ثُمَّ ابْنِهِ الْحَسَنِ ،
ثُمَّ أَخِيهِ الْحُسَيْنِ ، ثُمَّ ابْنِهِ عَلِيِّ بْنِ زَيْنِ الْعَابِدِينَ ، ثُمَّ ابْنِهِ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ
وَهُوَ صَاحِبُ هَذَا الْمَذْهَبِ . وَخَرَجَ بِالْكُوفَةِ دَاعِيًا إِلَى الْإِمَامَةِ
فُقُتِلَ وَصُلِبَ بِالْكُنَّاسَةِ . وَقَالَ الزَّيْدِيَّةُ بِإِمَامَةِ ابْنِهِ بِحَسْبِ مِنْ بَعْدِهِ ،
فَضَمَّى إِلَى خُرَاسَانَ وَقُتِلَ بِالْمَوْزَجَانِ ، بَعْدَ أَنْ أَوْصَى إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُسَيْنِ بْنِ الْحَسَنِ السَّبْطِ ، وَيُقَالُ لَهُ النَّفْسُ الزَّكِيَّةُ ،
فَخَرَجَ بِالْحِجَازِ وَتَلَقَّبَ بِالْمُهَدِّيِّ وَجَاءَتْهُ عَسَاكِرُ الْمَنْصُورِ فَقُتِلَ ، وَعُودَ
إِلَى أَخِيهِ إِبْرَاهِيمَ ، فَقَامَ بِالْبَصْرَةِ وَمَعَهُ عَيْسَى بْنُ زَيْدِ بْنِ عَلِيٍّ ،
فَوُجَّهَ إِلَيْهِمُ الْمَنْصُورُ عَسَاكِرُهُ فَهَزِمَ ، وَقُتِلَ إِبْرَاهِيمُ وَعَيْسَى ، وَكَانَ
جَعْفَرُ الصَّابِقُ أَخْبَرَهُمْ بِذَلِكَ كُلِّهِ ، وَهِيَ مَعْدُودَةٌ فِي كَرَامَاتِهِ .

وَذَهَبَ آخَرُونَ مِنْهُمْ إِلَى أَنَّ الْإِمَامَ بَعْدَ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّفْسِ
الزَّكِيَّةِ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عُمرَ ، وَعَمْرُوهُ هُوَ أَخُو زَيْدِ بْنِ
عَلِيٍّ ، فَخَرَجَ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ بِالطَّالِقَانِ ، فَضُيِّضَ عَلَيْهِ وَيُسَبَّحُ إِلَى

المتصم فحبسه ومات في حبسه . وقال آخرون من الزيدية : إن الإمام بعد يحيى بن زيد هو أخوه عيسى الذي حضر مع لإدهم ابن عبد الله في قتاله مع المنصور ، ونقلوا الإمامة في عقبه ، وإليه انتسب دعي الزنج كما نذكره في أخبارهم .

وقال آخرون من الزيدية : إن الإمام بعد محمد بن عبد الله أخوه إدريس الذي فرّ إلى المغرب ومات هناك ، وقام بأمره ابنه إدريس واختط مدينة فاس ، وكان من بعده عقبه ملوكاً بالمغرب إلى أن انقرضوا كما نذكره في أخبارهم .

وبقي أمر الزيدية بعد ذلك غير منتظم . وكان منهم الداعي الذي ملك طبرستان ، وهو الحسن بن زيد بن محمد بن اسماعيل ابن الحسن بن زيد بن علي بن الحسين السبط ، وأخوه محمد بن زيد . ثم قام بهذه الدعوة في الديلم الناصر الأطروش منهم ، وأسلموا على يدو ، وهو الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر ، وعمر أخو زيد بن علي ، فكانت لبنيه بطبرستان دولة ، وقوصل الديلم من نسبهم إلى الملك والاستيلاء على الخلفاء ببغداد كما نذكر في أخبارهم .

وأما الإمامية فساقوا الإمامة من عليّ الرضا (١) إلى ابنه الحسن بالوصية ، ثم إلى أخيه الحسين ، ثم إلى ابنه عليّ بن العابد بن ، ثم إلى ابنه محمد الباقر ، ثم إلى ابنه جعفر الصادق . ومن هنا

(١) المقصود هنا ، هو أمير المؤمنين الإمام عليّ بن أبي طالب عليه السلام .

افترقوا فرقتين : فرقة ساقوها الى وليم اسماعيل ويعرفونه بينهم بالإمام وهم الإسماعيلية ؛ وفرقة ساقوها الى ابنه موسى الكاظم وهم الإثنى عشرية لوقوفهم عند الثاني عشر من الأئمة وقولهم بنيت به إلى آخر الزمان كما مر.

فأما الإسماعيلية فقالوا بإمامة اسماعيل الإمام بالنصر من أبيه جعفر . وفائدة النصر عليه عندهم ، وإن كان قد مات قبل أبيه إنما هو بقاء الإمامة في عقبه كقصّة هرون مع موسى صلوات الله عليهما . قالوا : ثم انتقلت الإمامة من اسماعيل الى ابنه محمد المكتوم ، وهو أول الأئمة المستورين ؛ لأن الإمام عندهم قد لا يكون له شوكة فيستتر وتكون دعائه ظاهرين إقامة للحجة على الخلق ، وإذا كانت له شوكة ظهر وأظهر دعوته . قالوا وبعد محمد المكتوم ابنه جعفر الصادق^(١) وبعده ابنه محمد الجيب وهو آخر المستورين ؛ وبعده ابنه عبدالله المهدي الذي أظهر دعوته أبو عبدالله الشيعي في كتمانته ، وتتابع الناس على دعوته ، ثم أخرجه من معتكله بسجاسة ، وملك القديوان والمغرب وملك بنوه من بعده مصر كما هو معروف في أخبارهم .

ويسمى هؤلاء الإسماعيلية ، نسبة الى القول بإمامة اسماعيل ، ويسمّون أيضاً بالباطنية نسبة الى قولهم بالإمام الباطن أي المستور ، ويسمّون أيضاً الملحّة لما في ضمن مقالاتهم من الإلحاد .

(١) قد لفتت الإسماعيلية جعفر بن محمد المكتوم بلقب جده الثاني الإمام جعفر الصادق .

ولهم مقالاتٌ قديمةٌ ومقالاتٌ جديدةٌ دعا اليها الحسنُ بن محمد الصباح في آخر المائة الخامسة ، وملك حصوناً بالشام والعراق ، ولم تزل دعوته فيها إلى أن قُوزعها الهلاكُ بين ملوكِ التركِ بمصر ، وملوكِ التترِ بالعراقِ فانقرضت . ومقالةُ هذا الصباحِ في دعوته مذكورة في كتابِ « الملل والنحل » للشهرستاني .

وأما الاثنا عشريةُ فربما حُصوا باسمِ الإمامية عند المتأخرين منهم ، فقالوا بإمامة موسى الكاظم بن جعفر الصادق لوفاء أخيه الأكبر إسماعيل الإمام في حياة أبيهما جعفر ، فنص على إمامة موسى هذا ، ثم ابنه عليّ الرضا الذي عهد إليه المؤمنون ومات قبله فلم يَتِمَّ له أمرٌ ، ثم ابنه محمد التقي ، ثم ابنه عليّ الهادي ، ثم ابنه محمد الحسن العسكري ، ثم ابنه محمد المهدي المنتظر الذي قدّمناه قبل .

وفي كل واحد من هذه المقالات الشيعة اختلافٌ كثيرٌ ، إلا أن هذه أشهر مذاهبهم ، ومن أراد استيعابها ومطالعتها فعليه بكتابِ « الملل والنحل » لابن حزم^(١) والشهرستاني وغيرهما ، فيها بيانُ ذلك . والله يُضِلُّ من يشاء ويهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم ، وهو العليُّ الكبير .

(١) كتاب ابن حزم هو كتاب « الفضل ، في الملل والنحل » .

الفصل الثامن والعشرون

في انقلاب الطبيعة إلى الخلق

إِنَّمَا هُوَ بِضَرُورَةِ الْوُجُودِ وَتَرْتِيبِهِ كَمَا قُلْنَا مِنْ قَبْلُ ، وَأَنَّ الشَّرَائِعَ وَالْإِبْدَائَاتِ وَكُلَّ أَمْرٍ يُجْعَلُ عَلَيْهِ الْإِجْمَاعُ فَلَا بُدَّ فِيهِ مِنَ الْعَصِيَّةِ ، إِذِ الْمَطَالَبَةُ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِهَا كَمَا قَدَّمْنَا ، فَالْعَصِيَّةُ ضَرُورِيَّةٌ لِلْمَلَكَةِ وَبُوجُودِهَا يَتِمُّ أَمْرُ اللَّهِ مِنْهَا . وَفِي الصَّحِيحِ : « مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا فِي مَتَمَّةٍ مِنْ قَوْمِهِ » . ثُمَّ وَجَدْنَا الشَّارِعَ قَدْ ذَمَّ الْعَصِيَّةَ وَنَدَبَ إِلَى إِطْرَاحِهَا وَتَرْكِهَا فَقَالَ : « إِنَّ اللَّهَ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيَّةً^(١) الْجَاهِلِيَّةَ وَفَقَّرَهَا بِالْأَبَادِ ، أَنْتُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تُرَابٍ » ، وَقَالَ تَعَالَى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ » ، وَوَجَدْنَاهُ أَيْضًا قَدْ ذَمَّ الْمُلْكَ وَأَهْلَهُ وَنَمَى عَلَى أَهْلِهِ أَحْوَالَهُمْ مِنَ الْإِسْتِنَاعِ بِالْخَلْقِ^(٢) ، وَالْإِسْرَافِ فِي غَيْرِ الْقَصْدِ وَالتَّنَكُّبِ عَنْ صَرَاطِ اللَّهِ . وَإِنَّمَا حَصَّنَ عَلَى الْإِتْقَانِ فِي الدِّينِ وَحَدَّرَ مِنَ الْخِلَافِ وَالْفُرْقَةِ .

وَاعْلَمْ أَنَّ الدُّنْيَا كُلَّهَا وَأَحْوَالُهَا عِنْدَ الشَّارِعِ مَطْلَبَةٌ لِآخِرَةٍ ، وَمِنْ فَقْدِ الْمَطْلَبَةِ قَدْ أُلْوَصُولَ . وَلَيْسَ مَرَادُهُ فِيمَا يَنْهَى عَنْهُ أَوْ يَذْمُهُ

(١) العيبة بضم العين وكسرهما وكسر للمؤجلة مشددة وفتح المثناة التحتية : الكبر والفخر والنخوة اهـ . (قاموس).

(٢) التصيب الوافر من الخير ، والخلق بكسر الخاء ضرب من الطيب أعظم أجزائه الزعفران .

من أفعال البشر أو يندب إلى تركه إيمانه بالكلية أو اقتلعه من أصله ، وتعطيل القوى التي ينشأ عليها بالكلية ؛ انما قصدُ تصریفها في أغراض الحق جهد الاستطاعة ، حتى تصير المقاصد كلها حقاً وتتحد الوجهة ؛ كما قال ﷺ : « من كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دُنيا يُصيها أو امرأته يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » . فلم ينم الغضب وهو يقصد زعمه من الإنسان ، فإنه لو زالت منه قوة الغضب لفقده الانحصار للحق وبطل الجهاد وإعلاء كلمة الله ؛ وإنما يُذم الغضب للشيطان وللأغراض الذميمة ؛ فإذا كان الغضب لذلك كان مذموماً وإذا كان الغضب في الله والله كان ممدوحاً ؛ وهو من شمائله ﷺ .

وكذا ذم الشهوات أيضاً ليس المراد إبطالها بالكلية ؛ فإن من بطلت شهوته كان نقصاً في حقه ؛ وإنما المراد تصریفها فيما أبيع له بأشئاله على المصالح ؛ ليكون الإنسان عبداً مُتصرفاً طوعاً أو إكراهاً ، وكذا العصبية حيث ذمها الشارع ، وقال : ﴿ لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْسَالُكُمْ وَلَا أُولَئِكَ ﴾ ، فإنما مراده حيث تكون العصبية على الباطل وأحواله كما كانت في الجاهلية ، وأن يكون لأحد فخر بها أو حق على أحد ، لأن ذلك تجانب^(١) من أفعال العللاء وغيره نافع في الآخرة التي هي دار القرار . فأمّا إذا كانت العصبية في الحق وإقامة أمر الله فامر مطلوب ، ولو بطلت لبطلت الشرائع إذ لا يتم قواؤها إلا بالعصبية كما قلناه من قبل . وكذا

(١) الصواب أن يقول : تجانب أو تجن أو تجن . (القاموس).

الملكُ لما ذمُّه الشارعُ لم يذمَّ منه القلبُ بالحقِّ وقهرَ الكافةِ على الدينِ ، ومراعاةِ المصالحِ ؛ وإنَّما ذمُّه لما فيه من التغلبِ بالباطلِ وتصريفِ الآدميينَ طوعاً والأغراضِ والشهواتِ كما قلناه . فلو كانَ الملكُ مخلصاً في عَليهِ للناسِ أَنَّهُ اللهُ ولِجَلِّهِمْ على عِبَادَةِ اللهِ وجهادِ عَدُوِّهِ لم يكن ذلك مذموماً .

وقد قال سليمانُ صلواتُ اللهِ عليه : ﴿ رَبِّ أَنْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ ؛ لَمَّا عَلِمَ من نفسه أَنَّهُ يَعْزِلُ عن الباطلِ في النبوةِ والملكِ .

ولما تَبيَّ معاويةُ عُمَرُ بنَ الخطَّابِ رضي اللهُ عنها عند قدومِهِ إلى الشامِ في أَمِيَّةِ الملكِ وزِيَّهِ من العديدِ والمُنُو استنكر ذلك وقال : « أَكِرَوِيَّةُ يا معاوية ؟ » ؛ فقال : « يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّا في ثَمَرِ تَجْمَةِ العَدُوِّ وبنا إلى مَبَاهِيتِهِمْ بَزِينَةِ الحَرْبِ والْجِهَادِ حَاجَةً » ؛ فسكتَ ولم يخطئه لما أَحْتَجَّ عليه بمَقْصِدِ الحَقِّ والدينِ . فلو كان القصدُ رَفْضَ الملكِ من أَصلِهِ لم يُقْتَمَ هذا الجوابُ في تلكِ الكِسْرَوِيَّةِ وانتاجِها ، بل كانَ يَحْرُضُ على خروجهِ عنها بالجلَّةِ . وإنَّما أَرَادَ عُمَرُ بالكِسْرَوِيَّةِ ما كانَ عليه أَهْلُ فَارِسَ في مُلْكِهِمْ من ارتكابِ الباطلِ والظلمِ والتَّغْيِيرِ وسُلُوكِ سُبُلِهِ والغفلةِ عن اللهِ ؛ وأَجَابَهُ معاويةُ بأنَّ القَصْدَ بذلك ليس كِسْرَوِيَّةَ فَارِسَ وباطلِهِمْ ، وإنَّما قَصْدُهُ بها وَجْهُ اللهِ ، فسكتَ . وهكذا كانَ شَأْنُ الصَّحَابَةِ في رَفْضِ الملكِ وأحوالِهِ ونسيانِ عَوَائِدِهِ حَتَرًا من التَّيَاسِ بِالباطلِ .

فلما استُخِصِرَ^(١) رسولُ الله ﷺ استَخَفَّ أبَا بكرٍ على الصلاة ،
 إذ هي أهمُّ أمورِ الدينِ وارتضاءُ الناسِ للخِلافةِ وهي تحملُ الكَافَّةَ
 على أحكامِ الشريعةِ ؛ ولم يجرِ للملكِ ذِكْرٌ ، لما أَنَّهُ مَظَنَّةٌ لِلْبَاطِلِ
 وَغِلَّةٌ يَوْمَئِذٍ لِأَهْلِ الْكُفْرِ وَأَعْدَاءِ الدِّينِ . فقامَ بذلك أبو بكرٍ
 ما شاء . الله مُتَبِعاً سَنَنَ صَاحِبِهِ ، وَقَاتَلَ أَهْلَ الرِّدِّ حَتَّى اجْتَمَعَ
 الرَّبُّ عَلَى الْإِسْلَامِ .

ثمَّ عَهِدَ إِلَى عُمَرَ فَاقْتَفَى أَثَرَهُ ، وَقَاتَلَ الْأُمَمَ فَغَلِبَهُمْ ، وَأَذِنَ
 لِلرَّبِّ فِي انْتِزَاعِ مَا بَأْيَدِيهِمْ مِنَ الدُّنْيَا وَالْمُلْكِ فَغَلِبُوهُمْ عَلَيْهِ ،
 وَأَنْتَرَعُوهُ مِنْهُمْ . ثُمَّ صَادَتْ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ ؛ ثُمَّ إِلَى عَلِيٍّ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا ؛ وَالْكُلُّ مُتَبَرِّثُونَ مِنَ الْمُلْكِ مُتَكَيِّفُونَ عَنْ طُرُقِهِ .

وَأَشَدَّ ذَلِكَ لَدَيْهِمْ مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ غَضَاضَةِ الْإِسْلَامِ وَيَدَاوِيهِ
 الرَّبِّ ، فَقَدْ كَانُوا أَبَدَ الْأُمَمِ عَنْ أَحْوَالِ الدُّنْيَا وَتَرْفِهَا ، لَا مِنْ
 حَيْثُ دِينُهُمُ الَّذِي يَدْعُوهُمْ إِلَى الزُّهْدِ فِي النِّعَمِ ، وَلَا مِنْ حَيْثُ
 يَدَاوِيهِمْ وَمَوَاطِنُهُمْ ، وَمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ خُشُونَةِ الْعَيْشِ وَشُطْفُوهِ
 الَّذِي أَلْفَوْهُ .

فَلَمْ تَكُنْ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ أَسْفَبَ عَيْشًا مِنْ مَضَرٍّ لِمَا كَانُوا
 بِالْجَازِ فِي أَرْضٍ غَيْرِ ذَاتِ زَرْعٍ وَلَا ضَرْعٍ ، وَكَانُوا مَمْنُوعِينَ
 مِنَ الْأَرْيَافِ وَحُبُوبِهَا لِبَعْدِهَا وَاجْتِصَاصِهَا بَيْنَ وَلِيَّهَا مِنْ رِبِيعةٍ
 وَالْيَمَنِ ؛ فَلَمْ يَكُونُوا يَطَاوِلُونَ إِلَى يَحْصِيهَا . وَلَقَدْ كَانُوا كَـكـبـيـراً

(١) الصواب: احتضِرَ . والمعنى: حضره الموت .

ما يأكلون المقاربَ والمخافسَ، ويفخرون بأكل العليز وهو ويز الإبل بيمونة^(١) بالحجارة في الدم ويطحخونه. وقريباً من هذا كانت حال قریش في مطاعهم ومناسكهم.

حتى اذا اجتمعت عصبية العرب على الدين بما أكرمهم الله من نبوة محمد ﷺ، زحفوا الى أمم فارس والروم، وطلبوا ما كتب الله لهم من الأرض بوعده الصديق. فابتزوا ملكهم وأستباحوا دنياهم، فزحزت بحار الرقة لسيهم، حتى كان الفارس الواحد يقسم له في بعض التزوات ثلاثون ألفاً من الذهب أو نحوها. فاستولوا من ذلك على ما لا يأخذ الحصر. وهم مع ذلك على خشونة عيشهم، فكان تمرير قع ثوبه بالجلد، وكان علي يقول: «يا صفراء ويا بيضاء غري غيري». وكان أبو موسى يتجافى عن أكل الدجاج لانه لم يعهدها للرب لقلتها يومئذ. وكانت المناجل مفقودة عندهم بالجلد، وإنما كانوا يأكلون الخلطة بنخلها. ومكاسبهم مع هذا آثم ما كانت لأحد من أهل العالم.

قال السعدي: في أيام عثمان اقتنى الصحابة الصياغ والمال، فكان له يوم قتل عند خازنيه خمسون ومائة ألف دينار وألف ألف درهم، وقيمة ضياعه بوادي الرى وحنين وغيرها مائة^(٢) ألف دينار، وخلف إبلا وخيلاً كثيرة. وبلغ الثمن الواحد من

(١) بيمونة: يضربونه ضرباً شديداً، وتأتي بيمو: بمعنى يرق أيضاً، كما في قولهم: يمهو اللبن:

يرق. (أقرب للوارد).

(٢) في نسخة أخرى مائتا ألف.

متروك الزبير بعد وفاته خمسين ألف دينار ، وخلف ألف فرس وألف أمة . وكانت غلة طلحة من العراق ألف دينار كل يوم ، ومن ناحية السراة أكثر من ذلك . وكان على مربي عبد الرحمن ابن عوف ألف فرس ، وله ألف بعير وعشرة آلاف من الغنم ، وبلغ الرُبُع من متروكه بعد وفاته أربعة وعشرين ألفاً . وخلف زيد بن ثابت من الفضة والذهب ما كان يكسر بالفؤوس ، غير ما خلف من الأموال والضياع بمائة ألف دينار . وبنى الزبير دارة بالبصرة وكذلك بنى بصرى والكوفة والإسكندرية . وكذلك بنى طلحة دارة بالكوفة وشيد دارة بالمدينة وبنها بالبصرة والأجزة والساج . وبنى سعد بن أبي وقاص دارة بالعقيق ، ورفع سبيلها وأوسع فضاءها وجعل على أعلاها شرفات . وبنى المقداد دارة بالمدينة وجعلها محصنة الظاهر والباطن وخلف يعلى بن منيه^(١) خمسين ألف دينار وعقاراً وغير ذلك ما قيمته ثلاثمائة ألف درهم . كلام المسعودي .

فكانت مكاسب القوم كما تراه ، ولم يكن ذلك منيعاً عليهم في دينهم ، إذ هي أموال حلال لأنها غنائم وفية ، ولم يكن تصرفهم فيها بإسراف ، إنما كانوا على قصد في أحوالهم كما قلناه ؛ فلم يكن ذلك بقادح فيهم ، وإن كان الاستكثار من الدنيا مذموماً فإنما يرجع إلى ما أشرنا إليه من الإسراف والخروج به عن القصد . وإذا كان حالهم قصداً ونفاقهم في سبل الحق ومذاهبه

(١) كذا بالأصول وفي اعلام الرجال: يعلى بن منيه أو يعلى بن منيه .

كان ذلك ألامتكتار عونا لهم على طُرُقِ الحقِّ واكتسابِ الدارِ الآخرة . فلما تدرجتِ البداوةُ والفضاضةُ إلى نهايتها ، وجاءت طبيعةُ الملِكِ التي هي مقتضى المصيبةِ كما قلناه ، وحصلَ التغلبُ والقهرُ كأنَّ حكمُ ذلك الملِكِ عندهم حكمُ ذلك الرِّفءِ والامتكتار من الأموال ؛ فلم يصرفوا ذلك التغلبُ في باطلٍ ولا خرجوا به عن مقاصدِ الديانةِ ومذاهبِ الحقِّ .

ولما وقفتِ الفتنةُ بين عليٍّ ومعاويةَ وهي مقتضى المصيبةِ كان طريقهم فيها الحقُّ والاجتهادُ ، ولم يكونوا في محاربتهم لقرضِ دُنيويٍّ أو لإثارةِ باطلٍ أو لاستعمارِ حقٍّ ، كما قد يتوهمُ متوهمٌ وينزعُ إليه مُلحدٌ . وإنما اختلفَ اجتهدهم في الحقِّ وسفَهَ كلُّ واحدٍ نظرَ صاحبه واجتهادِهِ في الحقِّ فاقتتلوا عليه . وإن كان المصيبُ عليًّا فلم يكن معاويةَ قائماً فيها بقصدِ الباطلِ ؛ إنما قصدَ الحقَّ وأخطأ . والكلُّ كانوا في مقاصدِهِم على حقٍّ .

ثم اقتضت طبيعةُ الملِكِ الانفرادَ بالحدِّ ، واستشارَ الواحدِ به . ولم يكن لمعاويةَ أن يدفعَ ذلك عن نفسه وقومِهِ فهو أمرٌ طبيعيٌّ ساقته المصيبةُ بطبيعتها ، واستشمرته بنو أميةَ ، ومن لم يكن على طريقةِ معاويةَ في اقتفاءِ الحقِّ من أتباعِهِم فاعصَوْصبوا عليه ، واستماتوا دونه . ولو حلهم معاويةُ على غير تلك الطريقةِ وخالفهم في الانفرادِ بالأمر لوقع في افتراقِ الكلمةِ التي كان جمعُها وتأليفُها أهمَّ عليه من أمرٍ ليس وراءَهُ كبيرٌ مُخالفَةٌ . وقد كان عمرُ بنُ عبدِ العزيزِ رضي الله عنه يقول إذا رأى القاسمَ بنَ محمدِ بنِ أبي

بكر: «لو كان لي من الأمر شيء لوئيتُ للخلافة». ولو أراد أن يعمد إليه لفضل؛ ولكنه كان يخشى من بني أمية أهل الحرة والعقد لما ذكرناه؛ فلا يقدر أن يحول الأمر عنهم، لئلا تقع الفرقة. وهذا كله إنما حلّ عليه منازعُ الملك التي هي مقتضى الصبغة. فالملك إذا حصل وفرضنا أن الواحد انقرض به وصرقه في مذاهب الحق ووجوهه لم يكن في ذلك نكيرٌ عليه. ولقد انقرض سليمان وأبوه داود صلوات الله عليهما بملك بني إسرائيل لما اقتضته طبيعة الملك فيهم من الانفراد به، وكانوا ما علمت من النبوة والحق. وكذلك عهد معاوية إلى يزيد خوفاً من افتراق الكلمة بما كانت بنو أمية لم يرضوا تسلم الأمر إلى من سواهم. فلو قد عهد إلى غيره اختلفوا عليه؛ مع أن ظنهم كان به صالحاً، ولا يرتاب أحد في ذلك، ولا يُظن بمعاوية غيره؛ فلم يكن ليعهد إليه، وهو يعتقد ما كان عليه من الفسق، حاشا لله لمعاوية من ذلك.

وكذلك كان مروان بن الحكم وابنته وإن كانوا ملوكاً فلم يكن مذهبهم في الملك مذهب أهل البطالة^(١) والبغي؛ إنما كانوا متحيزين لفاصيل الحق جدهم إلا في ضرورة تحيلهم على بعضها مثل خشية افتراق الكلمة الذي هو أهمّ لديهم من كل مقصد. يشهد لذلك ما كانوا عليه من الاتباع والافتداء، وما علم السلف من أحوالهم ومقاصدهم. فقد احتج مالك في الموطأ^(٢) بعمل عبد الملك.

(١) البطالة: المزل.

(٢) الموطأ: مالك بن أنس. وهو كتاب في الحديث مشهور.

وَأَمَّا مِرْوَانُ فَكَانَ مِنَ الطَّبَقَةِ الْأُولَى مِنَ التَّابِعِينَ ، وَعَدَالَتُهُمْ مَعْرُوفَةٌ . ثُمَّ تَدَجَّ الْأَمْرُ فِي وَالدِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، وَكَانُوا مِنَ الدِّينِ بِالْمَكَيْنِ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِ . وَتَوَسَّلَتْهُمْ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَتَوَزَّعَ إِلَى طَرِيقَةِ الْخُلَفَاءِ الْأَزْبَكَةِ وَالصَّجَّابَةِ جُمْلَةً ، وَلَمْ يَهْلِكْ . ثُمَّ جَاءَ خَلْفُهُمْ وَاسْتَعْمَلُوا طَبِيعَةَ الْمَلِكِ فِي أَغْرَاضِهِمُ الدُّنْيَوِيَّةِ وَمَقَاصِدِهِمْ وَتَسَوَّأَ مَا كَانَ عَلَيْهِ سَلَفُهُمْ مِنْ تَحَرِّيِ الْبَصَدِ فِيهَا وَاعْتِدَادِ الْحَقِّ فِي مَذَاهِبِهَا . فَكَانَ ذَلِكَ مِمَّا دَعَا النَّاسَ إِلَى أَنْ قَسَرُوا عَلَيْهِمْ أَنْفُسَهُمْ وَأَدَالُوا بِالْدَّعْوَةِ الْمَبَاسِيَةِ مِنْهُمْ . وَوَلَّى زِيَادًا الْأَمْرَ فَكَتَلُوا مِنَ الْمَدَائِلِ يَمَكَيْنَ ، وَصَرَفُوا الْمَلِكَ فِي وُجُوهِ الْخَوَرِ وَمَذَاهِبِهِ مَا اسْتَطَاعُوا ، حَتَّى جَاءَ بَنُو الرَّشِيدِ مِنْ بَعْدِهِ فَكَانَ مِنْهُمْ الصَّالِحُ وَالطَّالِحُ . ثُمَّ أَفْضَى الْأَمْرُ إِلَى تَبْذِيرِهِمْ فَأَعْطَوْا الْمَلِكَ وَالْقَرَفَ جُعَّةً ، وَانْقَسَوْا فِي الدُّنْيَا وَبَاطِلِهَا ، وَتَبَدَّدُوا الدِّينَ وَرَأَاهُمْ ظَهْرِيًّا ، فَتَأَذَّنَ اللَّهُ بِحَرِيمِهِمْ ، وَانْتِزَاعِ الْأَمْرِ مِنْ أَيْدِي الرِّبِّ جُعَّةً ، وَأَمَكَّنَ سِوَاهُمْ مِنْهُ . وَاللَّهُ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ .

وَمَنْ تَأَمَّلَ سِيرَةَ هَؤُلَاءِ الْخُلَفَاءِ وَالْمُلُوكِ وَاخْتِلَافِهِمْ فِي تَحَرِّيِ الْخَوَرِ مِنَ الْبَاطِلِ عَلِمَ صِحَّةَ مَا قُلْنَا . وَقَدْ حَكَى السُّعُودِيُّ مِثْلَهُ فِي أَحْوَالِ بَنِي أُمَيَّةٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرِ الْمَنْصُورِ ، وَقَدْ حَضَرَ مَوْتَهُ وَذَكَرُوا بَنِي أُمَيَّةٍ فَقَالَ : « أَمَّا عَبْدُ الْمَلِكِ فَكَانَ جَبَّارًا لَا يَبَالِي بِمَا صَنَعَ ، وَأَمَّا سُليمانُ فَكَانَ هُمًّا بَطْنُهُ وَفَرَجُهُ ، وَأَمَّا عُمَرُ فَكَانَ أَعْوَدَ بَيْنَ عُثْمَانِ ، وَكَانَ رَجُلًا الْقَوْمِ هَشَامٌ » . قَالَ : وَلَمْ يَزَلْ بَنُو أُمَيَّةٍ ضَاطِبِينَ مَا سَهَّدَ لَهُمْ مِنَ السُّلْطَانِ بِحُوطُونَةٍ وَيَصُونُونَ مَا وَهَبَ

الله لهم منه ، مع تسخيرهم مآلِي الأمور ، ورفضهم ذِيَابَتِهَا ، حتى أفضى الأمر إلى أبنائهم المُتَرَقِّين ، فكانت هِمَّتُهم قصدَ الشهواتِ ، وركوبَ اللذاتِ من معاصي الله جهلاً باستدراجِهِ وأمثاً لمكرِهِ ، مع إطراحِهِمْ صِيَانَةَ الخِلافةِ ، واستخفافِهِمْ بِحَقِّ الرِّياسَةِ وَضَعْفِهِمْ عن السِّياسَةِ ، فسلبَهُم الله العِزَّ وألبَسَهُم النُّلَّ ، ونفى عنهم النعمة .

ثم استحضَرَ عبدُالله^(١) بنَ مروانَ قصصَ عليه خبرَهُ مع ملكِ التَّوْبَةِ لما دخل أرضَهُمْ فأرادَ أيامَ السِّفاحِ ، قال : « أَقْتُ مَلِيّاً ثُمَّ أَتَانِي مَلِكُهُمْ قَعْدَةً عَلَى الْأَرْضِ وَقَدْ بُسِطَتْ لَهُ فُرُشٌ ذَاتُ قِيَمَةٍ ، فَقُلْتُ لَهُ مَا مَنَعَكَ مِنَ الْقُعُودِ عَلَى ثِيَابِنَا^(٢) » ، فقال : إني ملكٌ اِوْحَقُّ لِكُلِّ مَلِكٍ أَنْ يَتَوَاضَعَ لِعَظْمَةِ اللهِ إِذْ رَفَعَهُ اللهُ . ثم قال : لَمْ تَتَرَوْا الْحَرَّ وَهِيَ مُحَرَّمَةٌ عَلَيْكُمْ فِي كِتَابِكُمْ ؟ فَقُلْتُ : اجْتَرَأَ عَلَى ذَلِكَ عِبِيدُنَا وَأَتْبَاعُنَا يَجْهَلُونَ مَا قَالَ : فَلَمْ تَطَاوُنِ الزَّرْعَ بِدَوَابِكُمْ وَالْفَسَادُ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ ؟ قُلْتُ : فَمَلَّ ذَلِكَ عِبِيدُنَا وَأَتْبَاعُنَا يَجْهَلُونَ مَا قَالَ : فَلِمَ تَلْبَسُونَ الدِّيَابِجَ وَالذَّهَبَ وَالْحَرِيرَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ فِي كِتَابِكُمْ ؟ قُلْتُ : ذَهَبَ مِنَّا الْمُلْكُ وَانْتَصَرْنَا بِقَوْمٍ مِنَ السَّجَمِ دَخَلُوا فِي دِينِنَا فَلَبِسُوا ذَلِكَ عَلَى الْكُزْبِ مِنَّا . فَأُطْرِقَ يَنْكُتُ بِيَدِهِ فِي الْأَرْضِ وَيَقُولُ :

(١) علق الهروي على ذلك بقوله : وقوله عبدالله كلما في النسخة التونسية وبعض الفاسية وفي بعضها عبد الملك ، وأظنه تصحيفاً (قال نصر) . والفاسية صوابها : الفارسية .

وعلق الدكتور علي عبد الواحد وافي بقوله : «استحضر أبو جعفر المنصور عبدالله بن مروان أي استدعاه في هذا المجلس الذي كان يتناقش فيه مع عمومته ، ليذكر قصته مع ملك التوبة» حتى تأتي هذه القصة مؤيدة لما ذكره المنصور بشأن بني أمية وأسباب انهيار ملكهم .

(٢) كذا بالأصل في جميع النسخ ، ومقتضى السياق : ما منعك من القعود على الفرش مثلنا ؟

عبيدنا وأتباعنا وأعاجم دخلوا في ديننا ثم رفع رأسه إلي وقال :
 « ليس كما ذكرت بل أنتم قوم استغلتم ما حرم الله عليكم ،
 وأنتم ما عنه نهيتم ، وظلمتم فيما ملكتم ، فسلكم الله العز والبسكم
 الذل بنوبكم . وقد نعمة لم تبلغ غايتها فيكم . وأنا خائف أن
 يجعل بكم العذاب وأنتم بيلدي فبنا لي معكم . وإنما الصيافة
 ثلاث . فتروا ما احتجت إليه وأرحل عن أرضي » . فتمجّب
 المنصور وأطرق .

فقد تبين لك كيف انقلبت الخلافة الى الملك ، وأن الأمر
 كان في أوله خلافة ، ووازع كل أحد فيها من نفسه وهو الدين ،
 وكانوا يؤثرونه على أمور دنياهم وان افضت الى هلاكهم وحدهم
 دون الكافة . فهذا عثمان لما حصر في الدار جاءه الحسن والحسين
 وعبد الله بن عمر وابن جعفر وأمثالهم يريدون المداومة عنه ، فابي
 ومنع من سل السيوف بين المسلمين غافة الفرقة وحفظاً للآفة
 التي بها حفظ الكلمة ، ولو أدى الى هلاكه . وهذا علي أشار عليه
 المنيرة لأول ولايته باستبقاء الزبير ومعاوية وطلحة على أعمالهم
 حتى يجمع الناس على بيعته ، وتبقى الكلمة ، وله بعد ذلك ما
 شاء من أمره ، وكان ذلك من سياسة الملك فأبى فراراً من العشر
 الذي ينافيه الإسلام . وغدا عليه المنيرة من النداء فقال : لقد
 أشرت عليك بالأمس بما أشرت ثم عنت الى نظري فعلت أنه
 ليس من الحق والنصيحة ، وأن الحق فيما رأيته أنت ، فقال علي :
 لا والله ، بل أعلم أنك نصحتني بالأمس وغششتني اليوم . ولكن

منعني مما أشرت به ذائدُ الحق . وهكذا كانت أحوالهم في إصلاح دينهم بفسادِ دنياهم ونحن :

نُزِعَ دُنْيَانَا بِتَمَزِيقِ دِينِنَا فَلَا دِينُنَا يَبْقَى وَلَا مَا نُزِعُ

فقد رأيت كيف صار الأمرُ إلى الملكِ وبقيت معاني الخلافةِ من تحريمي الدينِ ومذاهبه والجرى على منهاجِ الحقِّ ، ولم يظهر التغيرُ إلا في الوازع الذي كان ديناً ثم انقلبَ عصبيةً وسيفاً . وهكذا كان الأمرُ لعهدةِ معاويةَ وروانَ وابنه عبد الملك ، والصدور الأولى من خلفاء بني العباسِ إلى الرشيدِ وبعضِ ولده . ثم ذهبت معاني الخلافةِ ولم يبقَ إلا اسمُها ، وصار الأمرُ مُلكاً بحتاً ، وجرت طبيعةُ التغلبِ إلى غايتها ، واستعملت في أغراضها من القهرِ والتغلبِ في الشهواتِ والملاذِّ . وهكذا كان الأمرُ لوليدِ عبد الملك ، ولن جاء بعد الرشيدِ من بني العباسِ ، واسمُ الخلافةِ باقياً فيهم لبقاء عصبيةِ العربِ . والخلافةُ والملكُ في الطورينِ مُلتبسٌ بعضُها ببعضٍ . ثم ذهبَ رسمُ الخلافةِ وأثرُها بنهابِ عصبيةِ العربِ وفناء جيلهم وتلاشي أحوالهم ، وبقي الأمرُ مُلكاً بحتاً كما كان الشأنُ في ملوكِ العجمِ بالشرقِ ، يدينون بطاعةِ الخليفةِ تبرئاً ، والملكُ يجمعُ ألقابه ومناحيه لهم ، وليس للخليفةِ منه شيءٌ . وكذلك فعلَ ملوكُ زناتةَ بالمغربِ مثلُ صنهاجةَ مع العبيديين ، ومراوةَ وبني يفرنَ أيضاً مع خلفاء بني أميةَ بالأندلسِ ، والعبيديينَ بالقيروانِ . فقد تبينَ أنَّ الخلافةَ قد وُجِدت بدونِ الملكِ أولاً ، ثم التبست معانيها

واختلطت ، ثم انفرد الملك ، حيث افترقت عصبته من عصبته
لخلافة . والله مقيد الليل والنهار ، وهو الواحد القهار .

الفصل التاسع والعشرون

في معنى البيعة

اعلم أن البيعة^(١) هي العهد على الطاعة ؛ كأن البائع يعاهد
أميره على أنه يسلم له النظر في أمر نفسه وأمر المسلمين ، لا
يُنازعه في شيء من ذلك ، ويُطيعه فيما يكلفه به من الأمر على
المنشط والمكروه^(٢) . وكانوا إذا بايعوا الأمير وعقدوا عهده جعلوا
أيديهم في يده تأكيداً للعهد ؛ فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري ؛
فسمي بيعة ؛ مصدر باع ؛ وصارت البيعة مصافحة بالأيدي . هذا
مدلولها في عرف اللغة ومهود الشرع ؛ وهو المراد في الحديث في
بيعة النبي ﷺ ليلة العبة وعند الشجرة ، وحيثما ورد هذا اللفظ ،
ومنه بيعة الخلفاء . ومنه أيمان البيعة . كان الخلفاء يستخلفون على
العهد ويستوعبون الأيمان كلها لذلك ، فسمي هذا الاستيعاب أيمان
البيعة ؛ وكان الاكراه فيها أكثر وأغلب . ولهذا لما أفتى مالك
رضي الله عنه بسقوط يمين الإكراه أنكرها الولاة عليه ،

(١) البيعة بفتح الموحدة ، أما بكسرهما على وزن شعبة يسكون الياء فيها فهي معبد النصراري

أهـ .

(٢) المنشط : ما ينشط له الإنسان ويحب ، والمكروه : ما يكرهه .

ورأوها قادمةً في أيمانِ البيعةِ ، ووقعَ ما وقعَ من محنةِ الإمامِ رضي الله عنه .

وأما البيعةُ المشهورةُ لهذا العهدِ فهي تحيةُ الملوكِ الكسرويةِ من تقبيلِ الأرضِ أو اليدِ أو الرجلِ أو الذيلِ ، أطلقَ عليها اسمُ البيعةِ التي هي العهدُ على الطاعةِ مجازاً لما كان هذا الخضوعُ في التحيةِ ، والترامُ الآدابِ ، من لوازمِ الطاعةِ وقوابها ، وغلبَ فيه حتى صارت حقيقةً عرفيةً واستغني بها عن مصافحةِ أيدي الناسِ التي هي الحقيقةُ في الأصلِ ، لما في المصافحةِ لكلِّ أحدٍ من التزليلِ والابتذالِ المنافيينِ للرئاسةِ ، وصونِ المنصبِ الملوكيِّ ؛ إلا في الأهلِ ممن يقصدُ التواضعَ من الملوكِ ، فيأخذُ به نفسه مع خواصه ومشاهيرِ أهلِ الدينِ من رعيتهِ . فافهم معنى البيعةِ في العرفِ ؛ فانه أكيدٌ على الإنسانِ معرفتهُ لما يلزمه من حقِّ سلطانه وإمامه ، ولا تكون أفعاله عبثاً وبجاً ، واعتبر ذلك من أفعالك مع الملوكِ . والله القويُّ العزيزُ

الفصل الثالثون

في ولاية العهد

اعلمَ أنا قدمنا الكلامَ في الإمامةِ ومشروعيتها لما فيها من المصلحةِ ، وأنَّ حقيقتها النظرُ في مصالحِ الأمةِ لدينهم ودنياهم ؛ فهو وليهم والأمينُ عليهم ينظرُ لهم ذلك في حياته ، ويتبعُ ذلك

أن ينظر لهم بعد مماتِهِ ، ويُقِمَ لهم من يتولَّى أمورَهُم كما كان هو يتولاها ، وَيَقْبُولَ بنظرِهِم في ذلك كما وثقوا به فيما قبل . وقد عُرِفَ ذلك من الشرع بإجماع الأمة على جوازِهِ وانعقادِهِ إذ وقع بعهد أبي بكر رضي الله عنه لعمَرٍ بمحضَرٍ من الصحابة وأجازوه وأوجبوا على أنفسهم به طاعة عمر رضي الله عنه وعنهم .

وكذلك عهد عمر في الشورى الى الستة : بقية الشورى ، وجعل لهم أن يختاروا للمسلمين قفوضَ بعضهم إلى بعض ، حتى أفضى ذلك الى عبد الرحمن بن عوف ، فاجتهد وناظر المسلمين فوجدَهُم مُتَّفِقِينَ على عثمان وعلى عليٍّ ، فَأَثَرُ عثمان بالبيعة على ذلك لمواضعِهِ إِيَّاهُ على لزوم الاقتداء بالشيخين في كل ما يمتُّ دون اجتهادِهِ ، فانقضى أمرُ عثمان لذلك وأوجبوا طاعته . والملا من الصحابة حاضرون للأولى والثانية ، ولم ينكرهُ أحدٌ منهم . فدلَّ على أنَّهم مُتَّفِقُونَ على صحَّةِ هذا العهد عارفون بمشروعِيهِ ، والاجماعُ حُجَّةٌ كما عُرِفَ . ولا يُتَمُّ الإمامُ في هذا الأمر وان عهدَ الى أبيهِ أو ابنِهِ لأنَّهُ مأمونٌ على النظر لهم في حياته ، فأولى أن لا يحتملَ فيها تبعه بعد مماتِهِ ، خلافاً لمن قال باتهامِهِ في الولد والوالدِ ، او لمن خصَّصَ الهمةَ بالولدِ دون الوالدِ ، فإنه بعيدٌ عن الظنَّةِ في ذلك ككلِّهِ ، لاسيما إذا كانت هناك داعيةٌ تدعو إليه . من إيثارِ مصلحةٍ أو توقُّعِ مفسدةٍ فتنتفي الظنَّةُ عند ذلك رأساً ، كما وقع في عهد معاوية لابنهِ يزيد ، وان كان فعلُ معاوية مع وفاق الناس له حجةً في الباب . والذي دعا معاوية لإيثارِ ابنهِ يزيدَ بالعهد دون

من سواه إنما هو مراعاة المصلحة في اجتماع الناس ، وإتفاق أهوائهم بإتفاق أهل الحلة والعقد عليه حينئذ من بني أمية ؛ إذ بنو أمية يومئذ لا يرضون سواهم ، وهم عصاة قُرَيش وأهل الملة أجمع ، وأهل التلب منهم . فآثره بذلك دون غيره ممن يظن أنه أولى بها ، وعدل عن الفاضل الى المفضل حرصاً على الإتفاق واجتماع الأهواء الذي شأنه أهم عند الشارع ؛ وإن كان لا يظن بمعاوية غير هذا فعدالتُه وصُحبتُه مائعة من سوى ذلك .

وحضور أكابر الصحابة لذلك وسكوئهم عنه دليل على انتفاء الريب فيه ؛ فليسوا بمن يأخذهم في الحق هواة ، وليس معاوية بمن تأخذه العزة في قبول الحق ؛ فأنهم كلهم أجل من ذلك ، وعدالتهم مائعة منه . وفراؤ عبد الله بن عمر من ذلك إنما هو محمول على تورعه من الدخول في شيء من الأمور مباحاً كان أو محظوراً ، كما هو معروف عنه . ولم يبق في المخالفة لهذا العهد الذي اتفق عليه الجمهور إلا ابن الزبير ، وتدور المخالف معروف . ثم إنه وقع مثل ذلك من بعد معاوية من الخلفاء الذين كانوا يتحرون الحق ويعملون به مثل عبد الملك وسليمان من بني أمية ، والسفاح والمنصور والمهدي والرشيد من بني العباس ، وأمثالهم بمن عرفت عدالتهم وحسن رأيهم للسلمين ، والنظر لهم ؛ ولا يعاب عليهم إيراد أبنائهم وإخوانهم ، وخروجهم عن سنن الخلفاء الأربعة في ذلك ؛ فشأنهم غير شأن أولئك الخلفاء ، فأنهم كانوا على حين لم تحدث طبيعة الملك ، وكان الوازع دينياً ، فعند كل أحد وازع

من نفسه ، فهدوا إلى من يرتضيه الدين فقط وآثروه على غيره ،
وكلوا كل من يسمو إلى ذلك إلى وإزيه . وأما من بعدهم من
لدن معاوية فكانت العصية قد أشرفت على غايتها من الملك ،
والوازع الديني قد ضعف واحتيج إلى الوازع السلطاني والمصابي .
فلو عهد إلى غير من ترتضيه العصية لردت^(١) ذلك العهد وانتقض
أمره سريعاً وصارت الجماعة إلى الفرقة والاختلاف .

سأل رجل علياً رضي الله عنه : ما بال المسلمين اختلفوا عليك ،
ولم يختلفوا على أبي بكر وعمر ، فقال : لأن أبا بكر وعمر كانا
والدين على مثلي وأنا اليوم والى على مثلك ، يشير إلى وازع
الدين . أفلا ترى إلى المأمون لما عهد إلى علي بن موسى بن جعفر
الصادق وسماه الرضا كيف انكرت العباسية ذلك ، ونقضوا
بميته وبايعوا لعنه إبراهيم بن المهدي ، وظهر من المرجح والخلاف
وانقطاع السبل وتمدد الثوار والحوارج ما كاد أن يسطلم الأمر
حتى بادى المأمون من خراسان إلى بغداد ورده أمرهم لمأهدين ، فلا
بد من اعتبار ذلك في العهد ، فالمصور تختلف باختلاف ما يحدث
فيها من الأمور والقبائل والعصيات ، وتختلف باختلاف المصالح
ولكل واحد منها حكم يخصه ، لطفاً من الله بعباده .

وأما أن يكون القصد بالعهد حفظ التراث على الأبناء فليس
من المقاصد الدينية ، إذ هو أمر من الله يخص به من يشاء من

(١) هكذا في الأصل . ولا يبعد أن تكون التاء زائدة .

عباده ، ينبغي أن تُحَسَّنَ فِيهِ النِّيَّةُ ما أمكنَ خوفاً من العَبَثِ
بِالْمَنَاصِبِ الدِّينِيَّةِ . وَالْمَلِكُ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ .

وعرضَ هنا أمورٌ تدعو الضرورةَ إلى بيانِ الحقِّ فيها :
فَالْأَوَّلُ منها ما حدثَ في يزيدَ من الفسوقِ أيامَ خلافتِهِ . فَإِنَّكَ
أَنْ تَظُنَّ بِمَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ عَلِمَ ذَلِكَ مِنْ يَزِيدَ ؛ فَإِنَّهُ أَعْدَلَ
مِنْ ذَلِكَ وَأَفْضَلُ ؛ بَلْ كَانَ يَعْتَلِلُ أَيَّامَ حَيَاتِهِ فِي سَمَاعِ الْغِنَاءِ وَبَيْنَاهُمْ
عَنْهُ ، وَهُوَ أَقْلُ مِنْ ذَلِكَ ، وَكَانَتْ مَذَاهِبُهُمْ فِيهِ مُخْتَلِفَةً . وَلَا
حَدَّثَ فِي يَزِيدَ مَا حَدَّثَ مِنَ الْفُسُوقِ اخْتَلَفَ الصَّاحِبَةُ حَيْثُ نَذِرَ فِي
شَأْنِهِ . فَتَنَهُمْ مَنْ رَأَى الْخُرُوجَ عَلَيْهِ وَنَقَضَ بَيْعَتَهُ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ،
كَما فَسَلَ الْحُسَيْنُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَمَنْ أَتْبَعَهُمَا
فِي ذَلِكَ ؛ وَمِنْهُمْ مَنْ أَبَاهُ لِمَا فِيهِ مِنْ إِثَارَةِ الْفِتْنَةِ وَكَثُرَ الْقَتْلُ مَعَ
الْمَجْزُوعِ عَنِ الْوَفَاءِ بِهِ ؛ لِأَنَّ شَوْكَةَ يَزِيدَ يَوْمئِذٍ هِيَ عِصَابَةُ بَنِي أُمَيَّةَ
وَجُمْهُورِ أَهْلِ الْحِلَّةِ وَالْقَدِيدِ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَتَسْتَجِبُ عَصِيَّةُ مُضَرٍّ
أَجْمَعٍ ، وَهِيَ أَعْظَمُ مِنْ كُلِّ شَوْكَةٍ ، وَلَا تَطَاقُ مَقَاوِمُهُمْ ؛ فَأَقْصَرُوا
عَنْ يَزِيدَ بِسَبَبِ ذَلِكَ ، وَأَقَامُوا عَلَى الدُّعَاءِ بِهَدَايَتِهِ وَالرَّاحَةِ مِنْهُ ؛
وَهَذَا كَانَ شَأْنُ جُمْهُورِ الْمُسْلِمِينَ . وَالْكَلُّ مُجْتَهِدُونَ وَلَا يَنْكُرُ عَلَى
أَحَدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ ، فَقَاصِدُهُمْ فِي الْبِرِّ وَتَحْرِيزِ الْحَقِّ مَعْرُوفَةٌ
وَقَفْنَا اللَّهُ لِلْإِقْتِدَاءِ بِهِمْ .

وَالْأَمْرُ الثَّانِي هُوَ شَأْنُ الْعَهْدِ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ وَمَا تَدْعِيهِ الشَّيْخَةُ
مِنْ وَصِيَّتِهِ لِمَنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَهُوَ أَمْرٌ لَمْ يَصُحَّ وَلَا نَقَلَهُ أَحَدٌ
مِنْ أَئِمَّةِ النُّقُلِ . وَالَّذِي وَقَعَ فِي الصَّحِيحِ مِنْ طَلَبِ الدُّوَاةِ وَالْقِرْمَاسِ

لِيَكْتُبَ الْوَصِيَّةَ وَأَنْ تُعَمَّرَ مَنَعَ مِنْ ذَلِكَ فَكَلِيلٌ وَاضِحٌ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَقَعْ ، وَكَذَا قَوْلُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ طُيِّنَ وَوُسِّلَ فِي الْعَهْدِ فَقَالَ : إِنْ أَعَهَدَ فَقَدْ عَهَدَ مِنْهُ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ ، وَإِنْ أَتْرَكَ فَقَدْ تَرَكَ مِنْهُ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَعْهَدْ . وَكَذَلِكَ قَوْلُ عَلِيِّ بْنِ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حِينَ دَعَاهُ لِلدُّخُولِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَسْأَلَانِهِ عَنْ شَأْنِهِمَا فِي الْعَهْدِ ، فَأَبَى عَلِيٌّ مِنْ ذَلِكَ وَقَالَ : إِنَّهُ إِنْ مُنِعْنَا مِنْهَا فَلَا نَطْمَعُ فِيهَا آخِرَ الدَّهْرِ ؛ وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ عَلِيًّا عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَوْصَ وَلَا عَهْدَ إِلَى أَحَدٍ . وَشَبَهَةُ الْإِمَامِيَّةِ فِي ذَلِكَ إِنَّمَا هِيَ كَوْنُ الْإِمَامِيَّةِ مِنْ أَرْكَانِ الدِّينِ كَمَا يُزْعَمُونَ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ ؛ وَإِنَّمَا هِيَ مِنَ الْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ الْمَفُوضَةِ إِلَى نَظَرِ الْخُلُقِ . وَلَوْ كَانَتْ مِنْ أَرْكَانِ الدِّينِ لَكَانَ شَأْنُهَا شَأْنَ الصَّلَاةِ ، وَلَكِنْ يَسْتَخْلِفُ فِيهَا كَمَا اسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ فِي الصَّلَاةِ ، وَلَكِنْ يَشْتَهَرُ كَمَا اشتهَرَ أَمْرُ الصَّلَاةِ .

وَاحْتِجَاجُ الصَّحَابَةِ عَلَى خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ بِقِيَاسِهَا عَلَى الصَّلَاةِ فِي قَوْلِهِمْ ارْتِضَاءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَدَيْنَا أَفَلَا نَرْضَاهُ لَدُنْيَانَا ، دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْوَصِيَّةَ لَمْ تَقَعْ . وَيَدُلُّ ذَلِكَ أَيْضاً عَلَى أَنَّ أَمْرَ الْإِمَامَةِ وَالْعَهْدَ بَهَا لَمْ يَكُنْ مَهْماً كَمَا هُوَ الْيَوْمَ ، وَشَأْنُ الْمَصِيبَةِ الْمُرَاعَاةُ فِي الْاجْتِمَاعِ وَالْإِقْتِرَاقِ فِي مَجَارِي الْعَادَةِ لَمْ يَكُنْ يَوْمئِذٍ بِذَلِكَ الْأَعْتَابِ ؛ لِأَنَّ أَمْرَ الدِّينِ وَالْإِسْلَامِ كَانَ كُلُّهُ بِخَوَارِقِ الْعَادَةِ مِنْ تَأْلِيفِ الْقُلُوبِ عَلَيْهِ ، وَاسْتِثْنَاءِ النَّاسِ دُونَهُ ، وَذَلِكَ مِنْ أَجْلِ الْأَحْوَالِ الَّتِي كَانُوا يَشَاهِدُونَهَا فِي حُضُورِ الْمَلَائِكَةِ لِنَصْرِهِمْ ، وَتَرَدُّدِ خَيْرِ السَّمَاءِ بَيْنَهُمْ ، وَتَجَدُّدِ خُطَابِ اللَّهِ فِي كُلِّ حَادِثَةٍ تُتْلَى عَلَيْهِمْ . فَلَمْ يُحْتَجْ إِلَى مُرَاعَاةِ

المصيبة لما شمل الناس من صبغة الانقياد والاذعان ، وما يستفزه من نتائج المعجزات الخارقة والأحوال الإلهية الواقعة ، والملائكة المترددة التي وجوا منها ، وذهشوا من نتائجها . فكان أمر الخلافة والملك والعهد والمصيبة ، وسائر هذه الأنواع مُندرجاً في ذلك القبيل ، كما وقع . فلما انحصر ذلك المدد بذهاب تلك المعجزات ، ثم بقاء القرون الذين شاهدوها ، فاستحالت تلك الصبغة قليلاً قليلاً وذهبت الخوارق وصار الحكم العادة كما كان . فاعتبر أمر المصيبة وعجاري العوائد فيما ينشأ عنها من المصالح والمفاسد ، وأصبح الملك والخلافة والعهد بهماهما من المهمات الأكيدة كما زعموا ، ولم يكن ذلك من قبل .

فانظر كيف كانت الخلافة لعهد النبي ﷺ غير مهمة ، فلم يعد فيها . ثم تدرجت الأهمية زمان الخلافة بعض الشيء بما دعت الضرورة إليه في الحماية والجهاد وشأن الردة والفتوحات ، فكانوا بالخيار في الفعل والترك كما ذكرنا عن عمر رضي الله عنه . ثم سارت اليوم من أهم الأمور للأئمة على الحماية ، والقيام بالمصالح ، فاعتبرت فيها المصيبة التي هي سرُّ الوازع عن الفرقة والتخاذل ، ومنشأ الاجتماع والتوافق ، الكفيل بمقاصد الشريعة وأحكامها .

والأمر الثالث شأن الحروب الواقعة في الإسلام بين الصحابة والتابعين . فاعلم أن اختلافهم إنما يقع في الأمور الدينية وينشأ عن الاجتهاد في الأدلة الصحيحة والمدارك المعتبرة ، والمجتهدون إذا اختلفوا : فإن قلنا إن الحق في المسائل الاجتهادية واحد من

الطرفين ، ومن لم يصادفه فهو مخطئ ؛ فإنَّ جهته لا تتمينُ بإجماع ، فيبقى الكلُّ على احتمالِ الإصابة ، ولا يتعينُ المخطئُ منها ، والتأثيمُ مدفوعٌ عن الكلِّ إجماعاً ؛ وإن قلنا إنَّ الكلَّ على حقٍّ وإنَّ كلَّ مجتهدٍ مصيبٌ ، فأحرى بنفي الخطأ والتأثيم . وغايةُ الخلافِ الذي بين الصحابة والتابعين أنه خلافُ اجتهاديٍّ في مسائل دينية ظنية . وهذا حكمه .

والذي وقع من ذلك في الإسلام إنما هو واقعةُ عليٍّ مع معاويةَ ومع الزبيرِ وعائشةَ وطلحةَ ، وواقعةُ الحسينِ مع يزيدَ ، وواقعةُ ابنِ الزبيرِ مع عبدِ الملك :

فأما واقعةُ عليٍّ فإنَّ الناسَ كانوا عند مقتلِ عُثمانَ مفترقينَ في الأمصار ، فلم يشهدوا بيعَةَ عليٍّ . والذين شهدوا فنهزم من يابِع ومنهم من توقَّفَ حتى يجتمعَ الناسُ ويتفقوا على إمامِ كسعدٍ وسعيدٍ ، وابنِ عمرَ ، وأسامةَ بنِ زيدٍ ، والمغيرةَ بنِ شعبةَ ، وعبدِ الله ابنِ سلامٍ ، وقدامةَ بنِ مظلومٍ ، وأبي سعيدٍ الجُدريِّ ، وكنبِ بنِ عُجرةَ ، وكنبِ بنِ مالكٍ ، والنُّعمانَ بنَ بشيرٍ ، وحسانَ بنَ ثابتٍ ، ومسلمةَ بنِ مخلدٍ ، وفُضالةَ بنِ عُبيدٍ وأمثالهم من أكابر الصحابة . والذين كانوا في الأمصارِ عدلوا عن بيعته أيضاً إلى الطلبِ بدمِ عُثمانَ وتركوا الأمرَ فوضى ، حتى يكونُ شورى بين المسلمين لمن يؤثرونه . وظنوا ببسليِّ هَوادةَ في السكوتِ عن نصَرِ عُثمانَ من قاتليه ، لا في المبالاةِ عليه ، فحاشَ لله من ذلك . ولقد كان معاويةُ إذا صرَّحَ بلامتهُ إنما يوجِّهها عليه في سكوته فقط . ثم اختلفوا

بعد ذلك ، فرأى عليُّ أنَّ بيعته قد انعقدت ، ولزمت من تأخر عنها ، باجتماع من اجتمع عليها بالمدينة : دار النجدة عليه السلام وموطن الصحابة ، وأرجأ الأمر في المطالبة بدم عثمان إلى اجتماع الناس واتفاق الكلمة ، فيتمكن حينئذ من ذلك . ورأى الآخرون أنَّ بيعته لم تنعقد لافتراق الصحابة أهل الحضر والمدينة بالآفاق ، ولم يحضر إلا قليل ولا تكون البيعة إلا باتفاق أهل الحضر والمدينة ، ولا تلزم بعقد من تولاه من غيرهم أو من القليل منهم ، وأنَّ المسلمين حينئذ فوضى ، فطالبون أولاً بدم عثمان ثم يجتمعون على إمام . وذهب إلى هذا معاوية وعمر بن العاص وأُمُّ المؤمنين عائشة والزبير وابنه عبدالله ، وطلحة وابنه محمد ، وسعد وسعيد ، والنعمان بن بشير ومعاوية بن خديج ، ومن كان على رأيهم من الصحابة الذين تحلفوا عن بيعه عليٍّ بالمدينة كما ذكرنا . إلا أنَّ أهل العصر الثاني من بعدهم اتفقوا على انقياد بيعه عليٍّ ولزومها للمسلمين أجمعين ، وتصويب رأيهم فيما ذهب إليه ، وتعين الخطأ من جهة معاوية ومن كان على رأيه ، وخصوصاً طلحة والزبير لانتقاضهما على عليٍّ بعد البيعة له فيما نُقل ، مع دفع التأييد عن كل من الفريقين ، كالشأن في المجتهدين . وصار ذلك إجماعاً من أهل العصر الثاني على أحد قولَي أهل العصر الأول ، كما هو معروف . ولقد سئل عليٌّ رضي الله عنه عن قتل أبي بكر وصين ، فقال : « والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَمُوتُ أَحَدٌ مِنْ هَؤُلَاءِ وَقَلْبُهُ نَفْيًا إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ » . يشير إلى الفريقين ؛ نقله الطبري وغيره . فلا يقمن عندك ذنبٌ في

عدالة أحد منهم ولا قدح في شيء من ذلك ، فهم من علت ، وأقوالهم وأفعالهم إنما هي عن المستندات ، وعدالتهم مفروغ منها عند أهل السنة ، إلا قولاً للسترلة فيمن قاتل علياً لم يلتفت إليه أحد من أهل الحق ولا عرج عليه .

وإذا نظرت بعين الإنصاف عنوت الناس أجمعين في شأن الاختلاف في عثمان ، واختلاف الصحابة من بعد ، وعلت أنها كانت فتنة ابتلى الله بها الأمة ، بينما المسلمون قد أذهب الله عدوهم وملكتهم أرضهم وديارهم ، ووزلوا الأمصار على حدودهم بالبصرة والكوفة والشام ومصر . وكان أكثر العرب الذين رزوا هذه الأمصار جفاة لم يستكثروا من صعبة النبي ﷺ ، ولا هذبتهم سيرته وآدابه ولا ارتاضوا بحلقه ، مع ما كان فيهم من الجاهلية من الجفاء والمصيبة والتفاخر والبعد عن سكية الايمان . وإذا بهم عند استئصال الدولة قد أصبحوا في ملكة المهاجرين والأنصار من قريش وكنانة وثقيف وهذيل وأهل الحجاز ويثرب السابقين الأولين إلى الايمان ، فاستكفوا من ذلك وغصوا به ، لما يرون لأنفسهم من التقمير بأنسابهم وكثرةهم ، ومصادمة فارس والروم مثل قبائل بكر بن وائل وعبد القيس بن ربيعة وقبائل كندة والأزد من اليمن وقيم ، وقيس من مضر . فصاروا إلى الفض من قريش والأنفة عليهم ، والتمريض^(١) في طاعتهم ، والتعلل في ذلك بالتظلم منهم والاستعداد عليهم ، والظن فيهم بالعجز عن

(١) التمريض هنا: بمعنى التوهين والإضعاف.

السوية ، والعدل في السِّم عن التسوية ، وفشت المقالة بذلك ،
وانتهت الى المدينة ، وهم من علت . فأعظموه وأبلنوه عثمان ،
فبعث الى الأمصار من يكشف له الخبر . بعث ابن عمر ومحمد بن
مسلمة وأسامة بن زيد وأمثلهم فلم يشكروا على الأبراء شيئاً ولا
رأوا عليهم طمناً ، وأدوا ذلك كما علموه . فلم ينقطع الطعن من أهل
الأمصار . وما زالت الشناعات تنمو . ورُمي الوليد بن عُقبة وهو
على الكوفة بشرب الخمر ، وشهد عليه جماعة منهم وحده عثمان
وعزله . ثم جاء الى المدينة من أهل الأمصار يسألون عزل العُمالي ،
وشكوا الى عائشة وعلي والزبير وطلحة ، وعزل لهم عثمان بعض
العُمالي . فلم تنقطع بذلك ألسنتهم ، بل وفد سميد بن العاص وهو
على الكوفة ، فلما رجع اعترضوه بالطريق وردّوه معزولاً . ثم انتقل
الخلاف بين عثمان ومن معه من الصحابة بالمدينة ونمّوا عليه
امتناعه عن العزل ، فأبى إلا أن يكون على جُرْحَةٍ^(١) . ثم نقلوا
النكير الى غير ذلك من أفعاليه وهو متمسك بالاجتهاد ، وهم
أيضاً كذلك . ثم تجمّع قوم من القوّغاء و جاؤوا الى المدينة يُظهرون
طلب النصّة من عثمان وهم يُضربون خلاف ذلك من قتله . وفيهم
من البصرة والكوفة ومصر . وقام معهم في ذلك علي وعائشة
والزبير وطلحة وغيرهم ، يحاولون تسكين الأمور ورجوع عثمان
الى رأيهم . وعزل لهم عامل مصر فانصرفوا قليلاً . ثم رجّعوا
وقد لبسوا بكتاب مدلس يزعمون أنّهم لقوه في يد حامله الى

(١) ما تجرح به شهادة خصمك أو حجته .

عامل مصرَ بأن يَقتُلَهُمْ، وحَلَفَ عِثَانُ على ذلك ؛ فقالوا : مَكِنَّا من مروانَ فَإِنَّهُ كَاتِبُكَ، فحلف مروانُ ؛ فقالَ عِثَانُ ليسَ في الحكمِ أَكْثَرُ من هذا . فَحاصِرُوهُ بِدَارِهِ ثُمَّ يَبْتَوُهُ^(١) على حينِ غفلةٍ من الناسِ وقتلوه ، وأنْفَتَحَ بابُ الفِتْنَةِ .

فَلِكُلِّ من هؤلاءِ عُذْرٌ فيما وَقَعَ وَكُلُّهُمْ كانوا مُهْتَبِينَ بِأمرِ الدينِ ولا يُضَيِّعُونَ شَيْئاً من تَلَقَّاتِهِ . ثم نظروا بعدَ هذا الواقعِ واجتهدوا . واللهُ مطلعٌ على أحوالهم وعالمٌ بهم . ونحنُ لا نَظُنُّ بهم إلا خيراً لما شَهِدَتْ بِهِ أحوالُهم ، ومَقَالَاتُ الصادقِ فيهم .

مَقْتُلُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ

وَأَمَّا الْحُسَيْنُ فأنه لما ظَهَرَ فَسَقُ يُزِيدَ عِنْدَ الْكَافَةِ من أَهْلِ عصره ، بعثت شِيعَةُ أَهْلِ الْبَيْتِ بِالْكَوْفَةِ الْحُسَيْنِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ فَيَقُومُوا بِأَمْرِهِ . فَرَأَى الْحُسَيْنُ أَنَّ الْخُرُوجَ على يُزِيدَ مُتَمَيِّنٌ من أَجْلِ فَسَقِهِ لاسِيَا مَنْ لَهُ التُّدَّةُ على ذلك ، وظنّها من نفسه بِأَهْلِيَّتِهِ وَشَوْكِهِ . فَأَمَّا الْأَهْلِيَّةُ فَكَانَتْ كَمَا ظَنَّ وَزِيَادَةً . وَأَمَّا الشُّوْكَةُ فَفَلِطَ رَحِمَهُ اللهُ فِيهَا ؛ لِأَنَّ عَصِيَّةَ مُضَرَ كَانَتْ فِي قُرَيْشٍ وَعَصِيَّةَ قُرَيْشٍ فِي عَبْدِ مُنَافِرٍ ، وَعَصِيَّةَ عَبْدِ مُنَافِرٍ إِنَّمَا كَانَتْ فِي بَنِي أُمَيَّةَ ، تَعْرِفُ ذَلِكَ لَهُمْ قُرَيْشٌ وَسَائِرُ النَّاسِ ، ولا يَنْكُرُونَهُ

(١) بمعنى أوقعوا به ليلاً .

وإنما نسي ذلك أولَ الاسلام لما شغل الناس من الدهول بالخوارق، وأمر الوحي وتردّد الملائكة لنصرة المسلمين . فأغفلوا أمور عوائدهم وذهبت عصية الجاهلية ومنازعها ونسيت ، ولم يبق إلا العصية الطبيعية في الحماية والدفاع يُنتفع بها في إقامة الدين وجهاد المشركين ، والدين فيها مُحَكَّمٌ والعادة مَوزولة . حتى إذا انقطع أمر النبوة والخوارق الموهلة تراجع الحكمُ بفض الشيء للموائد ، فعادت العصية كما كانت ولن كانت ، وأصبحت مضرّةً أطوحَ لبني أمية من سواهم بما كان لهم من ذلك قبل .

فقد تبين لك غلطُ الحسين ، إلا أنه في أمر ذنبوي لا يضرة النطق فيه . وأما الحكم الشرعي فلم يغلط فيه لأنه منوط بظنه ، وكان ظنه المُدرة على ذلك . ولقد عدّله ابنُ العباس وابنُ الزبير وابنُ عمر وابنُ الحنفية أخوه وغيره في مسيره الى الكوفة ، وعلموا غلطه في ذلك ولم يرجع عما هو بسبيله لما أَرَادَهُ اللهُ .

وأما غيرُ الحسين من الصحابة الذين كانوا بالحجاز ومع يزيد بالشام والعراق ومن التابعين لهم ، قرأوا أن الخروج على يزيد وإن كان فاسقاً لا يجوز لما ينشأ عنه من الهرج والدماء فأقصرُوا عن ذلك ولم يتابعُوا الحسين ، ولا أنكروا عليه ، ولا أثموا ، لانه مجتهدٌ وهو أسوةُ المجتهدين .

ولا يذهبُ بك النطقُ أن تقول بتأثير هؤلاء بخلافه الحسين وقعودهم عن نصره ، فإنهم أكثرُ الصحابة وكانوا مع يزيد ولم يروا

(١) قوله لما : ما مصدريّة . فتكون (ما) وما بعدها في تأويل مصدر : شغل الناس .

الخروج عليه ، وكان الحسين يستشهد بهم وهو يقاتل بصكر بلاء على فضله وحقه ، ويقول : سلوا جابر بن عبد الله وأبا سعيد الخدري وأنس بن مالك ، وسهل بن سعيد ، وزيد بن أرقم وأمثالهم . ولم يُنكر عليهم قعودهم عن نصره ولا تعرض لذلك ، لعله أنه عن اجتهاد منهم كما كان قلة عن اجتهاد منه . وكذلك لا يذهب بك الغلط أن تقول بتصويب قتله لما كان من اجتهاد وإن كان هو على اجتهاد ، ويكون ذلك كما يحث الشافعي والمالك الحنفي على شرب النبيذ . واعلم أن الأمر ليس كذلك وقاتله لم يكن عن اجتهاد هؤلاء وإن كان خلافه عن اجتهادهم ؛ وإنما انفرد بقاتله يزيد وأصحابه . ولا تقولن إن يزيد وإن كان فاسقاً ولم يُجز هؤلاء الخروج عليه فأفأله عندهم صحيحة . واعلم أنه إنما ينفذ من أعمال الفاسق ما كان مشروعاً . وقاتل البغاة عندهم من شرطه أن يكون مع الإمام العادل ، وهو مفقود في مسألتنا ؛ فلا يجوز قتال الحسين مع يزيد ولا ليزيد ، بل هي من فئاته المؤكدة لنفسه ؛ والحسين فيها شهيدٌ مُثابٌ ، وهو على حق واجتهاد ، والصحابه الذين كانوا مع يزيد على حق أيضاً واجتهاد .

وقد غلط القاضي أبو بكر بن العربي المالك في هذا فقال في كتابه الذي سماه بالعواصم والقواصم ما معناه أن الحسين قتل بشرع جده ؛ وهو غلط حملته عليه القلة عن اشتراط الإمام العادل ؛ ومن أعدل من الحسين في زمانه في إمامته وعدالته في قتاله أهل الآراء ١٦

وأما ابن الزبير فإنه رأى في قيامه ما رآه الحسين وظن كما ظن؛ وغلطه في أمر الشوكة أعظم؛ لأن بني أسد لا يقاومون بني أمية في جاهلية ولا إسلام. والقول بتعين الخطأ في جهة مخالف كما كان في جهة معاوية مع علي لا سبيل إليه، لأن الإجماع هنالك قضى لنا به ولم نجد ههنا. وأما يزيد فعين خطؤه فسقه. وعبد الملك صاحب ابن الزبير أعظم الناس عدالةً، وناهيك بعداته احتجاج مالك بفعله وعدول ابن عباس وابن عمر إلى بيعته عن ابن الزبير وهم معه بالحجاز؛ مع أن الكثير^(١) من الصحابة كانوا يرون أن بيعه ابن الزبير لم تنعقد، لأنه لم يحضرها أهل العقيد وأخلت كبيعة مروان؛ وابن الزبير على خلاف ذلك؛ والكُل مجتهدون محمولون على الحق في الظاهر؛ وإن لم يتعين في جهة منها. والقتل الذي رُئِيَ به بعد تقرير ما قررناه يجيء على قواعد الفقه وقوانينه؛ مع أنه شهيد مثاب باعتبار قصده وتحريره الحق. هذا هو الذي ينبغي أن نُحمل عليه أفعال السلف من الصحابة والتابعين، فهم خيار الأمة، وإذا جعلناهم غرضة للقذح فمن الذي يختص بالعدالة، والنبِيُّ ﷺ يقول: «خير الناس قرني»^(٢)، ثم الذين يلونهم مرتين أو ثلاثاً ثم يفشو الكذب، فجعل الخيرة، وهي

(١) كذا في جميع الأصول، ومقتضى السياق: هذا إلى أن الكثير...

(٢) ورد في لسان العرب قول الأزهري: والذي يقع عندي، والله أعلم، أن القرن أهل كل مدة كان فيها، أو كان فيها طبقة من أهل العلم، قلت السنون أو كثرت، والدليل على هذا قول النبي ﷺ: «خيركم قرني»، يعني أصحابي، ثم الذين يلونهم، يعني التابعين، ثم الذين يلونهم، يعني الذين أخذوا عن التابعين، قال: وجائز أن يكون القرن لجملة الأمة، وهؤلاء قرون فيها.

العدالةُ مخصصةٌ بالقرنِ الأولِ والذي يليه . فَإِيَّاكَ أَنْ تَعُوْذَ نَفْسَكَ أَوْ لِسَانَكَ التَّمَرُّضَ لِأَحَدِهِمْ ، وَلَا تُشَوِّشَ قَلْبَكَ بِالرَّيْبِ فِي شَيْءٍ مِمَّا وَقَعَ مِنْهُمْ ؛ وَالتَّمَسَّ لَهُمْ مَذَاهِبَ الْحَقِّ وَطُرُقَهُ مَا اسْتَطَعْتَ فَهُمْ أَوْلَى النَّاسِ بِذَلِكَ ؛ وَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا عَنْ بَيِّنَةٍ ، وَمَا قَاتَلُوا أَوْ قَتَلُوا إِلَّا فِي سَبِيلِ جِهَادٍ أَوْ إظهارِ حَقٍّ ، وَاعْتِزَّزْ مَعَ ذَلِكَ أَنَّ اخْتِلَافَهُمْ رَحْمَةً لِمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ ، لِيَقْتَدِيَ كُلُّ وَاحِدٍ بِمَنْ يَخْتَارُهُ مِنْهُمْ ، وَيُجْمَلَهُ إِمَامُهُ وَهَادِيَهُ وَدَلِيلُهُ . فَافْهَمْ ذَلِكَ ؛ وَتَبَيَّنْ حِكْمَةَ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ وَأَكْوَانِهِ ، وَاعْلَمْ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَآلِيهِ الْمُلْجَأُ وَالْمَصِيرُ . وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

الفصل الحادي والثلاثون

في النظم العينية الخفية

لَمَّا تَبَيَّنَ أَنَّ حَقِيقَةَ الْخِلَافَةِ نِيَابَةٌ عَنْ صَاحِبِ الشَّرْعِ فِي حِفْظِ الدِّينِ وَسِيَاسَةِ الدُّنْيَا ، فَصَاحِبُ الشَّرْعِ مُتَصَرِّفٌ فِي الْأُمُورِ : أَمَّا فِي الدِّينِ فَبِمَقْتَضَى التَّكَالِيفِ الشَّرْعِيَّةِ الَّتِي هِيَ مَأْمُورٌ بِتَجْلِيلِهَا وَحَمَلِ النَّاسِ عَلَيْهَا ؛ وَأَمَّا سِيَاسَةُ الدُّنْيَا فَبِمَقْتَضَى رِعَايَتِهِ لِمَصَالِحِهِمْ فِي الْعُمُرَانِ الْبَشَرِيِّ . وَقَدْ قَدَّمْنَا أَنَّ هَذَا الْعُمُرَانَ ضَرُورِيٌّ لِلْبَشَرِ وَأَنَّ رِعَايَةَ مَصَالِحِهِ كَذَلِكَ ، لِثَلَا يَفْسُدَ إِنْ أَهْمَلْتُمْ ؛ وَقَدَّمْنَا أَنَّ أَلَمَّكَ وَسُطُوْتَهُ كَافٍ فِي حَصُولِ هَذِهِ الْمَصَالِحِ . نَعَمْ إِنَّمَا تَكُونُ أَكْمَلَ إِذَا

كانت بالأحكام الشرعية لأنه^(١) أعلم بهذه المصالح . فقد صار الملك يندرج تحت الخلافة إذا كان إسلامياً ويكون من تابعها . وقد ينفرد إذا كان في غير الأمة . وله على كل حال مراتب خادمة ووظائف تابعة تتمين خططاً وتتوزع على رجال الدولة ووظائف ، فيقوم كل واحد بوظيفته حسبما يُعينه الملك الذي تكون يده عالية عليهم ، فيتم بذلك أمره ، ويمسك قيامه بسلطانه . وأما المنصب الخلافي وإن كان الملك يندرج تحت هذا الاعتبار الذي ذكرناه فتصرفه الديني يختص بخطط وراتب لا تعرفه إلا الخلفاء الإسلاميين . فلنذكر الآن الخطط الدينية المختصة بالخلافة ، ونرجع إلى الخطط الملوكية السلطانية .

فأعلم أن الخطط الدينية الشرعية من الصلاة والفتيا والقضاء والجهاد والحسبة كلها مندرجة تحت الإمامة الكبرى التي هي الخلافة ، فكأنها الإمام الكبير والأصل الجامع ، وهذه كلها متفرعة عنها وداخلية فيها لعموم نظر الخلافة وتصرفها في سائر أحوال الأمة الدينية والدنيوية ، وتنفيذ أحكام المشرع فيها على العموم .

فأما (إمامة الصلاة) فهي أرفع هذه الخطط كلها وأرفع من الملك بخصوصه المنترج معها تحت الخلافة . ولقد يشهد لذلك

(١) الضمير، هنا، يعود على الشارع وهو الله تعالى . ولولم يذكر قبل . وكثيراً ما يعود الضمير على معلوم لا على المذكور في التراكيب العربية .

استدلال الصَّحَابَةِ فِي شَأْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِاسْتِخْلَافِهِ فِي
 الصَّلَاةِ عَلَى اسْتِخْلَافِهِ فِي السِّيَاسَةِ فِي قَوْلِهِمْ : اِرْتَضَاهُ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ لَدِينِنَا ، أَفَلَا رَضَاهُ لَدِينَانَا ؟ قُلُوبَنَا أَنَّ الصَّلَاةَ أَرْفَعُ مِنَ
 السِّيَاسَةِ لِمَا صَحَّ الْقِيَاسُ . وَإِذَا تَبَيَّنَ ذَلِكَ فَاعْلَمْ أَنَّ الْمَسَاجِدَ فِي
 الْمَدِينَةِ صِنْفَانِ : مَسَاجِدُ عَظِيمَةٍ كَثِيرَةٍ الْغَاثِيَةِ^(١) مُعَلَّةٌ لِلصَّلَاةِ
 الْمَشْهُودَةِ ، وَأُخْرَى دُونَهَا مَخْتَصَةٌ بِقَوْمٍ أَوْ عِلَّةٍ وَلَيْسَتْ لِلصَّلَاةِ
 الْعَامَّةِ . فَأَمَّا الْمَسَاجِدُ الْعَظِيمَةُ فَأَمْرُهَا رَاجِعٌ إِلَى الْخَلِيفَةِ أَوْ مَنْ
 يُقَرِّضُ إِلَيْهِ مِنْ سُلْطَانٍ أَوْ وَزِيرٍ أَوْ قَاضٍ ، فَيُنْصَبُ لَهَا الْإِمَامُ
 فِي الصَّلَاةِ الْحُسْنِ وَالْجَمْعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَالْحُسُوفَيْنِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ .
 وَتَمَيَّنْ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ مِنْ طَرِيقِ الْأَوَّلَى وَالِاسْتِحْسَانِ وَلَثَلَا يَفْتَاتُ^(٢)
 الرِّعَايَا عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنَ النَّظَرِ فِي الْمَصَالِحِ الْعَامَّةِ . وَقَدْ يَقُولُ
 بِالْوُجُوبِ فِي ذَلِكَ مَنْ يَقُولُ بِوُجُوبِ إِقَامَةِ الْجَمْعَةِ ، فَيَكُونُ نَصَبُ
 الْإِمَامِ لَهَا عَنْهُ وَاجِبًا . وَأَمَّا الْمَسَاجِدُ الْمَخْتَصَّةُ يَقُومُ أَوْ عِلَّةٌ فَأَمْرُهَا
 رَاجِعٌ إِلَى الْجِيرَانِ وَلَا تَحْتَاجُ إِلَى نَظَرِ خَلِيفَةٍ وَلَا سُلْطَانٍ . وَأَحْكَامُ
 هَذِهِ الْوَلَايَةِ وَشُرُوطُهَا وَالْمَوَلَّى فِيهَا مَعْرُوفَةٌ فِي كُتُبِ الْفَقْهِ
 وَمَبْسُوطَةٌ فِي كُتُبِ الْأَحْكَامِ السُّلْطَانِيَّةِ لِلْمَاوَرَدِيِّ وَغَيْرِهِ ، فَلَا
 نَظَرُ لِي بِذِكْرِهَا . وَلَقَدْ كَانَ الْخُلَفَاءُ الْأَوَّلُونَ لَا يُقْلِدُونَهَا لِنِيرِهِمْ مِنَ
 النَّاسِ . وَأَنْظُرْ مَنْ طَمِنَ مِنَ الْخُلَفَاءِ فِي الْمَسْجِدِ عِنْدَ الْأَذَانِ بِالصَّلَاةِ
 وَتَرَصَّدَهُمْ لَذَلِكَ فِي أَوْقَاتِهَا ، يَشْهَدُ لَكَ ذَلِكَ بِمِاشَرَتِهِمْ لَهَا وَأَنَّهُمْ

(١) الْغَاثِيَةُ : الَّذِينَ يَغْشَوْنَهَا .

(٢) يَفْتَاتُ عَلَيْهِ : يَخْلُفُهُ .

لم يكونوا يستخفون فيها . وكذا كان رجال الدولة الأموية من بعدهم استشاراً بها واستعظماً لرتبتها .

يُحكى عن عبد الملك أنه قال لحاجبه : قد جعلت لك حجابة باني إلا عن ثلاثة : صاحب العلم فإنه يفسد بالتأخير ؛ والأذن بالصلاة فإنه داع إلى الله ؛ والبريد فإن في تأخيره فساد القاصية . فلما جاءت طبيعة الملك وعوارضه من النظلة والترفع عن مساواة الناس في دينهم ودنياهم ، استأبوا في الصلاة ، فكانوا يستأثرون بها في الأحيان ، وفي الصلوات العامة كالعبدن والجمعة إشادة وتنوياً . فعل ذلك كثير من خلفاء بني العباس والمبشرين ، صدر دولتهم .

وأما « الفُتيا » فلخليفة ، تصفح أهل العلم والتدريس ، وردُّ الفُتيا إلى من هو أهل لها وإعائته على ذلك ، ومنع من ليس أهلاً لها وزجره ، لأنها من مصالح المسلمين في أديانهم ، فتجب عليه مراعاتها لئلا يتعرض لذلك من ليس له بأهل فيضِل الناس . وللمدرس الانتصاب لتعليم العلم وريته والجلوس لذلك في المساجد . فإن كانت من المساجد العظام ، التي للسلطان الولاية عليها أو النظر في أئمتها كما مر ، فلا بد من استئذنه في ذلك ؛ وإن كانت من مساجد العامة ، فلا يتوقف ذلك على إذن . على أنه ينبغي أن يكون لكل واحد من المفتين والمدرسين زاجر من نفسه يتمتع عن التصدي لما ليس له بأهل قيل^(١) به المستهدي ويضِل به

(١) يُبَلِّ بالشيء : يثب به ويعتز .

المسترشد. وفي الآخر : « أجروكم على الفيا أجروكم على جرائم جهنم ». ففلسطان فيهم لذلك من النظر ما توجبهُ المصلحة من إجازة أو رقة.

وأما القضاء فهو من الوظائف الداخلة تحت الخلاف لانه منصب الفصل بين الناس في الخصومات حسناً للتداعي وقطعاً للتنازع ؛ إلا أنه بالأحكام الشرعية المتلقاة من الكتاب والسنة ؛ فكان لذلك من وظائف الخلاف ومندرجاً في عمومها . وكان الخلفاء في صدر الإسلام يباشرونه بأنفسهم ولا يحصلون القضاء إلى من سواهم . وأول من دفعه الى غيره وفوضه فيه عمر رضي الله عنه فولى أبا الدرداء منه بالمدينة ، وولى شريحاً بالبصرة وولى أبا موسى الاشعري بالكوفة . وكتب له في ذلك الكتاب المشهور الذي تدور عليه أحكام القضاء وهي مستوفاة فيو .

يقول : « أما بعد ، فإن القضاء فريضة حكمة ، وسنة ميممة ، فافهم إذا أدي إليك ، فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له ، وأسر بين الناس في وجهك ومجلسك وعدلك حتى لا يطمع شريف في خيفك ، ولا يأس ضعيف من عدلك . البتة على من ادعى واليمين على من أنكر . والصلح جاز بين المسلمين إلا صلحاً أجل حراماً أو حرم حلالاً . ولا يملك قضاء قضيتة أسر ، فراجست اليوم فيه عقلك ، وهديت فيه لرشدك ؛ أن ترجع الى الحق ، فإن الحق قديم ، ومراجعة الحق خير من التادي في الباطل . الفهم الفهم فما تلجلج في صدرك مما ليس في كتاب ولا سنة . ثم اعرف الأمثال

والأشباه ؛ وقرر الأمور بنظرها . واجل من اتقى حقاً غائباً
أو بينة أمدأ ينتهي إليه ، فإن أحضر بيته أخذت له بحقه ، وإلا
استحلت القضية عليه ، فإن ذلك أنفى للشك وأجلى للمعى .
المسلمون عدولٌ بعضهم على بعض إلا مجلداً في حدٍ ، أو مجرباً عليه
شهادة زور ، أو ظليناً في نسب أو ولاد ، فإن الله سبحانه عفا عن
الأيان ، ودرأ بالبينات . وإياك والقلق والضجر والتأفف بالمحصور ؛
فإن أسيرت ألقى في موطن الحق يُعظم الله به الأجر ويُحسِنُ
به الذكر والسلام . انتهى كتابُ عمر .

وإنما كانوا يُقِلُّونَ القضاءَ لغيرهم وإن كان يما يَمَلُّونَ بهم ،
لقيامهم بالسياسة العامة وكثرة أشغالها ، من الجهاد والفتوحاتِ
وسد الثغور وحماية البيضة^(١) ، ولم يكن ذلك يما يقومُ به غيرُهم
لِعظمِ العناية . فاستَحَقُّوا القضاءَ في الواقاتِ بينَ الناسِ ، واستخطفوا
فيه من يقومُ به تخفيفاً على أنفسهم . وكانوا مع ذلك إنما يُقِلُّونَهُ
أهلَ عَصِيَّتِهِم بالنسبِ أو الولاء ولا يُقِلُّونه لمن بُعدَ عنهم في ذلك .
وأما أحكامُ هذا المنصبِ وشروطه فمروقةٌ في كتبِ الفقهاء
وخصوصاً كتبِ الأحكامِ السلطانية . إلا أن القاضي إنما كان له
في عصر الخلفاء الفصلُ بينَ المحصورِ فقط ؛ ثم دُفِعَ لهم بعد ذلك
أمورٌ أخرى على التدرِجِ بحسبِ اشتغالِ الخلفاء والملوكِ بالسياسةِ
الكبرى . واستمرَّ منصبُ القضاءِ آخرَ الأمرِ على أنه يجمعُ مع

(١) بمعنى حوزة كل شيء .

الفصل بين الخصوم: استيفاء بعض الحقوق العامة للمسلمين بالنظر في أموال^(١) المحجور عليهم من الجانيين واليتامى والمفلسين وأهل السقة، وفي وصايا المسلمين وأوقافهم وتوزيع الأيامي عند فقد الأولياء على رأي من رآه، والنظر في مصالح الطرقات والأئمة وتصفح الشهود والأمناء والنواب، واستيفاء العلم والخبرة فيهم بالمداولة والمخرج ليحصل له الوثوق بهم وصارت هذه كلها من تملقات وظيفته وقوامع ولايته.

وقد كان الخلفاء من قبل يحصلون للقاضي النظر في الظالم، وهي وظيفة ممتزجة، من سطوة السلطنة ونصفة القضاء. وتحتاج إلى علو يد وعظيم رتبة تقم الظالم من الخصمين، وترجر المتدي وكأنه يضي ما عجز القضاء أو غيرهم عن إمضائه. ويكون نظره في التينات والتقارير واعتماد الأمارات والقرائن، وتأخير الحكم إلى استجلاء الحق، وحمل الخصمين على الصلح، واستحلاف الشهود، وذلك أوسع من نظر القاضي.

وكان الخلفاء الأولون يباشرونها بأنفسهم إلى أيام المهدي من بني العباس، وربما كانوا يحملونها لقضائهم كما فعل عمر رضي الله عنه مع قاضيه أبي إدريس الخولاني، وكما فعل المأمون يحيى بن أكرم، والمعتصم لأحمد بن أبي ذؤاد. وربما كانوا يحصلون للقاضي قيادة الجهاد في عساكر الطوائف^(٢). وكان يحيى بن أكرم يخرج أيام

(١) كذا، وفي بعض النسخ: في أمور.

(٢) كذا في الأصول، ويظهر أن هذه الكلمة معرفة عن كلمة: الصوائف أي النزوي في

الْمَأْمُونِ بِالصَّائِقَةِ إِلَى أَرْضِ الرُّومِ ، وَكَذَا مَنْذُرُ بْنُ سَعِيدٍ قَاضِي
عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّاصِرِ مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ بِالْأَنْدَلُسِ . فَكَانَتْ قَوْلِيَّةُ هَذِهِ
الْوِظَانِ إِثْمًا تَكُونُ لِلخُلَفَاءِ أَوْ مَنْ يَحْمِلُونَ ذَلِكَ لَهُ مِنْ وَزِيرٍ مُقَوَّضٍ
أَوْ سُلْطَانٍ مُتَنَلِّبٍ .

وَكَانَ أَيْضًا النَّظَرُ فِي الْجَرَائِمِ وَإِقَامَةُ الْحُدُودِ فِي الدَّوْلَةِ الْعَبَّاسِيَّةِ
وَالْأُمَوِيَّةِ بِالْأَنْدَلُسِ ، وَالْمُبْدِيَيْنِ بِمِصْرَ وَالْمَغْرِبِ ، رَاجِعًا إِلَى
صَاحِبِ الشَّرْطَةِ ، وَهِيَ وَظِيفَةٌ أُخْرَى دِينِيَّةٌ كَانَتْ مِنَ الْوِظَانِ
الشَّرْعِيَّةِ فِي تِلْكَ الدَّوْلِ ، تَوْسَعُ النَّظَرُ فِيهَا عَنْ أَحْكَامِ الْقَضَاءِ
قَلِيلًا ، فَيَجْعَلُ التُّهْمَةَ فِي الْحُكْمِ جَمَالًا وَيَفْرِضُ الْعُقُوبَاتِ الزَّاجِرَةَ
قَبْلَ ثَبُوتِ الْجَرَائِمِ ، وَيُقِيمُ الْحُدُودَ الثَّابِتَةَ فِي عَالَمِهَا ، وَيَحْكُمُ
فِي الْقَوَدِ^(١) وَالْقِصَاصِ ، وَيَقِيمُ التَّمْزِيذَ وَالتَّأْدِيبَ فِي حَقِّ مَنْ
لَمْ يَنْتَهَ عَنِ الْجَرِيمَةِ .

ثُمَّ تُنَوِّسُ شَأْنُ هَاتَيْنِ الْوِظَانَتَيْنِ فِي الدَّوْلِ الَّتِي تُنَوِّسِي فِيهَا
أَمْرُ الْخِلَافَةِ ؛ فَصَارَ أَمْرُ الْمَظَالِمِ رَاجِعًا إِلَى السُّلْطَانِ ، كَانَ لَهُ تَقْوِيضُ
مِنْ الْخَلِيفَةِ أَوْ لَمْ يَكُنْ . وَانْقَسَمَتِ وَظِيفَةُ الشَّرْطَةِ قِسْمَيْنِ : مِنْهَا
وَظِيفَةُ التُّهْمَةِ عَلَى الْجَرَائِمِ ، وَإِقَامَةُ حُدُودِهَا ، وَمِبَاشَرَةُ الْقَطْعِ
وَالْقِصَاصِ حَيْثُ يَتَمَيَّنُ ؛ وَنُصِبَ لِذَلِكَ فِي هَذِهِ الدَّوْلِ حَاكِمٌ يَحْكُمُ
فِيهَا بِمَوْجِبِ السِّيَاسَةِ دُونَ مَرَاجِعَةِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ ، وَيُسَمَّى
تَادَةً بِاسْمِ الْوَالِي ، وَتَادَةً بِاسْمِ الشَّرْطَةِ . وَبَقِيَ قِسْمُ التَّعَاوِزِ وَإِقَامَةِ
الْحُدُودِ فِي الْجَرَائِمِ الثَّابِتَةِ شَرْعًا ، فَجُمِعَ ذَلِكَ لِلْقَاضِي مَعَ مَا

(١) قتل القاتل بدم القاتل ، وفعله قود بكسر العين .

تقدّم وصار ذلك من توابع وظيفته وولايته . واستقر الأمر لهذا العهد على ذلك . وخرجت هذه الوظيفة عن أهل عصبية الدولة . لأنّ الأمر لما كان خلافة دينية ، وهذه الحطة من مرايم الدين فكفوا لا يؤتون فيها إلّا من أهل عصبيتهم من العرب مواليهم بالخلف أو بالرق أو بالاصطناع ممن يوثق بكفايته أو غناؤه فيما يدفع إليه . ولما انقرض شأن الخلافة وطورها وصار الأمر كله ملكاً أو سلطاناً صارت هذه الحطة الدينية بعيدة عنه بعض الشيء ، لأنّها ليست من ألقاب الملك ولا مراسيه ، ثم خرج الأمر بجملة من العرب وصار الملك لسواهم من أمم الترك والبربر ، فازدادت هذه الحطة للخلافة بعداً عنهم يمتنعها وعصبيتها . وذلك أنّ العرب كانوا يرون أنّ الشريعة دينهم ، وأنّ النبي ﷺ منهم ، وأحكامه وشرائعه يخلطهم بين الأمم وطريقهم ، وغيرهم لا يرون ذلك ، إنّما يولونها جانباً من التعظيم لما دانوا بالملك فقط . فصاروا يقلّدونها من غير عصبيتهم ممن كان تأهل لها في تولد الخلفاء السالفين . وكان أولئك المتأهلون لما أخذهم ترف الدول منذُ مئتين من السنين قد نسوا عهد البداوة وخشوعتها ، والتبسوا بالمضاربة في عوائد ترفهم ودعوتهم ، وقلة المهاتمة عن أنفسهم ، وصارت هذه الحطة في الدول الملوكية من بعد الخلفاء مختصة بهذا الصنف من المستضعفين في أهل الأمصار ، وزل أهلها عن مراتب العز لفقد الأهلية بأنسابهم وما هم عليه من المضاربة ، فلحقهم من الاحتقار ما لحق الخسر المتعيسين في الترف والدعة ، البعداء عن عصبية

ألك الذين هم عيالٌ على الحامية، وصارَ اعتبارُهم في الدولة من أجل قيامها باللة وأخذها بأحكام الشرعة، لا أنهم الحاملون للأحكام المقتدون بها. ولم يكن إشارتهم في الدولة حينئذٍ إكراماً لثروتهم، وإنما هو لما يُتَلَمَّحُ من التجلُّل بمكائهم في مجالس ألك لتعظيم الرتب الشرعية، ولم يكن لهم فيها من الحل والعقد شيء، وإن حضوره فضورٌ رسمي لا حقيقة وراء، إذ حقيقة الحل والعقد إنما هي لاهل القدرة عليه، فن لا قدرة له عليه فلا حل له ولا عقد لديه. اللهم إلا أخذ الأحكام الشرعية عنهم، وتلقي الفتاوى منهم فتم. والله أوفق.

وربما يظن بعض الناس أن الحق فيما وراء ذلك، وأن فعل الملوك فيما قالوه من إخراج الفقهاء والقضاة من الشورى مرجوح، وقد قال عليه السلام: «العلماء ورثة الأنبياء». فاعلم أن ذلك ليس كما ظن^(١). وحكم ألك والسلطان إنما يجري على ما تقتضيه طبيعة الممران وإلا كان بعيداً عن السياسة. فطبيعة الممران في هؤلاء لا تقتضي لهم شيئاً من ذلك، لأن الشورى والحل والعقد لا تكون إلا لصاحب عصبية يقتدر بها على حل أو عقد أو فعل أو ترك، وأما من لا عصبية له ولا يملك من أمر نفسه شيئاً ولا من حمايتها، وإنما هو عيالٌ على غيره فأئى مدخل له في الشورى أو أي معنى يدعو إلى اعتباره فيها؟ اللهم إلا شوراها فيما يعلمه من الأحكام الشرعية فوجودة في الاستفتاء خاصة. وأما شوراها

(١) أي كما ظنه بعض الناس.

في السياسة فهو بعيدٌ عنها لفقدانه العصبية والقيام على معرفة أحوالها وأحكامها . وإنما إكراههم من تبرعات الملوك والأمرأ الشاهنة لهم بحميل الاعتقاد في الدين وتعظيم من ينتسب إليه بأي جهة انتسب . وأما قوله عليه السلام : « العلماء ورثة الأنبياء » ، فاعلم أن الفقهاء في الأغلب لهذا الهدى وما احتف به إنما حملوا الشريعة أوقالاً في كيفية الأعمال في العبادات وكيفية القضاء في المعاملات ؛ ينصونها على من يحتاج إلى العمل بها ، هذو غاية أكابرهم ولا يتصفون إلا بالأقل منهن ، وفي بنصر الأحوال . والسلف رضوان الله عليهم وأهل الدين والورع من المسلمين حملوا الشريعة إتصافاً بها وتحققاً بمذاهبها .

فمن حملها إتصافاً وتحققاً دون نقل فهو من الوارثين ، مثل أهل رسالة الشيرازي . ومن اجتمع له الأمران فهو العالم وهو الوارث على الحقيقة ، مثل فقهاء التابعين والسلف والأئمة الأربعة ومن اقتفى طريقهم ، وجاء على أثرهم . وإذا انفرد واحد من الأئمة بأحد الأمرين فالعابد أحق بالوراثية من الفقيه الذي ليس بعابد ؛ لأن العابد ورث بصفة والفقيه الذي ليس بعابد لم يرث شيئاً ، إنما هو صاحب أقوال ينصها علينا في كيفية العمل ؛ وهؤلاء أكثر فقهاء عصرنا ، ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ .



وهي وظيفة دينية تابعة للقضاء ومن مواد تصريفه . وحقيقة هذه الوظيفة القيام عن إذن القاضي بالشهادة بين الناس فيما لهم وعليهم ، تحملاً عند الإشهاد وأداءه عند التنازع ، وكتباً في السجلات لحفظ به حقوق الناس وأملأهم وديونهم وسائر معاملاتهم . وشرط هذه الوظيفة الاتصاف بالعدالة الشرعية والبراءة من الجرح ، ثم القيام بكتيب السجلات والمقود من جهة عبارتها وانتظام فصولها ، ومن جهة إحكام شروطها الشرعية وعقودها ، فيحتاج حينئذ إلى ما يتلق بذلك من الفقه . ولأجل هذه الشروط وما يحتاج إليه من المراسم^(١) على ذلك والممارسة له أخص ذلك ببعض المدول ، وصار الصنف القاعون به كأنهم يختصون بالعدالة ، وليس كذلك ، وإنما العدالة من شروط اختصاصهم بالوظيفة .

ويجب على القاضي تصفح أحوالهم والكشف عن سريهم رعاية لشرط العدالة فيهم ، وأن لا يهمل ذلك لما يتعين عليه من حفظ حقوق الناس ، فالهتة عليه في ذلك كله ، وهو ضامن دركه . وإذا تعين هؤلاء لهذه الوظيفة عمت الفائدة في تعيين من تحفى عدائته على القضاء بسبب اتساع الأمصار واشتباؤ

(١) المراد بكسر الميم التمرن واحتياط الشيء .

الأحوال ، واضطرار القضاء إلى الفصل بين المتنازعين بالبينات الموثوقة ، فيقولون غالباً في الوثوق بها على هذا الصنف . ولهم في سائر الأمصار دكاكين ومصاطب يختصون بالجلوس عليها فيتماهدتهم أصحاب المعاملات للإشهاد وتقييد بالكتاب .

وصار مدلول هذه اللفظة مشتركة بين هذه الوظيفة التي تبين مدلولها وبين العدالة الشرعية التي هي تحت الجرح . وقد يتواردان ويفترقان . والله تعالى أعلم .

السبة والسكة

أما السبة فهي وظيفة دينية من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي هو فرض على القائم بأمر المسلمين ، يمين لذلك من يراه أهلاً له ، فيتعين فرضه عليه ، ويتخذ الأعوان على ذلك ، ويبحث عن المنكرات ، ويمزق ويؤدب على قدرها ، ويحصل الناس على المصالح العامة في المدينة : مثل النع من المضايقة في الطرقات ، ومنع الحالكين وأهل السفن من الإكثار في الجرح ، والحكم على أهل الثباني المتداعية للسقوط يهدبها ، وإزالة ما يتوقع من ضررها على السائكة ، والضرب على أيدي المعلمين في المكاتب وغيرها في الإبلاغ في ضربهم هتئين التلمين . ولا يتوقف حكمه على تنازع أو استدعاء ، بل له النظر والحكم فيما يصل إلى علمه من ذلك ، ويوقع إليه . وليس له إمضاء الحكم

في الدعاوى مطلقاً ؛ بل فيما يَتَمَلَّقُ بالنِشْر والتدليس في أُمُامِشٍ
وغيرها ، وفي أَلْكَالِيلِ وَالْمُؤَانِزِ ، وله أيضاً حِلُّ المَاطِلِينَ على
الإنصاف ، وأمثال ذلك يَما لَيْسَ فيه سَمَاعٌ يَنِينٌ ، ولا إنفاذٌ حَكَمٌ .

وَكأنَّها أَحكامٌ يُنَزَّهُ القاضِي عنها لعمومِها وسهولةِ أغراضِها ،
فَنَدْفَعُ الى صَاحِبِ هذه الوَظِيفَةِ لِيَقُومَ بها . فوضِعُها على ذلك أن
تَكُونُ خادِمةً لمنصِبِ القَضَاءِ . وقد كانت في كثيرٍ من الدولِ
الإسلاميةِ مثلَ المُبْدِيينِ بِمِصرَ والمُغْرِبِ والأُمُومِينَ بالأَنْدَلُسِ
دِخْلَةً في مُعُومٍ وِلَايَةِ القاضِي يُؤْتِي فيها باختيارِهِ . ثم لما أُنْفَرَدَتْ
وِظِيفَةُ السُّلْطَانِ عن الخِلاَفَةِ وصارَ نَظَرُهُ عامّاً في أُمُورِ السِّيَاسَةِ
أُنْتَدِجَتْ في وِظَايِفِ أَلْمَلِكِ وأُفْرِدَتْ بالوِلَايَةِ .

وَأَمَّا السِّكَّةُ فَهِيَ النَظَرُ في النُقُودِ المُتَعَامَلِ بها بَيْنَ الناسِ ،
وَحِفْظُها يَما يُدْخَلُها من النِشْرِ أو النَقْصِ إن كانَ يُتَعَامَلُ بها عَدْداً
أو ما يَتَمَلَّقُ بِذلك وِوَصْلُ إِليهِ من جَمِيعِ الاعْتِبارَاتِ ، ثم في
وَضْعِ عَلامَةِ السُّلْطَانِ على تلكِ النُقُودِ بالاسْتِجَاقَةِ وَالْخُلُوصِ بِرِسمِ
تلكِ العَلامَةِ فيها من خاتَمِ حديدٍ أُلْخِذَ لَذلكَ ، وَنُقِشَ فيه نَقُوشٌ
خَاصَةٌ به ، فِيوَضْعِ على الدينارِ بَعْدَ أن يُقَدَّرَ وَيُضَرَّبَ عليه بِالْمِطْرَقَةِ
حَتَّى تُرْتَمَ فيه تلكِ النَقُوشُ ، وتَكُونُ عَلامَةً على جُودِيَةِ بِحَسَبِ
النَّايَةِ الَّتِي وَقَفَ عِنْدَها السَبْكُ والتَخْلِيسُ في مُتعارِفِ أَهْلِ العُطَرِ
ومَذاهِبِ الدُولَةِ المَأكَةِ ؛ فَإِنَّ السَبْكَ والتَخْلِيسَ في النُقُودِ لا يَتَقَفُ
عِنْدَ غَايَةٍ ، وَإِنَّمَا تَرجِعُ غَايَتُهُ إلى الاجْتِهادِ ، فإذا وَقَفَ أَهْلُ أَفْئِدِ

أو قَطُرَ على غاية من التَّغْلِيصِ وَقَفُوا عِنْدَهَا وَسَمَّوْهَا إِمَامًا وَعِيَارًا
يُمْتَبَرُونَ بِهِ نَقُودُهُمْ وَيَتَقَدُّونَهَا بِمِثْلَتِهِ ، فَإِنْ نَقَصَ عَنْ ذَلِكَ
كَانَ زَيْفًا .

وَالنَّظَرُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ لَصَاحِبِ هَذِهِ الْوُظَيْفَةِ . وَهِيَ دِيْنَةُ هَذَا
الاعْتِبَارِ ، فَتَنْدَرِجُ تَحْتَ الْخِلَافَةِ . وَقَدْ كَانَتْ تَنْدَرِجُ فِي عُمُومِ
وَلَايَةِ الْقَاضِي ، ثُمَّ أَفْرَقَتْ لِهَذَا التَّهْدِ كَمَا وَقَعَ فِي الْحِسْبَةِ .

هَذَا آخِرُ الْكَلَامِ فِي الْوُظَائِفِ الْخِلَافِيَّةِ ، وَبَقِيََتْ مِنْهَا وَظَائِفُ
ذَهَبَتْ بِذَهَابٍ مَا يُنْظَرُ فِيهِ وَآخَرَى صَارَتْ سُلْطَانِيَّةً : فَوُظَيْفَةُ
الإِمَارَةِ وَالْوِزَارَةِ وَالْحَرْبِ وَالْخِرَاجِ صَارَتْ سُلْطَانِيَّةً ، نَتَكَلَّمُ عَلَيْهَا
فِي أَمَّاكُنْهَا بَعْدَ وَظَيْفَةِ الْجِهَادِ ، وَوُظَيْفَةُ الْجِهَادِ بَطَلَتْ بِطُلَانِيَّةٍ إِلَّا
فِي قَلِيلٍ مِنَ الدُّوَلِ يَمَارِسُونَهُ وَيُنْدَرِجُونَ أَحْكَامَهُ غَالِبًا فِي
السُّلْطَانِيَّاتِ .

وَكَذَا نِقَابَةُ الْإِنْسَابِ الَّتِي يُتَوَصَّلُ بِهَا إِلَى الْخِلَافَةِ أَوْ الْحَقِّ
فِي بَيْتِ الْمَالِ قَدْ بَطَلَتْ لِدَوْرِ الْخِلَافَةِ وَرَسُومِهَا . وَبِالْجُلَّةِ قَدْ ائْتَدِجَتْ
رُسُومُ الْخِلَافَةِ وَوُظَائِفُهَا فِي رُسُومِ الْمُلْكِ وَالسِّيَاسَةِ فِي سَائِرِ الدُّوَلِ
لِهَذَا الْعَهْدِ . وَاللَّهُ مُصَرِّفُ الْأُمُورِ كَيْفَ يَشَاءُ .

الفصل الثاني والثلاثون

في لقب بلعير المؤمنين ولقبه من سمات الخلفاء وهو معتمد

سنة بعد الخلفاء

وذلك أنه لما بويع أبو بكر رضي الله عنه ، كان الصحابة رضي الله عنهم وسائر المسلمين يسمونه خليفة رسول الله ﷺ ؛ ولم يزل الأمر على ذلك إلى أن هلك . فلما بويع لعمر بعده إليه كانوا يدعونه خليفة خليفة رسول الله ﷺ . وكانهم استعملوا هذا اللقب بكثرته وطول إضافته وأنه يتزايد فيما بعد دائماً إلى أن ينتهي إلى المحنة ، وينهب منه التمييز بتعدد الإضافات وكثرتها ، فلا يعرف . فكانوا يعدلون عن هذا اللقب إلى ما سواه مما يناسبه ويدعى به مثله . وكانوا يسمون قواد البعوث باسم الأمير وهو فصيل من الإمارة . وقد كان الجاهلية يدعون النبي ﷺ أمير مكة وأمير الحجاز ؛ وكان الصحابة أيضاً يدعون سعد بن أبي وقاص أمير المؤمنين لإمارته على جيش القادسية ، وهم منظم المسلمين يومئذ .

واتفق أن دعا بعض الصحابة عمر رضي الله عنه يا أمير المؤمنين ، فاستحسنه الناس واستصوبوه ودعوه به ، يقال : إن أول من دعاه بذلك عبد الله بن جحش ؛ وقيل : عمرو بن العاص وأخيرة بن

مُشَبَّهٌ ؛ وقيل : يريدُ جاء بالفتح من بعض البُحُوثِ ودخلَ المدينة وهو يسألُ عن ثَمَرٍ ويقولُ أَنه أميرُ المؤمنين ، وسمَّها أصحابُه فاستحسنوه ، وقالوا أَصَبَتْ وألَّه اسمة ، إِنَّهُ وألَّه أميرُ المؤمنين حقاً ، فدَعَوْهُ بذلك ، وذهبَ لقباً له في الناس . وتوارثهُ الخلفاء من بعده سِمَةً لا يُشادَكُهم فيها أحدٌ سِوَاهُم سائرَ دَوْلَةِ بني أُمَيَّة .

ثمَّ إِنَّ الشِيعَةَ خَصُّوا عَلِيّاً بِاسْمِ الإِمَامِ نعتاً له بالإِمَامَةِ التي هي أَخْتُ الخِلافةِ ، وتعرِضاً لِمَنَهِمُهم في أَنَّهُ أَحَقُّ بِإِمَامَةِ الصَّلَاةِ من أيِّ بَكْرٍ لما هو مَذْهَبُهُمُ وِبَنَتهُمُ ، فنصَّوهُ بهذا اللَّقبِ ولن يسوقونَ إليه منصبَ الخِلافةِ من بعده ؛ فكلَّوا كُلَّهُم يُسَوِّنَ بالإِمَامِ ما داموا يدْعُونَ لهم في الخِفاءِ ، حتى إذا استولونَ على الدَوْلَةِ يَحْمِلُونَّ "اللقبَ فيمن بعده إلى أميرِ المؤمنين" ، كما فَعَلَهُ شِيعَةُ بني العبَّاسِ ، فَإِنَّهُمْ ما زالوا يدْعُونَ أَتَمَّتْهُمُ بالإِمَامِ إلى إبراهيم الذي جَهِرُوا بالدَّعَاءِ له ، وعَقَدُوا الرِّايَاتِ للحربِ على أَمْرِهِ ، فَلَمَّا هَلَكَ دُعِي أَخُوهُ السَّفَّاحُ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ . وكذا الرَّافِضَةُ بِإِفْرِيقَةِ فَإِنَّهُمْ ما زالوا يدْعُونَ أَتَمَّتْهُمُ من وَلَدِ اسماعيلَ بالإِمَامِ ، حتى أَنتَهَى الْأَمْرُ إلى عُبيدِ اللَّهِ المَهْدِيِّ وكانوا أيضاً يدعونهُ بالإِمَامِ ، ولابنهِ أَبِي القاسم من بعده . فَلَمَّا أَسْتَوَتْ لَهُمُ الْأُمُورُ دَعَا من بعدها بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ . وكذا الْأَدَارِسَةُ بِالْمَغْرِبِ كانوا يُلقَّبُونَ إِدْرِيسَ بالإِمَامِ ، وابْنَةُ إِدْرِيسَ الْأَصَمَرَةَ كذلك ، وهكذا شأنُهُم .

(١) هكذا في النسخ التي بين أيدينا ومقتضى السياق: حتى إذا استولوا على الدولة حولوا اللقب.

وتوارث الخلفاء هذا اللقب بأمر المؤمنين، وجلاؤه سنة لن
ملك الحجاز والشام والعراق : المواطن التي هي ديار العرب ،
ومراكز الدولة وأهل اليلة والفتح . وازداد كذلك في عُتُقوان
الدولة وبذخها لقب آخر للخلفاء يَتَبَيَّرُ بعضهم عن بعض لما في أمير
المؤمنين من الاشتراك بينهم ، فاستحدث ذلك بنو العباس ،
حجاباً ، لآسمائهم الأعلام ، عن أمثاليها في ألسنة السوقة وصوناً
لها عن الابتذال ، فلقَّبوا بالسفاح والنصور والمهدي والمهدي
والرشيد إلى آخر الدولة . واقتفى أثرهم في ذلك المبيدون بإفريقية
ومصر ، وتجاو بنو أمية عن ذلك في المشرق قبلهم من النضاضة
والسداجية ، لأن الرواية ومنازعها لم تُفارَقْهم حينئذ ولم يتحول
عنهم شعار البداوة إلى شعار الحضارة . وأما بالأندلس فلقَّبوا
كسلفهم مع ما علوه من أنفسهم من القصور عن ذلك بالنصور
عن ملك الحجاز أصل العرب واليلة ، والنجد عن دار الخلافة
التي هي مركز العصية ، وأنهم إنما منوا بإماراة القاصية أنفسهم
من هالك بني العباس . حتى إذا جاء عبد الرحمن (الداخل)
الآخر منهم (وهو الناصر بن محمد بن الأمير عبد الله بن محمد
ابن عبد الرحمن الأوسط) لأول المائة الرابعة ، واشتهر ما نال
الخليفة بالشرق من الحجز واستبداد الموالي وعينهم في الخلفاء
بالزل والاستبدال والقتل والسمل ، ذهب عبد الرحمن هذا إلى
مثل مذاهب الخلفاء بالشرق وإفريقية ، وتسمى بأمر المؤمنين
وتلقَّب بالناصر لدين الله ، وأُخِلَّتْ من بعد عادةً ومنهياً لئن

عنه ، ولم يكن لأبائِهِ وسلفِ قومِهِ .

واستمرَّ الحالُ على ذلك إلى أنِ انْفَرَضَتْ عَصِيَّةُ الرَّبِّ أَجْمَعٍ وَذَهَبَ رَسْمُ الْخِلَافَةِ وَتَغَلَّبَ الْوَالِي مِنَ الْعَجَمِ عَلَى بَنِي الْعَبَّاسِ ، والصَّنَائِعُ عَلَى الْمُبِيدِينَ بِالْقَاهِرَةِ ، وَصَنَاجَةُ عَلَى أَمْرَاءِ إفْرِيقِيَّةٍ ، وَزَنَانَةُ عَلَى الْمُغْرِبِ ، وَمُلُوكُ الطَّوَانِفِ بِالْأَنْدَلُسِ عَلَى أَمْرِ بَنِي أُمَيَّةٍ ، وَأَقْتَسَمُوهُ ، وَافْتَرَقَ أَمْرُ الْإِسْلَامِ ، فَاخْتَلَفَتْ مَذَاهِبُ الْمُلُوكِ بِالْمَغْرِبِ وَالْمَشْرِقِ فِي الْأَخْصَاصِ بِالْأَلْقَابِ بَعْدَ أَنْ قَسَمُوا جَمِيعاً بِاسْمِ السُّلْطَانِ .

فَأَمَّا مُلُوكُ الْمَشْرِقِ مِنَ الْعَجَمِ فَكَانَ الْخُلَفَاءُ يُخْصَوْنَهُمْ بِالْأَلْقَابِ تَشْرِيفِيَّةً حَتَّى يُسَمَّوْا مِنْهَا أَنْقِيَادُهُمْ وَطَاعَتُهُمْ وَحُسْنُ وَلَايَتِهِمْ ، مِثْلَ شَرَفِ الدَّوْلَةِ وَعِصْدِ الدَّوْلَةِ وَدُكْنِ الدَّوْلَةِ وَمُعِزِّ الدَّوْلَةِ وَنَصِيرِ الدَّوْلَةِ وَنِظَامِ الْمُلْكِ وَبِهَاءِ الدَّوْلَةِ وَذَخِيرَةِ الْمُلْكِ وَأَمثالِ هذه . وَكَانَ الْمُبِيدُونَ أَيْضاً يُخْصَوْنَ بِهَا أَمْرَاءُ صَنَاجَةِ . فَلَمَّا اسْتَبَدُّوا عَلَى الْخِلَافَةِ قَتَلُوا بِهَذِهِ الْأَلْقَابِ وَتَجَافَوْا عَنِ أَلْقَابِ الْخِلَافَةِ أَدْباً مَعَهَا ، وَعَدُولاً عَنْ سِمَتِهَا الْمُخْتَصَّةِ بِهَا ، شَأْنُ الْمُتَحَلِّينَ الْمُسْتَبِدِّينَ كَمَا قُلْنَا قَبْلَ .

وَرَجَعَ الْخَلَاءُ أَعْلَامُ الْمَشْرِقِ ، حِينَ قَوِيَ اسْتِبْدَادُهُمْ عَلَى الْمُلْكِ ، وَعَلَا كِبُهُمْ فِي الدَّوْلَةِ وَالسُّلْطَانِ ، وَتَلَاشَتْ عَصِيَّةُ الْخِلَافَةِ وَاضْتَحَلَّتْ بِالْجَلَّةِ ، إِلَى أَنْتِهَالِ الْأَلْقَابِ الْخَاصَّةِ بِالْمُلْكِ ، مِثْلَ النَّاصِرِ وَالْمَنْصُورِ زِيَادَةً عَلَى أَلْقَابِ يُخْصَوْنَ بِهَا قَبْلَ هَذَا الْإِنْتِهَالِ مُشْعَرَةً

بالخروج عن رِثَّةِ الْوَلَاءِ وَالْأَصْطِنَاعِ بِمَا أَضَافُوهَا إِلَى الدِّينِ فَقَطْ،
فَيَقُولُونَ : صَلَاحُ الدِّينِ ، أَسَدُ الدِّينِ ، نور الدين .

وَأَمَّا مُلُوكُ الطَّوَانِفِ بِالْأَنْدَلُسِ فَأَقْتَسَمُوا أَلْقَابَ الْخِلَافَةِ
وَوَزَعُوهَا لِقُوَّةِ اسْتِبْدَادِهِمْ عَلَيْهَا بِمَا كَانُوا مِنْ قَبْلِهَا وَعَصِيَّتُهَا ،
فَتَلَقَّبُوا بِالنَّاصِرِ وَالْمَنْصُورِ وَالْمُعْتَدِ وَالْمُظَفَّرِ وَأَمْثَالِهَا ، كَمَا قَالَ ابْنُ
(أبي^(١)) شَرَفٍ يَنْعَى عَلَيْهِم :

مِمَّا يُزْهِدُنِي فِي أَرْضِ أَنْدَلُسٍ أَسْمَاءُ مُعْتَدٍ فِيهَا وَمُعْتَدٍ
أَلْقَابَ تَمْلِكَةٍ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا كَالْهَرَمِيِّكِ انْتِخَاخًا صُورَةَ الْأَسَدِ

وَأَمَّا صِنَاجَةُ فَأَقْتَصَرُوا عَلَى الْأَلْقَابِ الَّتِي كَانَ الْخُلَفَاءُ الْعَبِيدِيُّونَ
يُلَقَّبُونَ بِهَا لِلتَّنْوِيهِ : مِثْلُ نَصِيرِ الدَّوْلَةِ ، وَمَعَزِ الدَّوْلَةِ . وَاتَّصَلَ
لَهُمْ ذَلِكَ لَمَّا أَذَالُوا مِنْ دَعْوَةِ الْعَبِيدِيِّينَ بِدَعْوَةِ الْعَبَّاسِيِّينَ . ثُمَّ
بَعُدَتْ الشُّعَّةُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْخِلَافَةِ وَنَسُوا عَهْدَهَا ، فَنَسُوا هَذِهِ
الْأَلْقَابَ وَاقْتَصَرُوا عَلَى اسْمِ السُّلْطَانِ . وَكَذَا شَأْنُ مُلُوكِ مَغْرَابَةِ
بِالْمَغْرِبِ لَمْ يَنْتَحِلُوا شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْأَلْقَابِ إِلَّا اسْمَ السُّلْطَانِ جَرِيًّا
عَلَى مَذَاهِبِ الْبِدَاوَةِ وَالنَّضَاضَةِ .

وَلَمَّا يُجَيِّ رَسْمُ الْخِلَافَةِ وَتَعَطَّلَ دَسْتُهَا^(٢) ، وَقَامَ بِالْمَغْرِبِ مِنْ
قِبَالِ الْهَرِيرِ يَوْسُفُ بْنُ تَائِشَفِينَ مَلِكُ لَمْتُونَةَ فَلَكَ الْمُدَوِّتِينَ ، وَكَانَ

(١) كَذَا بِالْأَصُولِ ، وَاسْمُهُ ابْنُ شَرَفٍ .

(٢) اسْتَعْمَلَ ابْنُ خَلْدُونِ الدَّسْتَ هَذَا بِمَعْنَى الْمُرَاسِمِ عَلَى اللَّجَازِ . الدَّسْتُ كَلِمَةٌ أَعْجَمِيَّةٌ
مَعْرَبَةٌ ، لَمْ تَرُدَّ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ . وَمَعْنَاهَا : صَدْرَ الْبَيْتِ أَوِ الْمَجْلِسِ ، أَوِ السَّعَةِ ، وَالدَّسْتُ مِنَ الثَّيَابِ
مَا يَكْنِي حَاجَةَ الْإِنْسَانِ .

من أهل الخير والافتداء، رُزعت به هِجْته إلى الدُّخُولِ في طاعة الخليفة تكميلاً لمرايم دينه. فخطبَ المُستظهر العباسي وأُوفد عليه يمينه عبد الله بن الرزيق وابنة القاضي أبا بكر من مشيخة إشبيلية يطلبان توليته إياه على المغرب وتقليده ذلك، فانقلبوا إليه^(١) بعهد الخلافة له على المغرب واستعمار زعيمهم في لبوسه^(٢) وزيته، وخطبه فيه بأمر المؤمنين تشريعاً له واختصاصاً فأخذها لقباً. ويقال: إنه كان دُعي له بأمر المؤمنين من قبل^(٣)، أدباً مع رتبة الخلافة، لما كان عليه هو وقومه المابطون من انتحال الدين واتباع السنة.

وجاء المديئي على أثرهم داعياً إلى الحق آخذاً بمذاهب الأشعرية داعياً على أهل المغرب عدوهم عنها إلى تقليد السلف في ترك التأويل لطواهر الشريعة، وما يؤول إليه ذلك من التجسيم، كما هو معروف من مذهب الأشعرية. وسمى أتباعه الموحدين تعريضاً بذلك التكبير. وكان يرى رأي أهل البيت في الإمام المصوم وأنه لا بد منه في كل زمان يُحفظُ وجوده نظام هذا العالم، فسَميَ بالإمام لما قلناه أولاً من مذهب الشيعة

(١) كذا بالأصل والصحيح: «فانقلبوا إليه».

(٢) اللبوس: الثياب والسلاح، مذكر، فإن ذهبت بها إلى الدرع أنثى. وقال الله تعالى: ﴿وعلمناه صنعة لبوس لكم﴾؛ قالوا: هي الدرع تلبس في الحروب (لسان العرب).

(٣) كذا بالأصول، والمباراة لا تغلو من اضطراب، فقد تكون هنا جملة ساقطة من الناسخ. ومقتضى السياق: «ويقال أنه كان دعي له بأمر المؤمنين من قبل (ثم أهل ذلك) أدباً مع رتبة الخلافة... إلخ».

في ألقاب خلفائهم ، وأُردِفَ بالمصومِ إشادةً إلى مذهبه في عصمة الإمام . وتنزّه عند أتباعه عن أمير المؤمنين أخذاً بمذاهب المتقدمين من الشيعة ، ولما فيها من مشاركة الأغمار والولدان من أعقاب أهل الخلافة يومئذ بالشرق . ثم انتحل عبد المؤمن وليّ عهده اللقب بأمر المؤمنين ، وجرى عليه من بعده خلفاء بني عبد المؤمن وآل أبي حفص من بعدهم ، استشاراً به عن سواهم ، لما دعا إليه شيخهم المهديّ من ذلك ، وأنه صاحب الأمر وأوليّاؤه من بعده كذلك دون كلّ أحدٍ ، لانقضاء عصية قرشٍ وتلاشيها . فكان ذلك حائِثهم .

ولما انتقض الأمر بالغرب وانتزعه زناتة ذهب أولهم مذاهب البدوّة والسذاجة وإتباع لحوثة في انتحال اللقب بأمر المؤمنين^(١) أدياً مع رتبة الخلافة التي كانوا على طاعتها لبني عبد المؤمن أولاً ولبني أبي حفص من بعدهم . ثم نزع المتأخرون منهم إلى اللقب بأمر المؤمنين وانتحلوه لهذا الهد استيلاءً في منازع الملوك وتسميماً لمذاهبه وسماته . والله غالبٌ على أمره .

(١) كذا بالأصول، والأصح: «واتباع لحوثة في (عدم) انتحال اللقب بأمر المؤمنين» فهو يعني هنا: أن زناتة سلكوا في مبدأ أمرهم مسلك لحوثة في مبدأ أمرها حيال اللقب بأمر المؤمنين؛ فلم يتحلوا لأنفسهم هذا اللقب... إلخ.

الفصل الثالث والثلاثون

في شرح اسم البابا والبطرك في البنية النسطورية

واسم الكهنه عند اليهود

اعلم أَنَّ إِلَهَةَ لَا بُدَّ لَهَا مِنْ قَائِمٍ عِنْدَ غِيَبَةِ النَّبِيِّ بِحِلْمِهِمْ عَلَى أَحْكَامِهَا وَشَرَائِعِهَا، وَيَكُونُ كَالْخَلِيفَةِ فِيهِمْ لِلنَّبِيِّ فِيمَا جَاءَ بِهِ مِنْ التَّكْلِيفِ . وَالتَّوَعُّدِ الْإِنْسَانِي أَيْضاً ، بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ ضَرُورَةِ السِّيَاسَةِ فِيهِمْ لِلْاجْتِمَاعِ الْبَشَرِيِّ ، لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْ شَخْصٍ يَحْمِلُهُمْ عَلَى مَصَالِحِهِمْ وَيَرْضُهُمْ عَنْ مَفَاسِدِهِمْ بِالْقَهْرِ ، وَهُوَ الْمُسَمَّى بِالْمَلِكِ .

وَالْإِلَهَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ لَمَّا كَانَ الْجِهَادُ فِيهَا مَشْرُوعاً لِعُمُومِ الدَّعْوَةِ وَحِلِّهِ الْكَافَّةِ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ طَوْعاً أَوْ كَرْهاً اتَّخَذَتْ (١) فِيهَا الْخِلَافَةَ وَالْمَلِكُ لَتَوَجُّهِ الشُّوْكَةِ مِنَ الْقَائِمِينَ بِهَا إِلَيْهَا مَعاً .

وَأَمَّا مَا يَسُوءُ إِلَهَةَ الْإِسْلَامِيَّةِ فَلَمْ تَكُنْ دَعْوَتُهُمْ عَامَةً وَلَا الْجِهَادُ عِنْدَهُمْ مَشْرُوعاً إِلَّا فِي الْمُدَافَعَةِ فَقَطْ ؛ فَصَارَ الْقَائِمُ بِأَمْرِ الدِّينِ فِيهَا لَا يَعْنِيهِ شَيْءٌ مِنْ سِيَاسَةِ الْمَلِكِ ؛ وَإِنَّمَا وَقَعَ الْمَلِكُ لِمَنْ وَقَعَ مِنْهُمْ بِالْمَرْضِ وَلِأَمْرِ غَيْرِ دِينِيٍّ ، وَهُوَ مَا اقْتَضَتْهُ لَهُمُ الْمَصِيبَةُ لَمَّا فِيهَا مِنَ الطَّلَبِ لِلْمَلِكِ بِالطَّبْعِ لَمَّا قَدَّمَاهُ ، لِأَنَّهُمْ غَيْرُ مَكْلُوفِينَ بِالتَّظَلُّبِ عَلَى الْأُمَمِ كَمَا فِي إِلَهَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ ، وَإِنَّمَا هُمْ مَطْلُوبُونَ بِإِقَامَةِ دِينِهِمْ فِي خَاصَّتِهِمْ .

(١) كَذَا فِي الْأَصُولِ، وَمَقْضَى السِّيَاقِ: «اتَّخَذَتْ فِيهَا الْخِلَافَةَ وَالْمَلِكُ . . . إلخ» .

ولذلك بقي بنو إسرائيل من بعد موسى ويوشع صلوات الله عليهما نحو أربعائة سنة لا يعتنون بشيء من أمر الملك ، إنا هم إقامة دينهم فقط . وكان القائم به بينهم يسمى الكوهن كأئنة خليفة موسى صلوات الله عليه يقيم لهم أمر الصلاة والقرآن ، ويسترطون فيه أن يكون من ذرية هارون صلوات الله عليه ، لأن موسى لم يعقب . ثم اختاروا لإقامة السياسة التي هي للبشر بالطبع سبعين شيخاً كانوا يتولون أحكامهم العامة . والكوهن أعظم منهم رتبة في الدين ، وأبعد عن شغب الأحكام . واتصل ذلك فيهم إلى أن استحكمت طبيعة العصبية وتعمقت الشوكة لذلك ؛ فغلبوا الكنعانيين على الأرض التي أودعهم الله - بيت المقدس وما جاورها - كما يُن لهم على لسان موسى صلوات الله عليه ، فحاربته أمم الفيلسطين والكنعانيين والأرمن وأردن وعمان ومأرب ، ورئاستهم في ذلك راجعة إلى شيوخهم وأقاموا على ذلك نحواً من أربعائة سنة ، ولم تكن لهم صولة الملك . وصحير بنو إسرائيل من مطالبة الأمم ، فطلبوا على لسان شمويل^(١) من أنبيائهم أن يأذن الله لهم في تمليك رجله عليهم فولي عليهم طالوت ، وغلب الأمم وقتل جالوت ملك الفيلسطين . ثم ملك بعده داود ثم سليمان صلوات الله عليهما . واستفضل ملكه وامتد إلى ألبجاز ، ثم أطراف اليمن ، ثم إلى أطراف بلاد الروم . ثم افترق الأسباط من بعد سليمان صلوات الله عليه بمقتضى العصبية

(١) هو صموئيل ، كما في التوراة .

في الدول كما قَدَّمناه ، الى دولتين كانت احدهما بالجزيرة والموصل
للأسباطِ الشَّرة ، والأخرى بالقدس والشام لبني يهوذا وبنيامين .
ثم غلبهم بختنصر ملك بابل على ما كان بأيديهم من الملك ،
أولاً الأسباط الشَّرة ، ثم ثانياً بني يهوذا وبيت المقدس بعد اتصال
ملكهم نحو ألف سنة ، وخرَّبَ مسجدَهم وأحرق توراتهم وأمات
دينهم ، ونقلهم الى اصبهان وبلاد العراق ، الى أن رُدَّهم بعض
ملوك الكيانية من الفرس الى بيت المقدس من بعد سبعين سنة
من خروجهم ، فبنوا المسجد وأقاموا أمر دينهم على الرسم الأول
للكنة فقط والملك للفرس . ثم غلب^(١) الاسكتندرو بنو يونان
على الفرس وصار اليهود في ملكتهم . ثم قُتل أمرُ اليونانيين ،
فاعترَّ اليهود عليهم بالمصيبة الطبيعية ودفعواهم عن الاستيلاء
عليهم ، وقام بملكهم الكنة الذين كانوا فيهم من بني حشمتاي ،
وقاتلوا اليونان حتى انقرض أمرهم ، وغلبهم الروم فصاروا تحت
أمرهم . ثم رجعوا الى بيت المقدس وفيها بنو هيرودس اصهار
بني حشمتاي ، وبقيت دولتهم ، فحاصروهم مدة ، ثم افتحوها
عنوة ، وأفضشوا في القتل والهدم والتحريق ، وخرَّبوا بيت
المقدس وأجلوهم عنها الى رومة وما وراءها ، وهو الحراب الثاني
للمسجد ، ويُسمَّيه اليهود بالجلوة^(٢) الكبرى . فلم يبق لهم بعدها

(١) كذا في الأصول ، والأصح : فغلب الإسكتندر . . الخ .

(٢) كذا بالأصول ، والأصح : الجلاء أو الجلوة مصدر جلا . وأما الجلوة فتأتي بمعنى زفاف

العروس .

مَلِكٌ لِفَقْدَانِ المَصِيبَةِ مِنْهُمْ وَبَقُوا بِمَذْذَلِكِ فِي مَلَكَةِ الرُّومِ وَمِنْ بَعْدَهُمْ ، يَقِيْمُ لَهُمْ أَمْرَ دِينِهِمُ الرِّئِيسُ عَلَيْهِمُ الْمُسَمَّى بِالْكُوهِنِ .

ثم جاء المسيحُ صلواتُ الله وسلامه عليه بما جاءهم به من الدينِ والنَّسخِ لبعضِ أَحْكامِ التَّوراةِ ، وظهرت على يديه الخوارقُ العجيبةُ من إِيْءاءِ الْأَكْبَرِ والأَرْصِ وإِحْيَاءِ الْمَوْتِ ، واجتمعَ عليه كثيرٌ من النَّاسِ وآمنوا به ، وأكثرُهم الحواريونَ من أَصحابِهِ وكانوا اثني عشرَ ، وبعثَ مِنْهُمْ رُسُلًا إِلَى الْآفَاقِ داعينَ إِلَى مِلَّتِهِ ، وَذَلِكَ أَيَّامَ أَوْغُسْطُسَ أَوَّلِ مَلوكِ القِيَاصِرَةِ ، وَفِي مَدَنَةِ هِيرُودَسَ ، مَلِكِ الْيَهُودِ ، الَّذِي انْتَرَعَ الْمَلِكُ مِنْ بَنِي حَشْمَنَائِي أَصْهَارِهِ . فَحَسَدَهُ الْيَهُودُ وَكَنُتُوهُ^(١) ، وَكَاتَبَ هِيرُودُسُ مَلِكَهُمْ مَلِكَ القِيَاصِرَةِ أَوْغُسْطُسَ يُغْرِيه بِهِ ، فَأَذِنَ لَهُمْ فِي قَتْلِهِ ، وَوَقَعَ مَا تَلَاَهُ الْقُرْآنُ مِنْ أَمْرِهِ . وَافْتَرَقَ الْحَوَارِيُّونَ شَيْعًا وَدَخَلَ أَكْثَرُهُمْ بِلَادَ الرُّومِ دَاعِينَ إِلَى دِينِ النَّصْرَانِيَّةِ . وَكَانَ بَطْرُسُ كَبِيرُهُمْ فَتَنَزَلَ بِرُومَةٍ ، دَارِ مَلِكِ القِيَاصِرَةِ . ثُمَّ كَتَبُوا الْإِنْجِيلَ الَّذِي أُثْرِلَ عَلَى عِيسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، فِي نَسَخِ أَرْبَعٍ عَلَى اخْتِلَافِ رِوَايَاتِهِمْ : فَكُتِبَ مَتَّى إِنْجِيلُهُ فِي نِيْنَتِ الْقُدَّيسِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ ، وَنَقَلَهُ يُوْحَنَّا بْنُ زَبْدَى مِنْهُمْ إِلَى اللِّسَانِ اللَّاطِينِيِّ ، وَكُتِبَ لَوْقَا مِنْهُمْ إِنْجِيلُهُ بِاللِّاطِينِيِّ^(٢) إِلَى بَعْضِ أَكْبَرِ الرُّومِ ، وَكُتِبَ يُوْحَنَّا بْنُ زَبْدَى مِنْهُمْ

(١) أَيِ حَسَدُوا الْمَسِيحَ وَكَلَبُوهُ .

(٢) كَذَا بِالْأَصُولِ ، وَالْأَصَحُّ : اللِّسَانُ اللَّاطِينِيُّ . وَقَدْ كُتِبَ مَتَّى إِنْجِيلُهُ بِالْأَرَامِيَّةِ لَا بِالْعَبْرِيَّةِ ، وَتُرْجِمَ إِلَى اللُّغَةِ الْيُونَانِيَّةِ ، لَا إِلَى اللُّغَةِ اللَّاطِينِيَّةِ . وَكُتِبَ لَوْقَا إِنْجِيلُهُ بِالْيُونَانِيَّةِ لَا بِاللَّاطِينِيَّةِ ، كَمَا وَرَدَ هُنَا .

إنجيله برومة؛ وكتب بطرس إنجيله باللطيني ونسبه الى 'مرقاس' (١) تلميذه. واختلفت هذه النسخ الأربعة من الإنجيل؛ مع أنها ليست كلها حياً صرفاً، بل مشوبة بكلام عيسى عليه السلام، وبكلام الحوارين؛ وكلها مواعظ وقصص؛ والأحكام فيها قليلة جداً. واجتمع الحواريون الرسل لذلك العهد برومة، ووضعوا قوانين اليلة النصرانية، وصيروها بيد أقلينطس تلميذ بطرس، وكتبوا فيها عدة الكتب التي يجب قبولها والعمل بها.

فن شريعة اليهود القديمة التوراة، وهي خمسة أسفار، وكتاب يوشع، وكتاب القضاة، وكتاب راعوث، وكتاب يهوذا، وأسفار الملوك أربعة، وسفر بنيامين، وكتب المقاتلين لابن كرون ثلاثة (٢) وكتاب عزرا الإمام، وكتاب اوشير (٣) وقصة هامان، وكتاب أيوب الصديق، ومزامير داود عليه السلام، وكتب ابنه سليمان عليه السلام خمسة، ونبوات الأنبياء الكبار والصغار ستة عشر، وكتاب يشوع بن شارح (٤) وزير سليمان.

ومن شريعة عيسى صلوات الله عليه الملتفات من الحوارين نسخ الأناجيل الأربعة وكتاب القتاليقون سبع رسائل، وأمناها

(١) كذا بالأصول، وهو الرسول مرقس.

(٢) كذا بالأصول، وفي التوراة: سفر المكابيين (بتشديد اليم والكاف) الأول والثاني. وليس هناك ثالث. ولم يرد ذكر ابن كرون. وهي هنا محرفة عن اسم رجل اختصر أسفار المكابيين هذه اسمه: (يس الكروني) نسبة إلى (كروان) وهم اسم قديم لمقاطعة بركة من أعمال ليبيا.

(٣) كذا، وهو سفر استير، كما في التوراة.

(٤) كذا بالأصول، وهو يشوع بن سيراخ، كما في التوراة.

الأنريكييس في قصص الرُّسل وكتاب بولس أربع عشرة رسالة،
وكتاب اقليمنطس وفيه الأحكام، وكتاب أبوغالميس، وفيه
رؤيا يوحنا بن زبدي .

وأختلف شأن القياصرة في الأخذ بهذه الشريعة تارة وتعتيم
أهلها، ثم تركها أخرى والتسلط عليهم بالقتل والبني؛ إلى أن جاء
قُسطنطين وأخذ بها واستعزوا عليها .

وكان صاحب هذا الدين والمقيم لمراسمه يسمنونه البطرك، وهو
رئيس أئمة عندهم وخليفة المسيح فيهم، يبعثُ وُأبهُ وخلفاءه إلى
ما بعد عنه من أمم النصرانية، ويسمنونه^(١) الأسقف أي نائب
البطرك، ويسمون الإمام الذي يقيم الصلوات ويُنفيهم في الدين
بالقسيس . ويسمون المنقطع الذي حبس نفسه في الخلوة للعبادة
بالإرهيب . وأكثرُ خلواتهم في الصوامع . وكان بطرس الرسول
رأس الحواريين وكبير التلاميذ برومة يقيم بها دين النصرانية إلى
أن قتله نيرون خامس القياصرة، فيمن قتل من البطاريق والأساقفة؛
ثم قام بخلافته في كرسي رومة أريوس^(٢) . وكان مرقس الإنجيلي
بالإسكندرية ومصر والمغرب دايعاً سبع سنين؛ فقام بعده حنايا
وتسمى بالبطرك وهو أول البطارقة فيها . وجعل معه اثني عشر

(١) أي يسمون من يبعثه البطرك إلى ما بعد عنه من أمم النصرانية .

(٢) كذا بالأصول وهو خطأ، لأن أريوس قسيس، لم يتول مطلقاً كرسي البابوية ولا ما يقرب
منها، وله ملهوب خاص يقول بنفي الطبيعة اللاهوتية للمسيح . ولذلك حكم مجمع نيقية بتجريد
من ألقابه الكهنوتية سنة ٣٢٥ للميلاد .

قَساً على أَنَّهُ إِذَا مَاتَ الْبَطْرِكُ يَكُونُ وَاحِدًا مِنَ الْإِثْنِي عَشَرَ مَكَانَهُ وَيُخْتَارُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَاحِدًا كَانَ ذَلِكَ الثَّانِي عَشَرَ . فَكَانَ أَمْرُ الْبَطَارِكَةِ إِلَى الْفُسُوسِ . ثُمَّ لَمَّا وَقَعَ الْإِخْتِلَافُ بَيْنَهُمْ فِي قَوَاعِدِ دِينِهِمْ وَعُقَائِدِهِ وَاجْتَمَعُوا بَنِيَّةَ أَيَّامِ قُسْطَنْطِينَ لِتَحْرِيرِ الْحَوْزِ فِي الدِّينِ ، وَاتَّفَقَ ثَلَاثَةٌ وَثَنَانِيَّةٌ عَشَرَ مِنْ أَسَاقِفَتِهِمْ عَلَى رَأْيٍ وَاحِدٍ فِي الدِّينِ ، فَكَتَبُوهُ وَسَوَّاهُ الْإِمَامَ ، وَصَيَّرُوهُ أَصْلًا يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ . وَكَانَ فِيهَا كِتَابُهُ أَنَّ الْبَطْرِكَ الْقَائِمَ بِالدِّينِ لَا يُرْجَعُ فِي تَمَيُّضِهِ إِلَى اجْتِهَادِ الْأَقْسَى كَمَا قَرَّرَهُ حَنَانِيَا تَلِيدُ رُقَاسَ ، وَأَبْطَلُوا ذَلِكَ الرَّأْيَ ، وَإِنَّمَا يَقْدَمُ عَنْ مَلَأٍ وَاخْتِيَارٍ^(١) مِنْ أُمَّةِ الْمُؤْمِنِينَ وَرُؤُسَانِهِمْ ؛ فَبَقِيَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ . ثُمَّ اخْتَلَفُوا بَعْدَ ذَلِكَ فِي تَقْرِيرِ قَوَاعِدِ الدِّينِ وَكَانَتْ لَهُمْ مَجْتَمَعَاتٌ فِي تَقْرِيرِهِ . وَلَمْ يَخْتَلَفُوا فِي هَذِهِ الْقَاعِدَةِ ؛ فَبَقِيَ الْأَمْرُ فِيهَا عَلَى ذَلِكَ . وَاتَّصَلَ فِيهِمْ نِيَابَةُ الْأَسَاقِفَةِ عَنِ الْبَطَارِكَةِ .

وَكَانَ الْأَسَاقِفَةُ يَدْعُونَ الْبَطْرِكَ بِالْأَبِّ أَيْضًا تَعْظِيمًا لَهُ . فَاشْتَبَهَ الْأِسْمُ فِي أَعْصَارٍ مُتَطَاوِلَةٍ ، يُقَالُ آخِرُهَا بَطْرِكِيَّةٌ هِرَقْلٌ بِالْأَسْكَندَرِيَّةِ ؛ فَأَرَادُوا أَنْ يُمَيِّزُوا الْبَطْرِكَ عَنِ الْأَسْفُفِ فِي التَّعْظِيمِ فَدَعَوْهُ الْبَابَا ، وَمَعْنَاهُ أَبُو الْآبَاءِ . وَظَهَرَ هَذَا الْأِسْمُ أَوَّلَ ظُهُورِهِ بِمِصْرَ عَلَى مَا زَعَمَ جَرَجِيسُ بْنُ الْعَمِيدِ فِي تَارِيخِهِ . ثُمَّ نَقَلُوهُ إِلَى صَاحِبِ الْكَرْسِيِّ الْأَعْظَمِ عِنْدَهُمْ وَهُوَ كَرْسِيٌّ رُومَةٌ لِأَنَّهُ كَرْسِيٌّ بِطَرَسَ الرَّسُولِ كَمَا قَدَّمَاهُ ، فَلَمْ يَزَلْ سِمَةً عَلَيْهِ إِلَى الْآنَ .

(١) فِي نَسْخَةٍ ثَلَاثِيَّةٍ عَنْ بِلَاءٍ وَاخْتِيَارٍ لِلنَّحْ .

ثم اختلقت النصارى في دينهم بعد ذلك ، وفيما يعتقدونه في المسيح ، وصاروا طوائف وفرقا ، واستظهروا بجلوك النصارى كل على صاحبه ؛ فاختلف الحال في المصور في ظهور فرقة دون فرقة ، إلى أن استقرت لهم ثلاث طوائف هي فرهم ولا يلتفون الى غيرها ، وهم المَلَكِيَّةُ واليَقُوبِيَّةُ والنَّسْطُورِيَّةُ .

ثم اختصت كل فرقة منهم ببطرك ؛ فبطرك رومة اليوم المسمى بالبابا على رأي المَلَكِيَّةِ ، ورومة للأفرنجية وملكم قائم بتلك الناحية . وبطرك الماهدين بمصر على رأي اليَقُوبِيَّةِ وهو ساكن بين ظهرانيهم ؛ وألبسة يدينون بدينهم ؛ ولبطرك مصر فيهم أساقفة ينوبون عنه في إقامة دينهم هنالك . واخص اسم البابا ببطرك رومة لهذا الحد . ولا تسمى اليعاقبة بطركهم بهذا الاسم . وضبط هذه اللفظة بباءين موحدتين من أسفل ، والنطق بها مفتحة والثانية مشددة . ومن مذاهب البابا عند الافرنجية أنه يحضنهم على الانقياد لملك واحد يرجعون إليه في اختلافهم واجتماعهم تخرجاً من افتراق الكلمة ، ويحرص به المصيبة التي لا فوقها منهم ، لتكون يده عالية على جميعهم ، ويسمونهم الإنبرذور^(١) وحرقة الوسط بين الذال والطاء المعجمتين ؛ ومباشره يضع التاج على رأسه لتبرك فيسمى المتوج^(٢) ؛ ولعله معنى لفظه

(١) المشهور قديماً إمبراطور بالطاء للمهلة والفرنسيس تقول «أمبرور» ومعناها عندهم ملك الملوك.

(٢) أي الذي يباشر كرسي البابوية في روما يضع التاج على رأس الإمبراطور ، ثم يباركه .

الانبرفور^(١) . وهذا ملخص ما أوردناه من شرح هذين الإسمين اللذين هما البابا والكوهن ؛ ﴿ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ .

الفصل الرابع والثلاثون

في سلب الملك والسلطان والقبليهما

اعلم أن السلطان في نفسه ضعيفٌ يحملُ أمراً ثقيلاً، فلا بدُّ له من الاستعانة بأبناء جنسه . وإذا كان يستعينُ بهم في ضرورة معاشه وسائر مَهْنِهِ^(٢) فاظنك سياسة نوعه ومن استرعاها الله من خلقه وعباده . وهو محتاجٌ إلى حماية الكافة من عدوهم بالمدافعة عنهم ، وإلى كَفِّ عُدُوَانِ بعضهم على بعضٍ في أنفسهم بإمضاء الأحكام الوازنة فيهم ، وكَفِّ العُدُوَانِ عليهم في أموالهم بإصلاح سَائِلَتِهِمْ^(٣) ، وإلى حلهم على مصالحهم ، وما تمنُّهُمْ بِهِ الْبَلَوُ في معاشهم ومعاملاتهم من تَقَعُّدِ المَعايشِ والمكاييلِ والمُوازِنِ ، حذراً من التطفيف ، وإلى النظر في السِّكَّةِ بحفظِ النقودِ التي يتعاملون بها من الشَّرِّ ، وإلى سياستهم بما يريدُهُ منهم من الإلتقيادِ له والرِّضا بمقاصده منهم وانفرادهم بالمجدِ دونهم . فيتحلُّ من ذلك

(١) أخذت هذه لفظة من امبراطور من كلمة لاتينية معناها: الحكم والأمر.

(٢) المهنة: الخدمة وجمعها مهن يكسر الميم.

(٣) السبيل السالبة: الطريق المسلوكة . والسالبة أبناء السبيل المختلفون على الطرق في

حوائجهم . وابن السبيل: الغريب الذي أتى به الطريق . (لسان العرب).

فوقَ النّاية من معانة القلوب . قال بعضُ الأشرافِ من الحكماء :
 « لمعانةُ نقلِ الجبالِ من أمانيتها أهونُ عليّ من مُعانةِ قلوبِ الرجالِ » .
 ثم إنَّ الاستعانة إذا كانت بأولي العُربى من أهلِ النّسبِ أو
 التّربية أو الاصطناع القديم للدولة كانت أكلً ، لما يقعُ في ذلك
 من مُجانسة خُلقيهم لُحُفِهِ ، فتتمُّ المشاكلةُ في الاستعانة . قال تعالى :
 ﴿ وَاتَّخَذَ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴾ هَزُونَ أَخِي ﴿ ١٥ ﴾ أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى ﴿ ١٦ ﴾
 وَأَشْرِكُمْ فِي أَمْرِي ﴿ ١٧ ﴾ .^(١)

وهو إما أن يستعينَ في ذلك بسيفه أو قَلْبِهِ أو رأيه أو
 معارفه أو يحجّاه به عن الناس أن يزدحموا عليه ، فيشقّلوه عن
 النظر في مهماتهم^(٢) . أو يدفعَ النّظَرَ في المُلْكِ كُلِّهِ^(٣) ، ويعوّلَ
 على كفايته في ذلك واضطلاعه . فلذلك قد توجدُ في رجلٍ واحدٍ
 وقد تفرّقَ في أشخاصٍ^(٤) . وقد يتفرّعُ كلُّ واحدٍ منها الى
 فروع كثيرة : كالقلم يتفرّعُ الى قلم الرسائل والمخاطبات ، وقلم
 الصكوك والإقطاعات ، وإلى قلم المحاسبات ، وهو صاحبُ الجباية
 والعطاء ودواوين الجيش ، وكالسيف يتفرّعُ الى صاحبِ الحرب ،
 وصاحبِ الشّرطة ، وصاحبِ البريد ، وولاية الثغور .

ثم اعلم أن الوظائف السلطانية في هذه المِلّة الإسلاميّة

(١) الكلام هنا على لسان مومني داعياً ربه . وهي الآيات (٢٩ - ٣٢) من سورة طه .

(٢) في هذه العبارة اضطراب ويجمل معناها : أن الملك يستعين بسيف هذا في شؤون الحرب ، وقلم ذاك في شؤون الكتابة ، ورأي آخر في شؤون السياسة .

(٣) كذا في الأصول ، ومقتضى سياق العبارة : « يدفع النظر إليه في الملك كله » ، أي يجمع وظائف الملك كلها في شخص واحد إذا اطمأن لحسن كفايته واضطلاعه .

(٤) أي توجد الوظائف كلها في رجل واحد يقوم بمهامها أو توزع على أشخاص .

مندرجة تحت الخلافة لاشتغال منصب الخلافة على الدين والدنيا كما قدمناه . فالأحكام الشرعية متعلقة بجميعها وموجودة لكل واحد منهن في سائر وجوهها ، لعموم تعلق الحكم الشرعي بجميع أفعال العباد . والفقيه ينظر في مرتبة الملك والسلطان وشروط تقليدها استناداً على الخلافة وهو معنى السلطان ، أو تعويضاً منها وهو معنى الوزارة عندهم كما يأتي ، وفي نظره في الأحكام والأموال وسائر السياسات مطلقاً أو مقيداً ، أو في موجبات العزل إن عرّضت ، وغير ذلك من معاني الملك والسلطان وكذا في سائر الوظائف التي تحت الملك والسلطان من وزارة أو جباية أو ولاية . لا بد للفقيه من النظر في جميع ذلك لا قدمناه من انسحاب حكم الخلافة الشرعية في الأمة الإسلامية على رتبة الملك والسلطان . إلا أن كلاتنا في وظائف الملك والسلطان ورتبته ، إنما هو بمقتضى طبيعة العمران ووجود البشر لا بما يخصها من أحكام الشرع فليس من غرض كتابنا كما علمت ، فلا نحتاج إلى تفصيل أحكامها الشرعية ، مع أنها مستوفاة في كتب الأحكام السلطانية مثل كتاب القاضي أبي الحسن الماوردي وغيره من أعلام الفقهاء ، فإن أردت استيفاءها فعملك بطلانها هنالك . وإنما تكلمنا في الوظائف الخلافية وأفردناها لتمييز بينها وبين الوظائف السلطانية فقط ، لا لتحقيق أحكامها الشرعية ، فليس من غرض كتابنا ، وإنما نتكلم في ذلك بما تقتضيه طبيعة العمران في الوجود الإنساني . والله الموفق .

الهيئة

وهي أمُّ الحُطَّطِ السلطانية والرَّتبِ الملوكية، لأنَّ اسمها يدلُّ على مُطلقِ الإعانة؛ فإنَّ الوزارة مأخوذةٌ إمَّا من المُوَازَرة وهي المعاونة، أو من الوزر وهو الثقلُ كأنه يحملُ مع مُفاعله أوزاره وأثقاله، وهو راجعٌ الى المعاونة المطلقة . وقد كنَّا قدَّمنا في أوَّلِ الفصل أنَّ أحوالَ السلطانِ وتصرفاته لا تعدو أربعةً : لأنَّها إمَّا أن تكونَ في أمورٍ يحاية الكافة وأسبابها من النظر في الجند والسلاح والخروب وسائر أمور الحاية والمطالبة، وصاحبُ هذا هو الوزيرُ المتعارفُ في الدُّولِ القديمة بالشرق، ولهذا العهد بالمغرب؛ وإمَّا أن تكونَ في أمورٍ مخاطباته لمن بعدَّ عنه في المكانِ أو في الزمانِ وتنفيذه الأوامرَ فيمن هو بحجوب عنه وصاحبُ هذا هو الكاتبُ؛ وإمَّا أن تكونَ في أمورٍ جباية المالِ وإنفاقه، وضبطِ ذلك من جميع وجوهه أن يكونَ بِمُضِيعة، وصاحبُ هذا هو صاحبُ المالِ والجباية وهو المسمى بالوزير لهذا العهد بالشرق؛ وإمَّا أن يكونَ في مدافعة الناس ذوي الحاجاتِ عنه أن يزدحموا عليه فيَسْتَلُوهُ عن فهمه، وهذا راجعٌ لصاحبِ البابِ الذي يحجُّبه . فلا تعدو أحواله هذه الأربعةَ بوجه . وكلُّ حُطَّطٍ أو رُتبة من رُتبِ الملوكِ والسُّلطانِ إلَيهَا ترجعُ . إمَّا أنَّ الأرفعَ منها ما كانت الإعانةُ فيه عامَّةً فيما تحت يدِ السلطانِ

من ذلك الصنف؛ إذ هو يقتضي مباشرة السلطان دائماً ومُشاركة في كل صنف من أحوال مُلكه، وأما ما كان خاصاً ببعض الناس أو ببعض الجهات فيكون دون الرتبة الأخرى كقيادة ثغر أو ولاية جباية خاصة أو النظر في أمر خاص، كحسبة الطعام أو النظر في السكة؛ فإن هذه كلها نظر في أحوال خاصة، فيكون صاحبها تبعاً لاهل النظر العام، وتكون رتبته مرؤوسة لأولئك.

وما زال الأمر في الدول قبل الإسلام هكذا حتى جاء الإسلام وصار الأمر خلافة، فذهبت تلك الخطط كلها يذهب رسم الملك إلا ما هو طبيعي من المعاونة بالرأي، والمفاوضة فيه فلم يكن زواله، إذ هو أمر لا بد منه. فكان ذلك يشاور أصحابه ويفاوضهم في مهماته العامة والخاصة، ويتخس مع ذلك أبا بكر بخصوصيات أخرى؛ حتى كان العرب الذين عرفوا النبوة وأحوالها في كسرى وقنصر والتجاشي يسمون أبا بكر وزيره. ولم يكن لفظ الوزير يُعرف بين المسلمين لإذهاب رتبة الملك بسداجة الإسلام. وكذا عُمر مع أبي بكر، وعلي وعثمان مع عُمر. وأما حال الجباية والإنفاق والحسبان فلم يكن عندهم رتبة؛ لأنّ القوم كانوا عرباً أميين لا يُحسبون الكتاب^(١) والحساب فكانوا يستعملون في الحساب أهل الكتاب^(٢) أو أفراداً من موالي

(١) الكتاب هنا بمعنى الكتابة: مصدر لفعل كتب.

(٢) الكتاب هنا: الكتاب المنزل. وأهل الكتاب أصحاب الكتاب المنزل كالنصارى

واليهود.

السَّجَمِ يَمْنُ يُجِئُهُ، وَكَانَ قَلِيلاً فِيهِمْ . وَأَمَّا أَشْرَافُهُمْ فَلَمْ يَكُونُوا يُجِئُونَهُ، لِأَنَّ الْأُمِّيَّةَ كَانَتْ يَصِفُهُمُ الَّتِي أَمْتَازُوا بِهَا . وَكَذَا حَالُ الْمَخَاطِبَاتِ وَتَنْفِيزِ الْأُمُورِ لَمْ تَكُنْ عِنْدَهُمْ رُتَبَةً خَاصَّةً لِلْأُمِّيَّةِ الَّتِي كَانَتْ فِيهِمْ، وَالْأَمَانَةُ الْعَامَّةُ فِي كِتَابِ الْقَوْلِ وَتَأْدِيتِهِ، وَلَمْ تَخْرُجِ السِّيَاسَةُ إِلَى اخْتِيَارِهِ^(١)، لِأَنَّ الْخِلَافَةَ إِنَّمَا هِيَ دِينٌ لَيْسَتْ مِنَ السِّيَاسَةِ الْمُلْكِيَّةِ فِي شَيْءٍ . وَأَيْضاً فَلَمْ تَكُنِ الْكِتَابَةُ صِنَاعَةً فَيَسْتَجَادُ لِلْخِلَافَةِ أَحْسَنُهَا، لِأَنَّ الْكُلَّ كَانُوا يُمَرِّجُونَ عَنْ مَقَاصِدِهِمْ بِأَبْلَغِ الْعِبَارَاتِ . وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا الْخَطُّ فَكَانَ الْخِلَافَةُ يَسْتَنْبِئُ فِي كِتَابَتِهِ، مَتَى عَنَ لَهُ، مَن يُجِئُهُ . وَأَمَّا مُدَافَعَةُ ذَوِي الْحَاجَاتِ عَنْ أَبْوَابِهِمْ، فَكَانَ مُحْظُوراً بِالشَّرِيعَةِ فَلَمْ يَفْعَلُوهُ .

فَلَمَّا انْقَلَبَتِ الْخِلَافَةُ إِلَى الْمُلْكِ وَجَاءَتْ رُسُومُ السُّلْطَانِ وَالْقَابِلَةِ كَانَتْ أَوَّلَ تَمِيهِ بُدِئَ بِهِ فِي الدَّوْلَةِ شَأْنُ الْبَابِ وَسُلْهُ دُونَ الْجُمْهُورِ بِمَا كَانُوا يَخْشَوْنَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ مِنْ اغْتِيَالِ الْخَوَارِجِ وَغَيْرِهِمْ كَمَا وَقَعَ بِعُمَرَ وَعَلِيٍّ وَمُعَاوِيَةَ وَعُمَرُو بْنِ الْعَاصِ وَغَيْرِهِمْ، مَعَ مَا فِي فَتْحِهِ مِنْ أَزْدِحَامِ النَّاسِ عَلَيْهِمْ وَشُغْلِهِمْ بِهِمْ عَنِ الْأَهْمَاءِ . فَاتَّخَذُوا مَنْ يَقُومُ لَهُمْ بِذَلِكَ وَسُوَّهُ لِلْحَاجِبِ . وَقَدْ جَاءَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ لَمَّا وَلِيَ حَاجِبَةً قَالَهُ : قَدْ وَلَيْتُكَ حِجَابَةً بَابِي إِلَّا عَنْ ثَلَاثَةٍ : الْمَوْزِنِ لِلصَّلَاةِ فَإِنَّهُ دَاعِي اللَّهِ ؛ وَصَاحِبِ الْبَرِيدِ فَأَمْرُهُ مَا جَاءَ بِهِ ؛ وَصَاحِبِ الطَّامِرِ لِثَلَاثِ يَفْسُدَ . ثُمَّ اسْتَعْمَلَ الْمُلْكَ بَعْدَ ذَلِكَ فَطَهَرَ الْمَشَاوِرَ

(١) عبارة غامضة، ويبدو أن فيها تحريفاً أو نقص كلام أثناء النسخ . ومقتضى السياق : لم تكن هناك حاجة إلى اختيار من يشرف على شؤون المخاطبات والكتابة، لعدم وجود سياسة ملكية تدعو إلى ذلك .

والمعين في أمور القبايل والمصائب واستئلاهم؛ وأطلق عليه اسم الوزير. وبقي أمر الحسبان في الموالي والدميين. وأُخذت للسجلات كتاب مخصوص حوطة على أسرار السلطان أن تشتهر فتفسد سياسته مع قومه؛ ولم يكن بمثابة الوزير لأنه إنما احتيج له من حيث الخط والكتاب لا من حيث اللسان الذي هو الكلام؛ إذ اللسان لذلك العهد على حاله لم يفسد. فكانت الوزارة لذلك أرفع رتبهم يومئذ. هذا في سائر دولة بني أمية. فكان النظر للوزير عاماً في أحوال التدبير والمفاوضات وسائر أمور الحمايات والمطالبات وما يتبها من النظر في ديوان الجنيد وفرض العطاء بالأهلية وغير ذلك.

فلما جاءت دولة بني العباس واستفحل الملك وعظمت مراتبه وارتفعت، عظم شأن الوزير وصارت إليه النيابة في إنفاذ الحظر والعقد وتعيين رتبته في الدولة، وعنت لها الوجوه وخضعت لها الرقاب، وجعل لها النظر في ديوان الحسبان لما تحتاج إليه خطته من قسم الأعطيات في الجند، فاحتاج إلى النظر في جمعه وتفريقه، وأضيف إليه النظر فيه. ثم جعل له النظر في القلم والترسيل لصون أسرار السلطان ولحفظ البلاغة، لما كان اللسان قد فسد عند الجمهور. وجعل الخاتم لسجلات السلطان ليحفظها من النيباع والشياع^(١) ودفع إليه. فصار اسم الوزير جامعا لخططي السيف

(١) النيباع والشياع: ليسا من مصادر ذاع وشاع. ولكنها مصدران قياسيان لذابح وشايح. فكان الأصح أن يقال: النيبوع والشيوع.

والقلم ، وسائر معاني الوزارة والمعاونة ، حتى لقد دُعي جعفر بن يحيى بالسلطان أيام الرشيد إشارة إلى عموم نظره وقيامه بالدولة . ولم يخرج عنه من الرتب السلطانية كلها الا الحجابة التي هي القيام على الباب فلم تكن له ، لاستنكافه عن مثل ذلك .

ثم جاء في الدولة العباسية شأن الاستبداد على السلطان^(١) ، وتماور فيها استبدال الوزارة مرة والسلطان أخرى . وصار الوزير إذا استبد محتاجاً الى استتابة الخليفة إياه لذلك لتصح الأحكام الشرعية وتجيء على حالها كما تقدم . فانقسمت الوزارة حينئذ الى وزارة تنفيذ ، وهي حال ما يكون السلطان قائماً على نفسه ، وإلى وزارة تفويض وهي حال ما يكون الوزير مستبداً عليه . ثم استمر الاستبداد وصار الأمر للملك العجم وتعلل رسم الخلافة . ولم يكن لأولئك المتبليين أن ينتحلوا ألقاب الخلافة ، واستكفوا من مشاركة الوزراء في القب لانهم خولهم ، فتسموا بالإمارة والسلطان . وكان المستبد على الدولة يسمى أمير الأمراء أو بالسلطان ، الى ما يحكيه به الخليفة من ألقابه كما تراه في ألقابهم ، وتركوا اسم الوزارة الى من يتولاها للخليفة في خاصته . ولم يزل هذا الشأن عندهم الى آخر دولتهم . وفسد اللسان خلال ذلك كله ، وصارت صناعة يتخلها بعض الناس ، فامتهنت وترفع الوزارة عنها لذلك ، ولائهم عجم ، وليست تلك البلاغة هي المقصودة من لسانهم ، فتخير لها من سائر الطبقات واختصت به ،

(١) كلنا ، والأصح : الاستبداد على الخليفة ، كما يتضح من العبارة التالية .

وصارت خادمة للوزير . واختص اسم الأمير بصاحب الحروب
والجند وما يرجع إليها ، ويده مع ذلك عالية على أهل الرتب ،
وأمره نافذ في الكل إما نيابة أو استبداداً . واستمر الأمر
على هذا .

ثم جاءت دولة الترك آخراً يحصر فراًوا أن الوزارة قد
ابتذلت بترفع أولئك عنها ودفعها لمن يقوم بها للخليفة المحجور ،
ونظره مع ذلك متعقب بنظر الأمير ، فصارت رؤوسه ناقصة ،
فاستكف أهل هذه الرتبة العالية في الدولة عن اسم الوزارة .
وصار صاحب الأحكام والنظر في الجند يُسمى عندهم بالنائب
لهذا العهد ، وبقي اسم الحاجب في مدلوله ، واختص اسم الوزير
عندهم بالنظر في الجاية .

وأما دولة بني أمية بالأندلس فأنفوا اسم الوزير في مدلوله
أول الدولة ؛ ثم قسموا حُطَّة أصنافاً وأفردوا لكل صنف وزيراً :
فجلاوا لحسان المال وزيراً ؛ وللتزئيل وزيراً ؛ ولتنظر في حوائج
المتظلمين وزيراً ؛ ولتنظر في أحوال أهل الثغور وزيراً ؛ وجعل
لهم بيت يجلسون فيه على قُرُشٍ منصبة لهم ، ويتفقدون أمر
السلطان هناك كل فيما جعل له . وأفرد للتردد بينهم وبين الخليفة
واحد منهم ارتفع عنهم بباشرة السلطان في كل وقت ، فارتفع
مجلسه عن مجالسهم وخصوه باسم الحاجب ؛ ولم يزل الشأن هذا إلى
آخر دولتهم ؛ فارتفعت حُطَّة الحاجب ومرتبتة على سائر الرتب ،

حتى صار ملوك الطوائف ينتحلون لقبها فأكثرهم يومئذ يسمى
الحاجب كما نذكره .

ثم جاءت دولة الشيعة بإفريقية والقيروان وكان للقائين بها
رسوخ في البداوة فأغفلوا أمر هذه الخطط أولاً وتقيح أسماها
حتى أدركت دولتهم الحضارة فصاروا إلى تقليد الدولتين قبلهم في
وضع أسماها كما تراه في أخبار دولتهم .

ولما جاءت دولة الموحدين من بعد ذلك أغفلت الأمر أولاً
للبدوة، ثم صارت إلى انتحال الأسماء والألقاب . وكان اسم
الوزير في مدلوله . ثم اتبعوا دولة الأمويين وقلدوها في
مذاهب السلطان واختاروا اسم الوزير لمن يحب السلطان في
جلسه، ويقف بالوفود والداخلين على السلطان عند الحدود في
تحيتهم وخطابهم والآداب التي تلزم في الكون بين يديه، ورفعوا
خطة الحجابة عنه ما شاؤوا ولم يزل الشأن ذلك^(١) إلى هذا العهد .

وأما في دولة الترك بالشرق فيستون هذا الذي يقف بالناس
على حدود الآداب في اللقاء والتحية في مجالس السلطان والتقدم
بالوفود بين يديه اللويدار، ويضيفون إليه استباج كاتب السير
وأصحاب البريد المتصرفين في حاجات السلطان بالقاصية وبالخاصرة .
وحالهم على ذلك لهذا العهد . والله مولي الأمور لمن يشاء .

(١) هكذا في الأصل . وربما كانت كذلك .

الحجبة

قد قدمنا أنَّ هذا اللقب كَانَ مخصوصاً في الدولة الأموية والعباسية بمن يحجبُ السلطانَ عن العامة وَيُطلقُ بآبَةِ دُونِهِمْ أَوْ يفتحُهُ لَهُمْ عَلَى قَدَرِهِ فِي مَوَاقِيتهِ . وكانت هذه مُتَزَلَّةً يَوْمئِذٍ عَنْ الخَطِّ مَرْوُوسَةً لَهَا ؛ إِذِ الْوَزِيرُ مُتَصَرِّفٌ فِيهَا بِمَا يَرَاهُ . وَهَكَذَا كَانَتْ ؛ سَائِرَ أَيَّامِ بَنِي الْعَبَّاسِ ، وَالِىَ هَذَا الْعَهْدِ ؛ فَهِيَ بِمَصْرَ مَرْوُوسَةٌ لِمُصَاحِبِ الخَطِّ الْعُلْيَا الْمُسَمَّى بِالنَّائِبِ .

وَأَمَّا فِي الدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ بِالْأَنْدَلُسِ فَكَانَتْ الْحِجَابَةُ لِمَنْ يَحْجُبُ السُّلْطَانَ عَنِ الْخَاصَّةِ وَالْعَامَّةِ ، وَيَكُونُ وَاسِطَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْوُزَرَاءِ ؛ فَمِنْ دُونِهِمْ . فَكَانَتْ فِي دَوْلَتِهِمْ رَفِيعَةً غَايَةً كَمَا تَرَاهُ فِي أَخْبَارِهِمْ ، كَابْنِ حَدِيدٍ وَغَيْرِهِ مِنْ حُجَّابِهِمْ . ثُمَّ لَمَّا جَاءَ الْأَسْتَبْدَادُ عَلَى الدَّوْلَةِ اخْتَصَّ الْمُسْتَبْدُ بِاسْمِ الْحِجَابَةِ لِشَرَفِهَا . فَكَانَ الْمَنْصُورُ بْنُ أَبِي عَامِرٍ وَأَبْنَاؤُهُ كَذَلِكَ . وَلَمَّا بَدَأُوا فِي مَظَاهِرِ الْمُلْكِ وَأَطْوَارِهِ جَاءَ مَنْ بَدَلَهُمْ مِنْ مَلُوكِ الطَّوَانِفِ فَلَمْ يَتْرَكُوا لِقَبَائِهِمْ ، وَكَانُوا يَعْلُونَهَا شَرَفًا لَهُمْ ، وَكَانَ أَحَقُّهُمْ مُلْكًا بَعْدَ انْتِحَالِ أَلْقَابِ الْمُلْكِ وَأَسْمَائِهِ لَا بُدَّ لَهُ مِنْ ذِكْرِ الْحَاجِبِ وَذِي الْوِزَارَتَيْنِ يَعْنُونَ بِهِ السَّيْفَ وَالْقَلَمَ ، وَيَدُلُّونَ بِالْحِجَابَةِ عَلَى حِجَابَةِ السُّلْطَانِ عَنِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ ، وَبِذِي الْوِزَارَتَيْنِ عَلَى جَمِيعِ الخَطِّ السَّيْفِ وَالْقَلَمِ .

ثُمَّ لَمْ يَكُنْ فِي دَوْلِ الْمَغْرِبِ وَإِفْرِيقِيَّةِ ذِكْرٌ لِهَذَا الْأِسْمِ لِلْبِدَاوَةِ

التي كانت فيهم . وربما يوجد في دولة الميدين بمصر عند استعظاها وحضارتها إلا أنه قليل .

ولما جاءت دولة الموحدين لم تستمكن فيها الحضارة الداعية إلى انتحال الألقاب وتمييز الخطط وتمييزها بالأسماء إلا آخراً . فلم يكن عندهم من الرتب إلا الوزير ؛ فكلوا أولاً يخلصون بهذا الاسم الكاتب المتصرف المشارك للسلطان في خاص أمره ، كاتب عطية وعبد السلام الكومي . وكان له مع ذلك النظر في الحساب والأشغال المالية . ثم صار بعد ذلك اسم الوزير لأهل نسب الدولة من الموحدين كإبراهيم جابر وغيره . ولم يكن اسم الحاجب معروفاً في دولتهم يومئذ .

وأما بنو أبي حفص بإفريقية فكانت الرئاسة في دولهم أولاً والتقديم لوزير الرأي والأشورة . وكان يخص باسم شيخ الموحدين . وكان له النظر في الولايات والعزل وقود المساكين والحروب ؛ وأخص الحبان والديوان برتبة أخرى ، ويسمى متوكيها بصاحبه الأشغال ، ينظر فيها النظر المطلق في الدخل والخرج ، ويجاسب ويستخلص الأموال ويماقب على التفريط ، وكان من شرطه أن يكون من الموحدين . وأخص عندهم القلم أيضاً بن يمين الترسيل ويؤمن على الأسرار ؛ لأن الكتابة لم تكن من متعلقات القوم ولا الترسيل بلسانهم ؛ فلم يشترط فيه النسب . واحتاج السلطان لا تساع ملكه وكثرة المرتقين بداره إلى قهرمان خاص بداره في أحواله يجرها على قدرها وترتيبها ، من رزق وعطاء

وكسوة ونفقة في المطابخ والاصطبلات وغيرها ، وحصر
الذخيرة وتنفيذ ما يحتاج إليه في ذلك على أهل الجباية ؛ فخصوه
باسم الحاجب . وربما أضافوا إليه كتابة العلامة على السجلات
إذا اتفق أنه يُحسن صناعة الكتابة ، وربما جعلوه لغيره . واستمر
الأمر على ذلك ، وحجب السلطان نفسه عن الناس ، فصار هذا
الحاجب واسطة بين الناس وبين أهل الرتب كلهم . ثم جمع له
آخر الدولة السيف والحرب ، ثم الرأى والمشورة ؛ فصارت الخطّة
أرفع الرتب وأوعىها^(١) للخطّ . ثم جاء الاستبداد والخبر مدّة
من بعد السلطان الثاني عشر منهم . ثم استبدّ بعد ذلك حفيده
السلطان أبو المباس على نفسه وأذهب آثار الخبر والاستبداد
بإذهاب خطّة الجباية التي كانت سُلماً إليه ، وبإشراة أموره كلها
بنفسه من غير استعانة بأحد . والأمر على ذلك لهذا العهد .

وأما دولة زناتة بالمغرب : وأعظمها دولة بني مرين ، فلا أثر
لاسم الحاجب عندهم . وأما رياسة الحرب والعساكر فهي للوزير .
ورتبة القلم في الحسبان والرسائل راجعة إلى من يُخسّنها من أهلها ،
وان اختصت ببعض البيوت المصطنعين في دولتهم . وقد تجمّع
عندهم وقد تفرّق . وأما باب السلطان وحجبه عن العامة فهي
دبّة عندهم ، يسمى صاحبها باليزوار ومعناه المقدم على الجنادرية
المتصرفين بباب السلطان في تنفيذ أوامره وتصريف عقوباته
وإزالة سطواته وحفظ المعتقلين في سجونهم ، والريف عليهم في

(١) بمعنى الاستيعاب : أي أجمعها .

ذلك . فالباب له ، وأخذ الناس بالوقوف عند الحدود في دار
العامة راجع إليه ، فكأنها وزارة صغرى .

وأما دولة بني عبد الواد : فلا أثر عندهم لشيء من هذه
الانقلاب ولا تمييز الخطط ليدأوا دولتهم وقصورها . وانما يحصون
باسم الحاجب في بعض الأحوال مُتَقَدِّمًا بالسلطان في داره ،
كما كان في دولة بني أبي حفص ، وقد يُحصون له الحُسبان والسجل
كما كان فيها ، فكلهم على ذلك تقليد الدولة بما كانوا في تيجها
وقائنه بدعوتها منذ أول أمرهم .

وأما أهل الأندلس لهذا العهد فالخصوص عندهم بالحُسبان
وتنفيذ خاص السلطان وسائر الأمور المالية يسمونه بالوكيل ،
وأما الوزير فكان وزير ، إلا أنه قد يُجمع له الترسيل . والسلطان
عندهم يضع خطة على السجلات كلها ، فليس هناك خطة العلامة
كما نليرهم من الدول .

وأما دولة الترك بمصر : فاسم الحاجب عندهم موضوع لحاكم
من أهل الشوكية وهم الترك ، يُتَقَدِّمُ الأحكام بين الناس في
المدينة ، وهم متعددون . وهذه الوظيفة عندهم تحت وظيفة
النيابة التي لها الحكم في أهل الدولة وفي العامة على الإطلاق .
وللنائب التولية والزل في بعض الوظائف على الأحيان ، ويقطع
القليل من الأرزاق ، ويُسَجِّحُ وتُنَفَّذُ أوامره كما تُنَفَّذُ المراسم
السلطانية . وكان له النيابة المطلقة عن السلطان . وللحجاب
الحكم فقط في طبقات العامة والجنود عند الترافع إليهم ، وإجبار

من أبى الانقياد للحكم ، وطورُهم تحت طورِ النيابة . والوزيرُ في دولة الترك هو صاحبُ جبايةِ الأموالِ في الدولةِ على اختلافِ أصنافها من خَراجٍ أو مَكسٍ أو جزيّةٍ ثم في تصرفها في الانفاقاتِ السلطانيّةِ أو الجراياتِ المقدّرة ، وله مع ذلك التوليّةُ والزّلُ في سائرِ العمالِ المباشرينَ لهذه الجبايةِ والتنفيذُ على اختلافِ مراتبهم وتباينِ أصنافهم . ومن عوائدهم أن يكونَ هذا الوزيرُ من صنفِ القبطِ القاطنينَ على ديوانِ الحُسابِ والجبايةِ لاختصاصهم بذلك في مِصرَ منذُ عصورٍ قديمةٍ . وقد يُؤَيّسها السلطانُ بعضَ الأَحْبابِ لأهلِ الشوكيةِ من رجالاتِ التركِ أو أبنائهم على حَسَبِ الداعيَةِ لذلك . والله مدبّرُ الأمورِ ومصرّفُها بحكمتِهِ ، لا إلهَ إلّا هو ربُّ الأوّلينَ والآخِرينَ .

عملُ العمالِ والجباياتِ

اعلم أن هذه الوظيفةَ من الوظائفِ الضروريّةِ للملكِ ، وهي القيامُ على أعمالِ الجباياتِ وحفظِ حقوقِ الدولةِ في الدخْلِ والخَرْجِ وإحصاءِ العساكرِ بأسائهم ، وتقديرِ أَرْزاقِهِمْ وصرفِ أعطياتِهِمْ في إِبائَتِها ، والرجوعُ في ذلك الى القوانينِ التي يَرْتَبُها قَوْمَةُ تلكِ الأعمالِ ، وقهاريمةُ الدولةِ ، وهي كلّها مسطُورةٌ في كتابِ شاهدِ بتفاصيلِ ذلك في الدخْلِ والخَرْجِ مبنيّةٌ على جزءٍ كبيرٍ من الحِسابِ ، لا يقومُ به الا المَهْرَةُ من أهلِ تلكِ الأعمالِ ؛ ويُسمّى

ذلك الكتابُ بالديوان، وكذلك مكانُ جلوسِ السَّالِ المباشرين لها. ويقال: إِنَّ أَصْلَ هذه التَّسْمِيَةِ أَنَّ كِرَى نَظَرَ يَوْمًا إِلَى كِتَابِ دِيَوَانِهِ وَهُمْ يَحْسِبُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ كَأَنَّهُمْ يُجَادِثُونَ فَقَالَ: (ديوانه) أَي (مجانين) بِلَفْمَةِ الْفُرْسِ، فَسَمَّيَ مَوْضِعَهُمْ بِذَلِكَ، وَحَذَقَتِ الْمَاءُ لِكثَرَةِ الْاسْتِحْصَالِ تَخْفِيفًا فَقِيلَ دِيَوَانٌ، ثُمَّ نُقِلَ هَذَا الْأَسْمُ إِلَى كِتَابِ هَذِهِ الْأَعْمَالِ الْمُتَضَعِينَ لِلْقَوَانِينِ وَالْحُسْبَانَاتِ، وَقِيلَ: إِنَّهُ أَسْمُ الشَّيَاطِينِ بِالْفَارِسِيَّةِ؛ سُمِّيَ الْكِتَابُ بِذَلِكَ لِسُرْعَةِ نَفْذِهِمْ فِي فَهْمِ الْأُمُورِ وَوَقُوفِهِمْ عَلَى الْجُلِيِّدِ وَالْخَفِيِّدِ مِنْهَا، وَجِهِهِ لِمَا شَذَّ وَتَفَرَّقَ. ثُمَّ نُقِلَ إِلَى مَكَانِ جُلُوسِهِمْ لِتِلْكَ الْأَعْمَالِ. وَعَلَى هَذَا قَيِّمْنَاوُلُ أَسْمُ الدِّيَوَانِ كِتَابَ الرِّسَالِ وَمَكَانَ جُلُوسِهِمْ بِيَابِ السُّلْطَانِ عَلَى مَا يَأْتِي بَعْدُ. وَقَدْ تَفَرَّدَ هَذِهِ الْوُظَيْفَةُ بِنَظَرٍ وَاحِدٍ يَنْظُرُ فِي سَائِرِ هَذِهِ الْأَعْمَالِ، وَقَدْ يُفَرَّدُ كُلُّ صِنْفٍ مِنْهَا بِنَظَرٍ، كَمَا يُفَرَّدُ فِي بَعْضِ الدُّوَلِ النَّظَرُ فِي الْمَسَاكِرِ وَإِطْلَاعُهُمْ وَحِسْبَانِ أَعْطِيائِهِمْ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ عَلَى حَسَبِ مُصْطَلَحِ الدُّوَلَةِ وَمَا قَرَّرَهُ أَوْلَاؤُهَا. وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذِهِ الْوُظَيْفَةَ إِنَّمَا تَحْدُثُ فِي الدُّوَلِ عِنْدَ تَمَكُّنِ الْقَلْبِ وَالْإِسْتِيْلَاءِ وَالنَّظَرِ فِي أَعْطَافِ الْمُلْكِ وَفَنُونِ التَّعْمِيدِ.

وَأَوَّلُ مَنْ وَضَعَ الدِّيَوَانَ فِي الدُّوَلَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُقَالُ لَسَبِّ مَالٍ أَتَى بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَاسْتَكْثَرُوهُ وَتَبِعُوا فِي قَسْبِهِ، فَسَمَوْا إِلَى إِحْصَاءِ الْأَمْوَالِ وَضَبْطِ الْعَطَاءِ وَالْحَقُوقِ؛ فَأَشَارَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بِالْإِصْبَعِ، وَقَالَ: رَأَيْتُ مُلُوكَ الشَّامِ يُتَوَنَّنُونَ؛ فَقَبِلَ مِنْهُ عُمَرُ. وَقِيلَ: بَلْ أَشَارَ عَلَيْهِ بِهِ

المُرُزَانُ لما رَأَى يَمِثُ البُعْثَ بغيرِ ديوانٍ؛ فقيلَ له: ومن يعلمُ بِنَبِيَّةٍ من يَنْبِئُ منهم؟ فإِن من تَخَلَّفَ أَهْلُ بِمَكَانِهِ، وَإِنَّا يَضْبُطُ ذَلِكَ الْكِتَابُ؛ فَأَثَبْتُ لَهُمْ دِيوَانًا. وسألَ عُمَرُ عن أَسْمِ الدِيوانِ، فَبَرَّهَ له. ولما اجْتَمَعَ ذَلِكَ أَمْرَ عَقِيلَ بنِ أَبِي طَالِبٍ وَعِزَّةَ بنِ قُوفَلٍ وَجُبَيْرَ بنِ مُطْعِمٍ، وَكَانُوا من كُتَّابِ قُرَيْشٍ، فَكَتَبُوا دِيوانَ الْمَسَاحِرِ الْإِسْلَامِيَّةِ على تَرْتيبِ الْأَنْسَابِ مُبتدَأً من قَرَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وما بعدها، الْأَقْرَبُ فالْأَقْرَبُ. هَكَذَا كانَ ابْتِدَاءُ دِيوانِ الْجَيْشِ. وروى الزُّهْرِيُّ عن سَعِيدِ بنِ أَلْسَيْبٍ أَنَّ ذَلِكَ كانَ في أَهْرَمَ سَنَةِ عَشْرِينَ.

وأما ديوانُ الْخِراجِ وَالْجَبَايَةِ فَبَقِيَ بَعْدَ الْإِسْلَامِ على ما كانَ عَلَيْهِ من قَبْلُ: دِيوانُ الْإِراقِ بِالْفارِسيَّةِ؛ ودِيوانُ الشَّامِ بِالرُّومِيَّةِ. وَكُتِّبَ الدِّوَانُ مِنَ أَهْلِ التَّهَدٍ مِنَ الْقَرِيقَيْنِ. ولما جاءَ عَبْدِ الْمَلِكِ بنُ مَرْوانَ وَلِئْسَ تَعَالَى الْأَمْرُ مُلْكًا، وَانْتَصَلَ الْقَوْمُ من غَضاضَةِ الْبِدَاوَةِ إلى رَوْنَقِ الْخِضَارَةِ، وَمِنْ سَدَاجَةِ الْأُمِّيَّةِ إلى حَذَقِ الْكِتَابَةِ، وَظَهَرَ في الرِّثْبِ وَمَوَالِيهِمْ تَهَرُّ في الصِّكَاكِ وَالْحُسْبَانِ، فَأَمَرَ عَبْدِ الْمَلِكِ سُلَيْمانُ بنُ سَعِيدٍ وَالِي الْأَزْدِ لَهُمْ أَنْ يَنْتَقِلَ دِيوانُ الشَّامِ إلى الرِّيبَةِ، فَأَكَلَهُ لِسَنَةٍ من يَوْمِ ابْتِدَائِهِ، وَوَقَفَ عَلَيْهِ سَرَجُونُ كاتِبُ عَبْدِ الْمَلِكِ، فَقَالَ لِكُتَّابِ الرُّومِ: اطْلُبُوا الْيَشْنَ في غيرِ هَذِهِ الصِّنَاعَةِ فَقَدْ قَطَعَهَا اللَّهُ عَنْكُمْ.

وأما ديوانُ الْإِراقِ فَأَمَرَ الْحَبَّاجُ كاتِبُ جَمَالِجَ بنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَكانَ يَكُتِبُ بِالرِّيبَةِ وَالْفارِسيَّةِ، وَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ عن زَادانَ قَرَّخَ

كاتب الحجاج قبله ، ولما قُتل زادانُ في حربِ عبد الرحمن بنِ
الأشعثِ استخلفَ الحجاجُ صالحاً هذا مكانه ، وأمرَ أن ينقلَ الديوانُ
من الفارسيةِ إلى العربيةِ ففعل ، ورغمَ لذلكِ كُتبُ الرُسرُ . وكانَ
عبدُ الحميد بنُ يحيى يقولُ لله دَرُ صالحٍ ، ما أعظمَ مِنَّةً على الكتابِ !
ثم جُمِلَت هذه الوظيفةُ في دولةِ بني العباسِ مضافةً إلى من
كانَ له النظرُ فيه ، كما كانَ شأنُ بني برمكٍ وبني سهلٍ بنِ نوبختٍ
وغيرهم من وُزراء الدولة .

وأما ما يتعلَّقُ بهذه الوظيفةِ من الأحكامِ الشرعيةِ مما يختصُّ
بالجيشِ أو بيتِ المالِ في التخلُّصِ والخرجِ وتقييمِ النواحي بالصُّلحِ
والمَنوَةِ ، وفي تقليدِ هذه الوظيفةِ لمن يكونُ ، وشروطِ الناظرِ
فيها والكتابِ وقوانينِ الحساباتِ ، فأمرُ راجعٌ إلى كُتُبِ الأحكامِ
السلطانيةِ ، وهي مسطورةٌ هنالك وليست من غرضِ كتابنا ،
وإنما نتكلَّمُ فيها من حيثُ طبيعةِ الملكِ الذي نحن بصددِ
الكلامِ فيه .

وهذه الوظيفةُ جزءٌ عظيمٌ من الملكِ ، بل هي ثالثةُ أركانِهِ ؛
لأنَّ الملكَ لا بُدَّ له من الجُنْدِ والمالِ والمُخاطبةِ لمن غابَ عنه ،
فاحتاجُ صاحبُ الملكِ إلى الأعوانِ في أمرِ السيفِ وأمرِ القلمِ
وأمرِ المالِ ، فينفردُ صاحبها لذلكِ بجزءٍ من رياسةِ الملكِ .

وكذلك كانَ الأمرُ في دولةِ بني أميةَ بالأندلسِ والطوائفِ

بعدهم .

وأما في دولة الموحدين فكان صاحبها إنما يكون من الموحدين يستقل بالنظر في استخراج الأموال وجميعها وضبطها وتعب نظر الولاء والمال فيها ، ثم تنفيذها على قدرها وفي مواقيتها . وكان يُعرف بصاحب الأشغال ، وكان رُثماً يليها في الجهات غير الموحدين ممن يُجسّنها .

ولما استبدّ بنو أبي حفص بإفريقية وكان شأن الجالية من الأندلس ، فقدم عليهم أهل البيوتات وفيهم من كان يستعمل ذلك في الأندلس ، مثل بني سعيد أصحاب القلعة جواد غرناطة المروفين ببني أبي الحسن ، فاستكفوا بهم في ذلك ، وجعلوا لهم النظر في الأشغال ، كما كان لهم بالأندلس ، ودالوا فيها بينهم وبين الموحدين . ثم استقل بها أهل الحسبان والكتاب وخرجت عن الموحدين . ثم لما استغلظ أمر الحاجب ونفذ أمره في كل شأن من شؤون الدولة تمطل هذا الرسم ، وصار صاحبه مرؤوساً للحاجب ، وأصبح من جملة الجباة وذهبت تلك الرياسة التي كانت له في الدولة .

وأما دولة بني مرين لهذا العهد فحسبان العطاء والخراج مجموع لواحد ؛ وصاحب هذه الرتبة هو الذي يصحح الحسابات كلها ، ويرجع إلى ديوانه ونظره معقب بنظر السلطان أو الوزير ؛ وخطه معتبر في صحة الحسبان في الخراج والعطاء .

هذه أصول الرتب والخطط السلطانية ، وهي الرتب العالية التي هي عامة النظر ومباشرة للسلطان .

وأما هذه الرتبة في دولة الترك فتتوزع . وصاحب ديوان
المعاد يُعرفُ بناظر الجيش وصاحب المال مخصوصُ باسم الوزير ،
وهو الناظر في ديوان الجباية العامة للدولة ، وهو أعلى رتبة
الناظرين في الأموال ؛ لأنَّ النظر في الأموال عندهم يتنوع إلى
رتب كثيرة لانفساح دولتهم ، وعظمة سلطانهم ، واتساع الأموال
والجبایات عن أن يستقل بضبطها الواحد من الرجال ، ولو بلغ في
الكفاية مبالغة ، فتعين للنظر العام منها هذا المخصوص باسم
الوزير وهو مع ذلك رديف لمولى من موالى السلطان وأهل
عصبته وأرباب السيف في الدولة ، يرجع نظر الوزير الى نظره ،
ويجتهد جهده في متابعتها ، ويسمى عندهم أستاذ الدولة ؛ وهو
أحد الأمراء الأكابر في الدولة من الجنيد وأرباب السيف .
ويتبع هذه الحطة خطط عندهم أخرى كلها راجعة إلى الأموال
والحساب ، مقصورة النظر على أمور خاصة مثل ناظر الخاص ،
وهو المباشر لأموال السلطان الخاصة به من إقطاعه أو سباهه من
أموال الخراج وبلاد الجباية مما ليس من أموال المسلمين العامة .
وهو تحت يد الأمير أستاذ الدار .

وإن كان الوزير من الجنيد فلا يكون لأستاذ الدار نظر
عليه . وناظر الخاص تحت يد الخازن لأموال السلطان من ماله
المسمى خازن الدار لاختصاص وظيفتهما بالمال السلطان الخاص .
وهذا بيان هذه الحطة بدولة الترك بالشرق بعدما قدمناه
من أمرها بالغرب . والله مصرف الأمور لا رب غيره .

حول السجل والكتابة

هذه الوظيفة غير ضرورية في الملك لاستثناء كثير من الدول عنها رأساً كما في الدول العريقة في الداوة، التي لم يأخذها تهذيب الحضارة ولا استحكمت الصنائع. وإنما أكد الحاجة إليها في الدولة الإسلامية شأن اللسان العربي والبلاغة في العبارة عن المقاصد. فصار الكتاب يؤدي كنه الحاجة بأبلغ من العبارة اللسانية في الأكثر. وكان الكاتب للأمير يكون من أهل نسيه ومن عظماء قبيله، كما كان للخلفاء وأمراد السجادة بالشام والعراق، يعظم أمانتهم وخصوص أسرارهم. فلما فسدت اللسان وصارت صناعة اختص بمن يمينه. وكانت عند بني العباس رفعة. وكان الكاتب يصدر السجلات مطلقاً، ويكتب في آخرها اسمه، ويختم عليها بخاتم السلطان، وهو طابع منقوش فيه اسم السلطان أو شارته، ينعس في طين أحمر مذاب بالماء، ويسمى طين الختم، ويطبع به على طرفي السجل عند طيه، وإصافه.

ثم صارت السجلات من بعدهم تصدر باسم السلطان، ويضع الكاتب فيها علامته أولاً أو آخراً على حسب الاختيار في محلها وفي لفظها. ثم قد تنزل هذه الخطة بارتفاع المكان عند السلطان لغير صاحبها من أهل المراتب في الدولة أو استبداد وزير عليه، فتصير علامة هذا الكتاب ملناة الحكم بلامه الرئيس عليه،

يَسْتَلِثُّ بِهَا فَيَكْتُبُ صُورَةَ عَلَامَتِهِ الْمَعْرُوفَةِ ، وَالْحُكْمُ لِعَلَامَةِ ذَلِكَ الرَّئِيسِ . كَمَا وَقَعَ آخِرَ الدَّوْلَةِ الْخَفِصِيَّةِ لَمَّا ارْتَفَعَ شَأْنُ الْحِجَابِيَّةِ ، وَصَادَ أَمْرُهَا إِلَى التَّفْوِيزِ ثُمَّ الْإِسْتِدَادِ ، صَادَ حُكْمُ الْعَلَامَةِ الَّتِي لِلْكَاتِبِ مُلغًى وَصُورُهَا ثَابِتَةٌ ، إِتِّبَاعًا لِمَا سَلَفَ مِنْ أَمْرِهَا . فَصَادَ الْحَاجِبُ بِرِسْمِ الْكَاتِبِ إِمضَاءً كِتَابَهُ ، ذَلِكَ بِخَطِّهِ يَصْنَعُهُ وَيَتَخَيَّرُ لَهُ مِنْ صِيغِ الْإِنْفَازِ مَا شَاءَ ، فَيَاغُرُ الْكَاتِبُ لَهُ ، وَيَضَعُ الْعَلَامَةَ الْمَتَادَةَ . وَقَدْ يَخْتَصُّ السُّلْطَانُ بِنَفْسِهِ بَوْضِعَ ذَلِكَ إِذَا كَانَ مُسْتَبْدًا بِأَمْرِهِ قَائِمًا عَلَى نَفْسِهِ ، فَيَرْسُمُ الْأَمْرَ لِلْكَاتِبِ لِيَضَعَ عِلَامَتَهُ . وَمَنْ خَطَطَ الْكِتَابَةَ التَّوْقِيعَ ، وَهُوَ أَنْ يَجْلِسَ الْكَاتِبُ بَيْنَ يَدَيِ السُّلْطَانِ فِي مَجَالِسِ حُكْمِهِ وَفَصْلِهِ وَيُوقِعَ عَلَى الْقِصَصِ الْمَرْفُوعَةِ إِلَيْهِ أَحْكَامُهَا وَالْفَصْلَ فِيهَا^(١) ، مُتَلَقَاءً مِنَ السُّلْطَانِ بِأَوْجَرِ لَفْظٍ وَأَبْلَغِهِ : فَإِمَّا أَنْ تَصْدُرَ كَذَلِكَ ؛ وَإِمَّا أَنْ يَخْتَوِ الْكَاتِبُ عَلَى مِثَالِهَا فِي سَجَلِهِ يَكُونُ يَدُ صَاحِبِ الْقِصَّةِ . وَيَحْتَاجُ الْمَوْقِعُ إِلَى عَارِضَةٍ مِنَ الْبَلَاغَةِ يَسْتَقِيمُ بِهَا تَوْقِيعُهُ ، وَقَدْ كَانَ جَعْفَرُ بْنُ يُحْيَى يَوْقِعُ الْقِصَصَ بَيْنَ يَدَيِ الرَّشِيدِ وَيُرْمِي بِالْقِصَّةِ إِلَى صَاحِبِهَا ، فَكَانَتْ تَوْقِيمَاتُهُ يَتَنَاقَسُ الْبُلَنَاءُ فِي تَحْصِيلِهَا لِلْوُقُوفِ فِيهَا عَلَى أَسَالِبِ الْبَلَاغَةِ وَفَنُونِهَا ، حَتَّى قِيلَ : إِنَّهَا كَانَتْ تُبَاعُ كُلُّ قِصَّةٍ مِنْهَا بِدِينَارٍ . وَهَكَذَا كَانَ شَأْنُ الدُّوَلِ .

وَاعْلَمْ أَنَّ صَاحِبَ هَذِهِ الْخَطِّ لَا بُدَّ أَنْ يُتَخَيَّرَ مِنْ أَرْفَعِ

(١) كَذَا بِالْأَصُولِ ، وَالْعِبَارَةُ مَشْوُوشَةٌ ، وَمَقْتَضَى السِّيَاقِ لِإِبْضَاحِ الْعِبَارَةِ أَنْ يَقُولَ : وَلِلْفَصْلِ

طبقات الناس وأهل المروءة والحسمة منهم ، وزيادة العلم وعارضة
 البلاغة ؛ فإنه معرضٌ للنظر في أصول العلم لما يعرض في مجالس
 الملوك ومقاصد أحكامهم ، من أمثال ذلك مع ما تدعو إليه عشرة
 الملوك من القيام على الآداب والتخلق بالفضائل ، مع ما يضطر
 إليه في التيسير وتطبيق مقاصد الكلام من البلاغة وأسرارها .
 وقد تكون الرتبة في بعض الدول مستعدة إلى أبواب
 السوف ، لما يقتضيه طبع الدولة من البعد عن معاناة الملوم
 لأجل سذاجة العبيبة فيخص السلطان أهل عبيته بخط دولته
 وسائر رتبة ، فيقلد المال والسيف والكتابة منهم . فأمَّا رتبة
 السيف فتستغني عن معاناة العلم ؛ وأما المال والكتابة فيضطر
 إلى ذلك للبلاغة في هذه والحساب في الأخرى ؛ فيختارون لها
 من هذه الطبقة ما دعت إليه الضرورة ويقبلونه ، إلا أنه لا
 تكون يد آخر من أهل العبيبة غالباً على يده ، ويكون نظره
 متصرفاً عن نظره . كما هو في دولة الترك لهذا العهد بالشرق ؛ فإن
 الكتابة عندهم وإن كانت لصاحب الإنشاء إلا أنه تحت يد أمير
 من أهل عبيبة السلطان يُعرف بالقويدار ، وتمويل السلطان
 ووثوقه به واستنائه في غالب أحواله إليه ، وتمويله على الآخر
 في أحوال البلاغة وتطبيق المقاصد وكتان الأسرار وغير ذلك
 من قوابها .

وأما الشروط للمعبرة في صاحب هذه الرتبة التي يلاحظها
 السلطان في اختياره وانتقائه من أصناف الناس فهي كثيرة ،

وَأَحْسَنُ من استَوْعَبَهَا عَبْدُ الْحَمِيدِ الْكَاتِبُ فِي رِسَالَتِهِ إِلَى الْكَتَّابِ ،
وهي :

بسم الله الرحمن الرحيم

أَمَّا بَعْدُ فَحَفِظْكُمْ اللَّهُ يَا أَهْلَ صِنَاعَةِ الْكِتَابَةِ ، وَحَاطْكُمْ
وَوَقِّكُمْ وَأَرْشِدْكُمْ . فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَلَّ النَّاسَ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ
وَالْمُرْسَلِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ، وَمَنْ بَعْدَ الْمُلُوكِ
الْمَكْرُمِينَ أَصْنَافًا وَإِنْ كَانُوا فِي الْحَقِيقَةِ سَوَاءً ، وَصَرَّفَهُمْ فِي صُنُوفِ
الصِّنَاعَاتِ ، وَضُرُوبِ الْمَحَاوَلَاتِ ، إِلَى أَسْبَابِ مَعَاشِهِمْ وَأَبْوَابِ
أَرْزَاقِهِمْ ، فَجَعَلَكُمْ مَعَثَرَ الْكِتَابِ فِي أَشْرَفِ الْجِهَاتِ أَهْلَ الْأَدَبِ
وَالْمُرُوءَاتِ ، وَالْعِلْمِ وَالرِّزَاةِ . يَكُمُ يَنْتَظِمُ لِلْخِلَافَةِ بِحَاسِبَتِهَا وَتَسْتَقِيمُ
أُمُورُهَا . وَيُنْصَحَانِكُمْ يُصْلِحُ اللَّهُ لِلْخَلْقِ سُلْطَانَهُمْ وَتَقْمُرُ بِلَدَانُهُمْ .
لَا يَسْتَفِي أُلْمُكَ عَنْكُمْ ، وَلَا يَوْجَدُ كَافٍ إِلَّا مِنْكُمْ . فَوْقَكُمْ
مِنَ الْمُلُوكِ مَوْقِعَ أَسْمَائِهِمُ الَّتِي بِهَا يَسْمَعُونَ ، وَأَبْصَارُهُمُ الَّتِي بِهَا
يُبْصِرُونَ ، وَأَلْسِنَتُهُمُ الَّتِي بِهَا يَتَقَفُّونَ ، وَأَيْدِيهِمُ الَّتِي بِهَا يَبْتَطِشُونَ .
فَأَمَّتْكُمْ اللَّهُ بِمَا خَصَّكُمْ مِنْ فَضْلِ صِنَاعَتِكُمْ ، وَلَا تَزَعْ عَنْكُمْ
مَا أَضْفَاهُ مِنَ النِّمَةِ عَلَيْكُمْ . وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الصِّنَاعَاتِ كُلِّهَا
أَحْوَجَ إِلَى اجْتِمَاعِ خِلَالِ الْخَيْرِ الْمَحْمُودَةِ ، وَخِصَالِ الْفَضْلِ الْمَذْكُورَةِ
الْمَعْلُودَةِ مِنْكُمْ .

أَيُّهَا الْكَتَّابُ : إِذَا كُنْتُمْ عَلَى مَا يَأْتِي فِي هَذَا الْكِتَابِ مِنْ

صفتكم ، فإن الكاتب يحتاج من نفسه ويحتاج منه صاحبه الذي يتق به في هيات أموره أن يكون حليماً في موضع الحلم ، فهِماً في موضع الحكم ، مقدماً في موضع الأقدام ، مُحِجماً في موضع الإنجام ، مؤثراً للعفاف والعدل والإنصاف ، كتوماً للأسرار ، وفيماً عند الشدائد ، عالماً بما يأتي من النوازل ، يضع الأمور مواضعها ، والطوارق في أماكنها ، قد نظر في كل فن من فنون العلم فأحكمه ، وإن لم يحكمه أخذ منه بمقدار ما يكتفي به ، يعرف بغرزة عقله وحسن أدبه وفضل تجربته ، ما يرد عليه قبل وروده وعاقبة ما يصدر عنه قبل صدوره ، فيعد لكل أمر عدته وعتاده ، ويهيئ لكل وجه هيئته وعادته .

فتنافسوا يا مشر الكتاب في صنوف الآداب ، وثقفوا في الدين . وابدأوا بعلم كتاب الله عز وجل والفرائض ، ثم التربية فإنها ثفاف ألسنتكم ، ثم اجيدوا الخط فإنه حلية كتبكم ، واروا الأشعار واعرفوا غريبها ومعانيها ، وأيام العرب والجم وأحاديثها وسيرها ؛ فإن ذلك معين لكم على ما تسمو إليه همتكم ، ولا تضيعوا النظر في الحساب فإنه قوام كتاب الخراج .

وارغبوا بأنفسكم عن المطامع سنيها ودينها ، وسفاسف الأمور وعماقرها ، فإنها مذلة للرقاب ، مفسلة للكتاب . وترها صناعتكم عن الدناءة ، وأربأوا بأنفسكم عن السعاية والنيمة وما فيه أهل الجالات . وإياكم والكبر والسُخف والمظنة ، فإنها عداوة مجلبة من غير إحنة . وتحابوا في الله عز وجل في صناعتكم ، وتواصوا

عليها بالذي هو أليق لأهل الفضل والعدل والنبل من سلفكم
وإن نبا الزمان برجل منكم فاعطوا عليه، وواسوه حتى يرجع
إليه حاله ويثوب إليه أمره. وإن أقعد أحداً منكم الكبر عن
مكسبه ولقاء إخوانه فوزروه وعظموه وشاوروه واستظفروا
بفضل تجربته وقديم معرفته، وليكن الرجل منكم على من
اصطنعه واستظفر به ليوم حاجته إليه أحوط منه على ولده وأخيه.
فإن عرّضت في الشغل مخدّة فلا يصرفها إلا إلى صاحبه، وإن
عرّضت مذمة فليخيلها هو من دونه. وليحذر السطة والزلة
واللئل عند تغير الحال. فإن العيب اليكم مشر الكتاب أسرع
منه إلى القراء، وهو لكم أفسد منه لهم. فقد علمت أن الرجل
منكم إذا صحبه من يئذله من نفسه ما يجب له عليه من حقه،
فواجب عليه أن يعتقه له من وفائه وشكروه واحتاله وخبره
ونصيحته وكيانه يستره وتديبر أمره ما هو جزاء لحقه، ويصنق
ذلك بفعله عند الحاجة إليه، والاضطرار إلى ما لديه. فاستشعروا
ذلك. وفقكم الله من أنفسكم. في حالة الرخاء والشدّة والحرمان
والمؤاساة والإحسان والسراء والضراء. فتمت الشبهة هذه،
من وسم بها من أهل هذه الصناعة الشريفة. وإذا ولى الرجل
منكم أو صير إليه من أمر خلق الله وعياله أمر فليراقب الله
عز وجل، وليؤثر طاعته وليكن مع الضعيف رقيقاً والمظلوم
منيفاً؛ فإن الخلق عيال الله، وأحبهم إليه أرذلهم بعيله.

ثم ليكن بالعدل حاكماً، وللأشراف مكرماً، وللغني موقراً،

والبلايا عاراً، والرعيّة متألّفاً، وعن أذاهم متخلّفاً، وليكن في مجلسه متواضعاً حليماً، وفي سجلّات خراجِه واستقصاء حقوقه رقيقاً. وإذا صجّب أحدكم رجلاً فليختبر خلاصته، فإذا عرف حسنّها وقبيحها أعانهُ على ما يوافقه من الحسن، واحتال على صرفه عما يهواه من القبح. بالطف حيلة وأجل وسيلة. وقد علمتُ أن سائس البيمة إذا كان بصيراً بسياسيتها التمس معرفة أخلاقها: فإن كانت رموحاً^(١) لم ينجها إذا ركبها؛ وإن كانت شبوباً^(٢) اتقاها من بين يديها؛ وإن خاف منها تُروداً توقاها من ناحية رأسها؛ وإن كانت حروناً قع يرقق هواها في طرقاتها^(٣)، فإن استمرت عطفها يسيراً فيسلس له قيادها. وفي هذا الوصف من السياسة دلائل لمن ساس الناس وعاملهم وجربهم ودأخلهم. والكايتب، لفضل أدبه وشريف صنعيته ولطيف حيلته ومعاملته لمن يجاوره من الناس ويُناظره، ويفهم عنه أو يخاف سطوته، أولى بالرفق لصاحبه، ومُداراته وتقويم أوتيه من سائس البيمة التي لا تُخبر جواباً، ولا تعرف صواباً، ولا تفهم خطاباً، إلّا بقدر ما يُصيرها إليه صاحبها الراكب عليها. ألا فارقوا رحكم الله في النظر، واعملوا ما أمكنكم فيه من الروية والفكر تأمنوا بإذن الله ممن صحبوه الثبوة والاستقال والجفوة، ويصير منكم إلى المواجهة، وتصيروا منه إلى المواجهة والسفقة إن شاء الله.

(١) كثرة الرفس.

(٢) كثرة رفع اليدين.

(٣) بمعنى الضرب.

ولا يُجَاوِزَنَّ الرَّجُلُ مِنْكُمْ فِي هَيْئَةِ مَجْلِسِهِ وَمَلْبَسِهِ وَمَرْكِهِ وَمَطْعِيهِ
وَمَشْرَبِهِ وَبِنَائِهِ وَخَدْمِهِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ فَنُونِ أَمْرِهِ قَدَرِ حَقِّهِ؛
فَإِنَّكُمْ مَعَ مَا فَضَّلَكُمْ اللَّهُ بِهِ مِنْ شَرَفٍ صَنَعِكُمْ خَدَمَةً لَا
تُحْمَلُونَ فِي خِدْمَتِكُمْ عَلَى التَّقْصِيرِ، حَفَظَةٌ لَا تُحْتَمَلُ مِنْكُمْ أَفْعَالُ
التَّضْيِيعِ وَالتَّبْذِيرِ. وَاسْتَعِينُوا عَلَى عَفَافِكُمْ بِالْقَصْدِ فِي كُلِّ مَا
ذَكَرْتُهُ لَكُمْ وَقَصَصْتُهُ عَلَيْكُمْ. وَاحْذَرُوا مَتَالِفَ السَّرَفِ وَسُوءَ
عَاقِبَةِ التَّرَفِّ، فَانْهَمَا يُعْبِيانِ الْفَقْرَ وَيَذَلَّانِ الرِّقَابَ وَيَفْضَحَانِ
أَهْلَهُمَا وَلَا سِوَا الْكُتَّابِ وَأَرْيَابِ الْأَدَابِ.

وَالْأُمُورُ أَشْيَاءُ وَبَعْضُهَا دَلِيلٌ عَلَى بَعْضٍ، فَاسْتَدِلُّوا عَلَى
مُؤْتَنَفٍ^(١) أَهْمَالِكُمْ بِمَا سَبَقَتْ إِلَيْهِ تَجَرُّبَتُكُمْ. ثُمَّ اسْلُكُوا مِنْ
مَسَالِكِ التَّدْيِيرِ أَوْضَحَهَا حُجَّةٌ، وَأَصْدَقَهَا حُجَّةٌ، وَأَحْمَدُهَا عَاقِبَةٌ.
وَاعْلَمُوا أَنَّ لِلتَّدْيِيرِ آفَةً مُتَلِفَةً وَهُوَ الْوَصْفُ الشَّاعِلُ لِمَصَاحِبِهِ عَنْ
إِنْفَازِ عِلْمِهِ وَرَوِيَّتِهِ. فَلْيَقْصِدِ الرَّجُلُ مِنْكُمْ فِي مَجْلِسِهِ قَصْدَ الْكَافِي
مِنْ مَنْطِقِهِ؛ وَلْيُوجِزْ فِي ابْتِدَائِهِ وَجَوَابِهِ، وَلْيَأْخُذْ بِمَجَامِعِ حُجَّتِهِ؛
فَإِنَّ ذَلِكَ مَصْلَحَةٌ لِفَعْلِهِ وَمَدَقَّةٌ لِلشَّاعِلِ عَنْ إِكْثَارِهِ. وَلْيَضَرَّعْ إِلَى
اللَّهِ فِي صَلَاةِ تَوْفِيقِهِ وَإِمْدَادِهِ بِتَسْلِيمِ غَافَةِ وَقُوعِهِ فِي الْغَلَطِ الْمُضِرِّ
بِيَدِنِهِ وَعَقْلِهِ وَأَدَابِهِ. فَإِنَّهُ إِنْ ظَنَّ مِنْكُمْ ظَانًّا أَوْ قَالَ قَائِلًا إِنْ
الَّذِي يَرَى مِنْ جَمِيلِ صُنْعَتِهِ، وَقُوَّةِ حَرَكَتِهِ إِنَّمَا هُوَ بِفَضْلِ حِيلَتِهِ
وَحُسْنِ تَدْيِيرِهِ، فَقَدْ تَعَرَّضَ بِحُسْنِ ظَنِّهِ أَوْ مَقَالَتِهِ إِلَى أَنْ يَكُنَّ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى نَفْسِهِ، فَيَصِيرُ مِنْهَا إِلَى غَيْرِ كَافٍ، وَذَلِكَ عَلَيَّ

(١) بمعنى أمر جليل لم تسبق فيه تجربة.

من تأملته غيرُ خافٍ . ولا يقول^(١) "أحدُ منكم إنه أبصرُ بالأُمُورِ وأجلُّ لِبءِ التدبيرِ من مرافقهِ في صناعتِهِ ومصاحبِهِ في خدمتِهِ ؛ فإنَّ أعقلَ الرُّجُلينِ عند ذوي الألبابِ مَنْ رمى بالصُّبِّ وراء ظهره ، ورأى أنَّ أصحابَهُ أعقلُ منه وأجلُّ في طريقته . وعلى كل واحدٍ من الفريقين أن يعرفَ فضلَ نِعَمِ اللَّهِ جلَّ ثناؤهُ من غيرِ اغترارٍ برأيه ولا تركيةٍ لنفسه ؛ ولا يُكَاثِرُ^(٢) على أخيه أو نظيرِهِ ومصاحبِهِ وعشيرِهِ . وحمدُ اللَّهِ وإحِبُّ على الجميع ، وذلك بالتواضعِ لعظمته والتذلُّلِ لِمِزَتِهِ والتحلُّثِ بنعمته .

وأنا أقول في كتابي هذا ما سبقَ به المُتَلِّ : « من تلزمهُ النصيحةُ يلزمهُ العَمَلُ » . وهو جَوهَرُ هذا الصِّكِّابِ وَغَرَّةُ^(٣) كلامه بعد الذي فيه من ذكرِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ . فذلك جَملَتُهُ آخِرُهُ ونِعمَتُهُ به .

تولانا اللَّهُ وإياكم يا معشرَ الطلِّبةِ والكتِّبةِ بما يتولى به من سبقَ علمُهُ بإسعادِهِ وإرشادِهِ ، فإنَّ ذلك إليه وبيده . والسلام عليكم ورحمةُ اللَّهِ وبركاتُهُ اهـ .

(١) هكذا في الأصل . والظاهر من سياق الكلام أن وراءَ ناهية . وإذا كانت كذلك فينبغي أن تكون الجملة « ولا يقل » .

(٢) كآثره : غالب وتعاظم عليه ؛ فآثره بكثرة المال أو العمد . وحرف الجر (على) هنا خطأ .

(٣) بمعنى : أحسن ما في هذا الكتاب .

الشرطة

ويُسمى صاحبها لهذا العهد بإفريقية الحاكم؛ وفي دولة أهل الأندلس صاحب المدينة؛ وفي دولة الترك الوالي. وهي وظيفة مرفوعة لصاحب السيف في الدولة، وحكمه نافذ في صاحبها في بعض الأحيان. وكان أصل وضعها في الدولة العباسية لمن يُقيم أحكام الجرائم في حال استبدانها أولاً ثم الحدود بعد استيفائها. فان التهم التي تعرض في الجرائم لا نظر للشرع إلا في استيفاء حدودها، وللسياسة النظر في استيفاء موجباتها باقرار بكرهه عليه الحاكم إذا احتفت به القرائن لما توجب المصلحة العامة في ذلك. فكان الذي يقوم بهذا الاستبداء باستيفاء الحدود بعده إذا تنزه عنه القاضي يسمى صاحب الشرطة، وربما جعلوا إليه النظر في الحدود والدماء بإطلاق، وأفردوها من نظر القاضي. وزعموا هذه المرتبة وقلدوها كبار القواد وعظماء الخاصة من مواليهم. ولم تكن عامة التنفيذ في طبقات الناس، إنما كان حكمهم على الدماء وأهل الرّيب، والضرب على أيدي الرّاع والفجرة.

ثم عظم نباهتها في دولة بني أمية بالأندلس، ونوّعت الى شرطة كبرى وشرطة صغرى. وجعل حكم الكبرى على الخاصة والدماء. وجعل له الحكم على أهل المراتب السلطانية والضرب

على أيديهم في الظلمات ، وعلى أيدي أقاربهم ومن اليهم من أهل الجاه . وجعل صاحب الصغرى خصوصاً بالعامة . ونُصِبَ لصاحب الكبرى كرسي باب دار السلطان ورجال يتبوأون المقاعة بين يديه ، فلا يبرحون عنها إلا في تصرفه . وكانت ولايتها للأكابر من رجالات الدولة حتى كانت ترشيحاً للوزارة والحجابة .

وأما في دولة الموحدين بالمغرب فكان لها حظ من التنويه وإن لم يجعلوها عامة . وكان لا يليها إلا رجالات الموحدين وكبرائهم . ولم يكن له التحكُّم على أهل المراتب السلطانية . ثم فسدت اليوم منصبها وخرجت عن رجال الموحدين وصارت ولايتها لمن قام بها من المصطنعين .

وأما في دولة بني مرين لهذا العهد بالشرق فولايتها في بيوت من مواليهم وأهل اضطنائهم ؛ وفي دولة الترك بالشرق في رجالات الترك أو أعقاب أهل الدولة قبلهم من الكرد ، يتخيرونهم لها في النظر بما يظهر منهم من الصلابة والمضاء في الأحكام لقطع مواد الفساد وحسم أبواب الدعارة ، وتخريب مواطن الفسوق وتفريق مجامعهم ، مع إقامة الحدود الشرعية والسياسة كما تقتضيه رعاية المصالح العامة في المدينة . والله مقلب الليل والنهار ، وهو العزيز الجبار ، والله تعالى أعلم .

قيادة الأساطيل

وهي من مراتب الدولة وخطها في ملك المغرب وإفريقية،
ومرووسة لصاحب السيف وتحت حكمه في كثير من الأحوال .
ويُسمى صاحبها في عرهم أَلْمُنْد بتفخيم اللام. منقولاً من لغة
الإفريقية فإنه اسمها في اصطلاح لغتهم . وإنما اختصت هذه المرتبة
بملك إفريقية والمغرب لأنها جميعاً على ضفة البحر الرومي من جهة
الجنوب ، وعلى عُدوته الجنوبية بلاد البربر كلهم من سبتة إلى
الإسكندرية إلى الشام ، وعلى عُدوته الشمالية بلاد الاندلس
والإفريقية والقبائل والروم إلى بلاد الشام أيضاً ؛ ويُسمى البحر
الرومي والبحر الشامي نسبةً إلى أهل عُدوته . والساكنون
بسيف هذا البحر وسواحه من عُدوته يعانَوْنَ من أحواله ما لا
تُعانيه أمةٌ من أمة البحار . فقد كانت الروم والإفريقية والقوط بالملوة
الشمالية من هذا البحر الرومي ، وكانت أكثر حروبهم ومتاجرهم
في السفن ، فكلوا مهرةً في ذكوبه والحرب في أساطيله . ولما
أسف^(١) من أسف منهم إلى ملك الملوة الجنوبية ، مثل الروم
إلى إفريقية والقوط إلى المغرب ، أجازوا^(٢) في الأساطيل وملكوها
وتلقبوا على البربر بها ، وانتزعوا من أيديهم أمرها ، وكان لهم

(١) اسف إلى مفاق الأمور: دنا. وفي الصحاح: أسف الرجل أي تبسب مفاق الأمور.
(لسان العرب).

(٢) أجاز المكان وأجازته: قطعه (قاموس).

بها المدن الحافلة مثل قرطاجنة وسبيلة وجولاء وبنات وشرشال
وطنجة . وكان صاحب قرطاجنة من قبلهم يجارب صاحب رومة .
ويبعث الأساطيل لحربه مشحونة بالمساكر والعُدِّ ؛ فكانت
هذه عادة لأهل هذا البحر الساكنين حفافيه معروفة في
القديم والحديث .

ولما ملك المسلمون مصر كتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن
العاص ، رضي الله عنهما ، أن يصف لي البحر ، فكتب إليه : « إن
البحر خلق عظيم ، يركبه خلق ضعيف ، دود على عود » . فأوعز
حينئذ بمنع المسلمين من ركوبه . ولم يركبه أحد من العرب إلا
من افتأت على عمر في ركوبه ونال من عقابه ، كما فعل بقرقنة بن
هرثة الأزدية سيد بحيرة لما أغزاه عمان ، فبلغه غزوه في البحر ،
فأنكر عليه وعنه أنه ركب البحر للغزو . ولم يزل الشأن ذلك
حتى إذا كان العهد مساوية أذن للمسلمين في ركوبه والجهاد على
أعداءه . والسبب في ذلك أن العرب كانوا ليدأوتهم لم يكونوا
أول الأمر مهرة في ثقافته وركوبه ، والروم والإفرنجية لما رستهم
أحواله ورباهم في الثقل على أعداءه مروا عليه وأحكموا
الدراية بثقافته .

فلما استقر الملك للعرب وشمخ سلطانهم وصارت أمم الجحيم
خولا لهم وتحت أيديهم ، وتقرب كل ذي صنعة إليهم بمبلغ
صناعته ، واستخدموا من النوايية في حاجاتهم البحرية أمما
وتكررت ممارستهم للبحر وثقافته ، استحدثوا بصرها ، فشرها

إلى الجهاد فيه ، وأنشأوا السفن فيه والشواني^(١) ، وشحنوا
الأساطيل بالرجال والسلاح وأمطوها المساك والمقاتلة لمن وراء
البحر من أمم الكفر ، واختصوا بذلك من ممالكهم ونفوسهم
ما كان أقرب لهذا البحر ، وعلى حافته مثل الشام وإفريقية
والغرب والأندلس . وأوعز الخليفة عبد الملك إلى حسان بن
الثعمان عامل إفريقية بالتخاذ دار الصناعة بتونس لإنشاء الآلات
البحرية حرصاً على مرامي الجهاد . ومنها كان فتح صقلية أيام
زيد بن أسد بن إبراهيم بن الأغلب على يد أسد بن القرات
شيخ الفتياء ، وفتح قوصرة أيضاً في أيامه بعد أن كان معاوية
ابن حديج أغزي صقلية أيام معاوية ابن أبي سفيان فلم يفتح
الله على يديه ، وفتحت على يد ابن الأغلب وقائمه أسد بن
القرات . وكانت من بعد ذلك أساطيل إفريقية والأندلس في
دولة العبيديين والأمويين تتعاقب إلى بلادها في سبيل الفتنة ،
فتجوس خلال السواحل بالإفساد والتخريب . وانتهى أسطول
الأندلس أيام عبد الرحمن الناصر إلى مائتي مركب أو نحوها ،
وأسطول إفريقية كذلك مثله أو قريباً منه . وكان قائد الأساطيل
بالأندلس ابن رماحس ، ورفأها لحط والإقلاع بحاية والمرية .
وكانت أساطيلها مجتمعة من سائر الممالك ، من كل بلد يتخذ فيه
السفن أسطول ، يرجع نظره إلى قائد من التواتية يُدبر أمر حربه
وسلاحه ومقاتلته ، ورئيس يُدبر أمر جريته بالريح أو بالمخاض

(١) بمعنى : المراكب المعدة للجهاد .

وَأَمْرُ إِرْسَانِهِ فِي رَقْفِهِ . فَإِذَا اجْتَمَعَتِ الْأَسَاطِيلُ لِنَزْوِئِ مُخْتَلِلِ أَوْ
غَرَضِ سُلْطَانِيٍّ هُمْ عَسْكَرَتِ بِمَرْقَبِهَا الْمَعْلُومِ وَشَحَنَهَا السُّلْطَانُ
بِرِجَالِهِ وَأَنْجَادِ عَسَاكِرِهِ وَمَوَالِيهِ ، وَجَهِلَهُمْ لِنَظَرِ أَمِيرٍ وَاحِدٍ مِنْ
أَعْلَى طَبَقَاتِ أَهْلِ مَمْلَكَتِهِ يَرْجِعُونَ كُلُّهُمْ إِلَيْهِ ، ثُمَّ يَسْرِحُهُمْ لَوُجُوهِهِمْ
وَيَنْتَظِرُ إِيَّاَهُمْ بِالْفَتْحِ وَالْفَنِيمَةِ .

وكان المسلمون لهداية الدولة الإسلامية قد غلبوا على هذا
البحر من جميع جوانبه ، وعظمت صولتهم وسلطانهم فيه ، فلم
يكن للأمم النصرانية قبل أساطيلهم بشيء من جوانبه ، وامتطوا
ظهرة للفتح سائر أيامهم ، فكانت لهم المقامات المعروفة من الفتح
والفنائم ، وملكوا سائر الجزائر المنقطعة عن السواحل فيه ،
مثل مَبُورِقَة وَمَنْوَرِقَة وَيَابَسَة وَسَرْدَانِيَّة وصقلية وقوصرة
ومالطة وأقريطش وقبرص وسائر ممالك الروم والإفرنج . وكان
أبو القاسم الشيعي وأبناؤه يُغزَوْنَ أساطيلهم من المهدية جزيرة
جنوة فتقلب بالطفر والفنيم . وافتتح مجاهد العايري صاحب
داينة من ملوك الطوائف جزيرة سَرْدَانِيَّة في أساطيل سنة خمس
وأربمائه ، وارتجها النصراني لوقتها . والمسلمون خلال ذلك كله
قد تنكبوا على كثير من لجة هذا البحر ، وسارت أساطيلهم
فيهم جائية وذاهبة ، والصاكر الإسلامية تُجيزُ البحر في
الأساطيل من صقلية إلى البر الكبير المُقَابِل لها من المدونة
الشمالية ، فتوقع ملوك الإفرنج وتشن في ممالكهم ، كما وقع في
أيام بني الحسين ملوك صقلية القائمين فيها بدعوة البيديين ،

وَانْخَازَتْ أُمَمُ النَّصْرَانِيَّةِ بِأَسَاطِيلِهِمْ إِلَى الْجَانِبِ الشَّمَالِيِّ الشَّرْقِيِّ مِنْهُ، مِنْ سَوَاحِلِ الْأَفْرَنْجِيَّةِ وَالْمَقَالِيَّةِ وَجَزَائِرِ الرُّومَانِيَّةِ لَا يَبْعُدُونَهَا . وَأَسَاطِيلُ الْمُسْلِمِينَ قَدْ ضَرَبَتْ^(١) عَلَيْهِمْ ضِرَاءَ الْأَسَدِ عَلَى فَرَسِهِ، وَقَدْ مَلَأَتْ الْأَكْثَرُ مِنْ بَسِيطِ هَذَا الْبَحْرِ عُدَّةً وَعَدَدًا، وَاخْتَلَفَتْ فِي طُرُقِهِ سِلًا وَحَرْبًا، فَلَمْ تَسْجَحِ لِلنَّصْرَانِيَّةِ فِيهِ أَلَوَاحٌ .

حتى إذا أدركَ الدولة المبيديَّة والأُمويَّة الفشلُ والوَهْنُ، وَطَرَحَهَا لِإِعْتِلَالٍ مَدَّ النَّصَارَى أَيْدِيَهُمْ إِلَى جَزَائِرِ الْبَحْرِ الشَّرْقِيَّةِ مِثْلَ صِقِيلِيَّةٍ وَإِقْرِيطَشَ وَمَالِطَةَ، فَلَكَّوْهَا . ثُمَّ آلَّحُوا عَلَى سَوَاحِلِ الشَّامِ فِي تِلْكَ الْفَتْرَةِ وَمَلَكُوا طَرَابُلُسَ وَعَسْقَلَانَ وَصُودَ وَعَكَا، وَاسْتَوَلَوْا عَلَى جَمِيعِ الثُّغُورِ بِسَوَاحِلِ الشَّامِ، وَغَلَبُوا عَلَى بَيْتِ الْقَلْبِيسِ وَبَنَوْا عَلَيْهِ كَنِيسَةً لِإِظْهَارِ دِينِهِمْ وَعِبَادَتِهِمْ، وَغَلَبُوا بَنِي خَزَرُونَ عَلَى طَرَابُلُسَ، ثُمَّ عَلَى قَابِسَ وَصَفَاقِسَ وَوَضَعُوا عَلَيْهِمُ الْخِزْيَةَ، ثُمَّ مَلَكُوا الْمَهْدِيَّةَ مَقَرَّ مُلُوكِ الْمُبِيدِيِّينَ مِنْ يَدِ أَعْقَابِ بُلْكَيْنَ بْنِ زَيْرٍ، وَكَانَتْ لَهُمْ فِي الْمَائَةِ الْخَامِسَةِ الْكُرَّةُ بِهَذَا الْبَحْرِ . وَضَمَّتْ شَأْنُ الْأَسَاطِيلِ فِي دَوْلَةِ مِصْرَ وَالشَّامِ إِلَى أَنْ انْقَطَعَ، وَلَمْ يَعْنُوا بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ لِهَذَا الْعَهْدِ؛ بَعْدَ أَنْ كَانَ لَهُمْ بِهِ فِي الدَّوْلَةِ الْعُبَيْدِيَّةِ عَنَاءٌ تَجَاوَزَتْ أَلَدًا كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ فِي أَخْبَارِهِمْ . فَبَطَلَ رِسْمُ هَذِهِ الْوُظُفَةِ هُنَاكَ، وَبَقِيَتْ بِإِفْرِيقِيَّةٍ وَالْمَغْرِبِ فَصَارَتْ مَخْتَصَةً بِهَا . وَكَانَ الْجَانِبُ الْغَرْبِيُّ مِنْ هَذَا الْبَحْرِ

(١) بمعنى اعتذلت واجترأت .

لهذا العهد موفور الأساطيل ثابت القوة، لم يتحيفه عدو، ولا كانت لهم به كربة. فكان قائد الأسطول به لعهد لتوتة بني ميمون رؤساء جزيرة قادي، ومن أيديهم أخذها عبد المؤمن بتسليمهم وطاعتهم، وانتهى عدد أساطيلهم إلى المائة من بلاد الملوتين جميعاً.

ولما استفتحت دولة الموحدين في المائة السادسة وملكوا الملوتين أقاموا خطة هذا الأسطول على أتم ما عرف وأعظم ما عهد. وكان قائد أسطولهم أحمد الصقلي، أصله من صديغيات الملوتين بجزيرة جربة من سرويكنش، أسره النصارى من سواحلها وربي عندهم، واستخلصه صاحب صقلية واستكفاه، ثم هلك وولي ابنه فأسخطه ببعض النزعات، وخشي على نفسه ولحق بتونس، ونزل على السيد بها من بني عبد المؤمن، وأجاز إلى مراکش، فخلقاه الخليفة يوسف بن عبد المؤمن بالبرية والكرامة، وأجزل الصلة وقلده أمر أساطيله فجلى في جهاد أمم النصرانية، وكانت له آثار وأخبار ومقامات مذكورة في دولة الموحدين. وانتهت أساطيل المسلمين على عهد في الكثرة والاستجادة إلى ما لم تبلغه من قبل ولا بعد فيما عهدناه.

ولما قام صلاح الدين يوسف بن أيوب ملك مصر والشام لهدو باسترجاع ثغور الشام من يد أمم النصرانية، وتطهير بيت المقدس، تابعت أساطيلهم بالمد لتلك الثغور من كل ناحية قريبة لبيت المقدس الذي كانوا قد استولوا عليه،

فأمتوهم بالمَدِّ والأَقْوَاتِ ، ولم تقاومهم أساطيلُ الإسكندريَّةِ لاستمرارِ النَّكْبِ لهم في ذلك الجانبِ الشرقيِّ من البحر ، وتعدُّ أساطيلهم فيه ، وُضعفَ المسلمينَ منذَ زمانٍ طويلٍ عن ممانعتهم هناك كما أشرنا إليه قبل . فأوفدَ صلاحُ الدينَ على أبي يعقوبَ المنصورِ سلطانَ المغربِ لهذهِ من الموحدينَ رسولَهُ عبدَ الكريمِ ابنَ مُنْقِذِهِ من بيتِ بني منقذٍ ملوكٍ شِيزَرٍ ، وكانَ مَلِكُهَا من أيديهم وأبقى عليهم في دولتهِ ، فبعثَ عبدَ الكريمِ منهم هذا إلى مَلِكِ المغربِ طالباً مَدَّةَ الْأَسَاطِيلِ لتجولَ في البحرِ بين أساطيلِ الْأَجَانِبِ وبين رايهم من إمدادِ النصرانيَّةِ بشُورِ الشام ، وأصحَبَهُ كِتَابَةً إليه في ذلك ، من إقضاءِ الفاضلِ البيهقي يقول في افتتاحِهِ : « ففتحَ اللهُ لِسِنِّنا أبوابَ المَنَاجِحِ والمِيَامِنِ » حسبما نقلَهُ العِمَادُ الْأَصْهَانيُّ في كتابِ الفتحِ القدسيِّ . فتمَّ عليهم المنصورُ تَجَافِيَهُمْ عن خطابِهِ بِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وأَسْرَهَا في نَفْسِهِ ، وعلَّهم على مناهجِ البرِّ والكرامةِ ، وردُّهم إلى رُسُلِهِمْ ، ولم تُجِبْهُ إلى حاجتهِ من ذلك . وفي هذا دليلٌ على اختصاصِ مَلِكِ المغربِ بِالْأَسَاطِيلِ وما حصلَ لِنَصْرَانِيَّةٍ في الجانبِ الشرقيِّ من هذا البحرِ من الاستِطالةِ وعدمِ عنايةِ الدَّوْلِ بِمِصرَ والشَّامِ لذلك العهدِ وما بعدهُ بشأنِ الْأَسَاطِيلِ البحريَّةِ والاستعدادِ منها للدولة .

ولما هلكَ أبو يعقوبَ المنصورُ واعتلتْ دولةُ الموحدينَ وانتولتْ أُمُّ الْجَلَالِيَّةِ على الْأَكْثَرِ من بلادِ الْأَنْدَلُسِ ، وأجلاوا المسلمينَ إلى سِيفِ البحرِ ، وملكوا الجزائرَ التي بالجانبِ الغربيِّ

من البحر الرومي، قويت ديمهم في بسط هذا البحر، واشتدت شوكتهم وكثرت فيه أساطيلهم، وتراجعت قوة المسلمين فيه إلى المساواة معهم، كما وقع لعهد السلطان أبي الحسن ملك زناتة بالمغرب، فإن أساطيله كانت عند مرأوه الجهاد مثل عترة النصرانية وعديدهم.

ثم تراجعت عن ذلك قوة المسلمين في الأساطيل لضعف الدولة ونسيان عوائد البحر، بكثرة العوائد البدوية بالمغرب وانقطاع العوائد الأندلسية. ورجع التصاري فيه إلى دينهم المعروف من الدربة فيه والمران عليه والبصر بأحواله وغلب الأثم في جتيه وعلى أعوايد. وصار المسلمون فيه كالأجانب إلا قليلاً من أهل البلاد الساحلية لهم المران عليه لو وجدوا كثرة من الأمصار والأعوان، أو قوة من الدولة تستجيش لهم أعواناً وتوضح لهم في هذا الفرض مسلحاً. وبقيت الرتبة لهذا العهد في الدولة الغربية محفوظة، والرسم في معانة الأساطيل بالإنشاء والكوب مهوداً، لما عساه أن تدعو إليه الحاجة من الأغراض السلطانية في البلاد البحرية. والمسلمون يستهينون بالريح على الكفر وأهله. فن المشهور بين أهل المغرب عن كتب الجند أن لا بد للمسلمين من الصكر على النصرانية واقتراحها وراء البحر من بلاد الإفريقية، وأن ذلك يكون في الأساطيل. والله ولي المؤمنين، وهو حبيبنا ونعم الوكيل.

الفصل الخامس والثلاثون

في التفاوت بين مراتب السيف والقلم في الحل

اعلم أن السيف والقلم كلاهما آلة لصاحب الدولة يستعين بها على أمره . إلا أن الحاجة في أول الدولة إلى السيف ما دام أهلها في تمهيد أمرهم أشد من الحاجة إلى القلم ، لأن القلم في تلك الحال خادم فقط متقيد بالحكم السلطاني ، والسيف شريك في المعونة . وكذلك في آخر الدولة حيث تضف عبيتها كما ذكرناه ، ويقل أهلها بما ينالهم من الحرمان الذي قلناه ، فحتاج الدولة إلى الاستظهار بأزديب السيوف وتقوى الحاجة إليهم في حماية الدولة ، والدافعة عنها ، كما كان الشأن أول الأمر في تمهيدها . فيكون السيف مزية على القلم في الحالتين ، ويكون أدب السيف حينئذ أوسع جاهاً وأكثر نعمة وأسنى إقطاعاً . واما في وسط الدولة فيستغني صاحبها بعض الشيء عن السيف لأنه قد تمهد أمره ، ولم يبق همه إلا في تحصيل ثمرات الملك من الجباية والضبط ومباهاة الدول وتنفيذ الأحكام ، والقلم هو المعين له في ذلك ، فتحظم الحاجة إلى تصرفه ، وتكون السيوف مهمة في مضاجع أغنيائها ، إلا إذا نابت نائبة أو دُعيت إلى سد فرجة ،^(١)

(١) الفرجة هنا بمعنى الخلل وموضع المخافة .

وما سوى ذلك فلا حاجة إليها . فيكون أرباب الأقاليم في هذه الحاجة أوسع جاهاً ، وأعلى رتبةً ، وأعظم نعمةً وثروةً ، وأقرب من السلطان مجلساً ، وأكثر إليه تردداً وفي خلواته نجياً ؛ لأنه حينئذ آتاه التي بها يستظهر على تحصيل ثمرات ملكه ، والنظر في أعطافه ، وتثقيف أطرافه ، والمباهاة بأحواله ؛ ويكون الوزراء حينئذ وأهل السيوف مستغنى عنهم ، مبعدين عن باطن السلطان ، حذرين على أنفسهم من بواده .

وفي معنى ذلك ما كتب به أبو مسلم للنصور حين أمره بالقوم : « أما بعد فإنه مما حفظناه من وصايا الفرس ؛ أخوف ما يكون الوزراء إذا سكنت الدهاء » . سنة الله في عباديه ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

الفصل السادس والثلاثون

في شألك الملك والسلطان الخاصة به

اعلم أن للسلطان شارات وأحوالاً تقتضيها الأبهة والبذخ فيخص بها ويتميز بانحطالها عن الرعية والبطانة وسائر الرؤساء في دولته . فلذا ذكر ما هو مشتهر منها ببلغ المعرفة ، ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾^(١)

(١) آخر آية ٧٦ من سورة يوسف .

الآلة : فن شارَاتِ الْمَلِكِ اتَّخَذُ الْآلَةَ مِنْ نَشْرِ الْأَلْوِيَةِ
والراياتِ وقرع الطبولِ والنفخِ في الأبواقِ والرُّنُونِ . وقد ذَكَرَ
أَرِسْطُو فِي الْكِتَابِ الْمُنْسُوبِ إِلَيْهِ فِي السِّيَاسَةِ ، أَنَّ السَّرَّ فِي ذَلِكَ
إِرْهَابُ الْعَدُوِّ فِي الْحَرْبِ ، فَإِنَّ الْأَصْوَاتَ الْهَائِلَةَ لَهَا تَأْثِيرٌ فِي
النَّفُوسِ بِالرُّوعَةِ . وَلِعَمْرِي إِنَّهُ أَمْرٌ وَجَدَانِيٌّ فِي مَوَاطِنِ الْحَرْبِ
يَجِدُهُ كُلُّ أَحَدٍ مِنْ نَفْسِهِ . وَهَذَا السَّبَبُ الَّذِي ذَكَرَهُ أَرِسْطُو — إِنْ
كَانَ ذَكَرَهُ — هُوَ صَحِيحٌ بَعْضُ الْأَعْتِبَارَاتِ . وَأَمَّا الْحَقُّ فِي ذَلِكَ
هُوَ أَنَّ النَّفْسَ عِنْدَ سَمَاعِ النَّعْمِ وَالْأَصْوَاتِ يُذَكِّرُهَا الْقَرْحُ وَالطَّرْبُ
بِلا شَكٍّ ، فَيَصِيبُ يَزَاجَ الرُّوحِ نَشْوَةً يَسْتَسْهِلُ بِهَا الصَّعْبُ ،
وَيَسْتَمِيتُ فِي ذَلِكَ الْوَجْهَ الَّذِي هُوَ فِيهِ . وَهَذَا مَوْجُودٌ حَتَّى فِي
الْحَيَوَانَاتِ الْمُجَمِّمِ ، بِإِنْفَعَالِ الْإِبِلِ بِالْحِدَاءِ ، وَالْخَيْلِ بِالصَّغِيرِ وَالصَّرِيخِ
كَمَا عَلِمْتَ . وَيَزِيدُ ذَلِكَ تَأْثِيرًا إِذَا كَانَتْ الْأَصْوَاتُ مُتَنَاسِبَةً كَمَا
فِي الْفَنَاءِ . وَأَنْتَ تَعْلَمُ مَا يَحِلُّ لِسَامِعِهِ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْمَعْنَى .
وَلِأَجْلِ ذَلِكَ تَتَّخِذُ الْجَمُّ فِي مَوَاطِنِ حُرُوبِهِمِ الْآلَاتِ الْمَوْسِيقِيَّةَ^(١)
لَا طَبْلًا وَلَا بَوَاقًا ؛ فَيُحْلِقُ الْمُنْتُونُ بِالسُّلْطَانِ فِي مَوَكِبِهِ بِالْأَتَمِّ ، وَيُنْتُونُ ،
فَيَحْرَكُونَ نَفُوسَ الشُّجْعَانِ بِضَرِبِهِمْ إِلَى الْإِسْتِمَاتَةِ . وَلَقَدْ رَأَيْنَا فِي
حُرُوبِ الْعَرَبِ مِنْ يَتَغَنَّى أَمَامَ الْمَوَكِبِ بِالشَّعْرِ وَيُطَرِّبُ ؛ فَتَجِيشُ
هُمْ الْأَبْطَالُ بِمَا فِيهَا ، وَيَسَارِعُونَ إِلَى مَجَالِ الْحَرْبِ ، وَيَنْبُثُ كُلُّ

(١) علق الموريتي على هذه الكلمة بما يلي : وقوله الموسيقية وفي نسخة الموسيقارية وهي
صحيحة لأن الموسيقي بكسر القاف بين التحتين اسم للنغم والألحان وتوقعها ويقال فيها موسيقير
ويقال لضارب الآلة موسيقار . انظر أول سفينة الشيخ محمد شهاب .

قَرَنَ إِلَى قِرْتِهِ^(١). وَكَذَلِكَ زَفَاتُهُ مِنْ أَمْرِ الْمَغْرِبِ. يَتَقَدَّمُ الشَّاعِرُ
عِنْدَهُمْ أَمَامَ الصُّفُوفِ ، وَيَتَغَنَّى فَيَحْرُكُ بِنَثَائِهِ أَلْجَالَ الرُّوَاسِي ،
وَيَبْعَثُ عَلَى الْإِسْتِمَاتَةِ مَنْ لَا يُظَنُّ بِهَا ، وَيَسْمُونَ ذَلِكَ الْغَنَاءَ
تَاصُوكَايَتِ. وَأَصْلُهُ كُلُّهُ قَرَحٌ يَحْدُثُ فِي النَّفْسِ فَتَنْبَعُ عَنْهُ الشَّجَاعَةُ
كَمَا تَنْبَعُ عَنْ فَسْوَءِ الْحَرِّ بِمَا حَدَّثَ عَنْهَا مِنَ الْفَرَحِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.
وَأَمَّا تَكْثِيرُ الرِّيَايَةِ وَتَلْوِينُهَا وَإِطَالَتُهَا فَالْقَصْدُ بِهِ التَّهْوِيلُ لَا
أَكْثَرُ ؛ وَرَبَّمَا يَحْدُثُ فِي النَّفُوسِ مِنَ التَّهْوِيلِ زِيَادَةٌ فِي الْإِقْدَامِ ،
وَأَحْوَالِ النَّفُوسِ وَتَلَوَاتُهَا غَرِيبَةٌ. وَاللَّهُ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ. ثُمَّ إِنَّ الْمُلُوكَ
وَالدُّوَلَّ يَخْتَلِفُونَ فِي اتِّخَاذِ هَذِهِ الشَّارَاتِ ، فَتَنَّهُمْ مَكْثَرٌ وَمِنْهُمْ مَقِيلٌ
بِحَسْبِ اتِّسَاعِ الدُّوَلَةِ وَعِظَمِهَا . فَأَمَّا الرِّيَايَةُ فَأَتَتْهَا شِعَارُ الْحُرُوبِ
مِنْ عَهْدِ الْخُلَيْفَةِ ، وَلَمْ تَرَلِ الْأُمَمُ تَقْدُّهَا فِي مَوَاطِنِ الْحُرُوبِ
وَالزُّوَارِ ، لِعَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَمِنْ بَعْدِهِ مِنَ الْخُلَفَاءِ . وَأَمَّا قَرَحُ
الطُّبُولِ وَالنَّفْخِ فِي الْأَبْوَابِ فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ لِأَوَّلِ أَيْلَةٍ مُتَجَافِينَ عَنْهُ ،
تَتَرَّهَا عَنْ غِلْظَةِ الْمُلْكِ وَرَفْضاً لِأَحْوَالِهِ ، وَأَحْقَاراً لِأَجْرِهِ الَّتِي لَيْسَتْ
مِنَ الْحَقِّ فِي شَيْءٍ. حَتَّى إِذَا انْقَلَبَتِ الْخُلَافَةُ مُلْكاً وَتَبَجَّجُوا بِزَهْرَةِ
الدُّنْيَا وَنَعِيمِهَا ، وَلَا يَسْمَعُ الْمَوَالِي مِنَ الْفَرَسِ وَالرُّومِ أَهْلَ الدُّوَلِ
السَّالِفَةِ ، وَأَرَوْهُمْ مَا كَانَ أَوَّلُكَ يَنْتَحِلُونَهُ مِنْ مَذَاهِبِ الْبَذْخِ
وَالتَّرَفِّ ، فَكَانَ مِمَّا اسْتَحْسَنُوهُ اتِّخَاذُ آلَاةٍ فَأَخَذُوهَا ، وَأَذْنُوا الْعُمَّالِمَ
فِي اتِّخَاذِهَا تَتْوِيهاً بِالْمُلْكِ وَأَهْلِهِ . فَكَثِيرٌ مَا كَانَ الْعَامِلُ صَاحِبُ
الشَّرِّ أَوْ قَائِدُ الْجَيْشِ يَعْقِدُ لَهُ الْخُلَيْفَةُ مِنَ الْعَبَاسِيِّينَ أَوْ الْعَبِيدِيِّينَ

(١) القرن بالكسر: كَفَوْكُ، تظيرك في الشجاعة أو العلم وغيرهما. (قاموس)

لواءه، ويجزُجُ إلى بيشه أو عمله من دار الخليفة أو داره في موكب من أصحاب الرايات والآلات، فلا يميزُ بين موكب العامل والخليفة إلا بكثرة الألوان وقليتها، أو بما اختص به الخليفة من الألوان لرايته كالسواد في رايات بني العباس، فإن راياتهم كانت سوداً حزناً على شهدائهم من بني هاشم، ونعياً على بني أمية في قتلهم، ولذلك سُموا السودة.

ولما اُتفق أمر الماشيين وخرج الطالبيون على العباسيين في كل جهة وعصر، ذهبوا إلى مخالفتهم في ذلك فاتخذوا الرايات بيضاً وسُموا المبيضة لذلك سائر أيام السَّيِّدِينَ، ومن خرج من الطالبيين في ذلك العهد بالشرق، كالداعي بطبرستان وداعي صفته أو من دعا إلى بدعة الرافضة من غيرهم كالقرامطة.

ولما نزع المأمون عن لبس السواد وشعاره في دولته، عدل إلى لون القفصة، فجعل رايته خضراء.

وأما الأستكثار منها فلا ينتهي إلى حد، وقد كانت آلة السَّيِّدِينَ لما خرج العزيز إلى فتح الشام خمسمائة من البنود وخمسمائة من الأبقار.

وأما ملوك البربر بالمغرب من صنهاجة وغيرها فلم يقتصوا بلون واحد، بل وشوها بالذهب واتخذوها من الحرير الخالص ملوثة، واستمرروا على الإذن فيها لمعالمهم. حتى إذا جاءت دولة الموحدين ومن بعدهم من زفانة قصروا الآلة من الطبول والبنود على السلطان، وحطروها على من سواه من عماله، وجعلوا

لها موكباً خاصاً يتبع أثر السلطان في مسيره يسمى الساقة . وهم فيه بين مكثٍ ومثلٍ باختلاف مذاهب الدول في ذلك : فمنهم من يقتصر على سبعٍ من المدر تبركاً بالسبعة كما هو في دولة الموحدين ، وبني الأحمر بالأندلس ؛ ومنهم من يبلغ الشرة والعشرين كما هو عند زفانة . وقد بلغت في أيام السلطان أبي الحسن فيها أدركناه مائة من الطبول ومائة من البنادق ملوثة بالحديد منسوجة بالذهب ، ما بين كبير وصغير . ويأذون للولاء والمال والفؤاد في اتخاذ راية واحدة صغيرة من الكتان بيضاء وطبل صغير أيام الحرب لا يتجاوزون ذلك .

وأما دولة الترك لهذا العهد بالشرق فيتخذون أولاً راية واحدة عظيمة ، وفي رأسها خصلة كبيرة من الشعر يسمونها الشايش والجزء ، وهي شعار السلطان عندهم ، ثم تتمدد الرايات ويسمونها الساجق ، واحداً سنجق وهي الراية بلسانهم . وأما الطبول فيبالغون في الاستيكاك منها ويسمونها الكوسات ، ويبيحون لكل أمير أو قائد عسكري أن يتخذ من ذلك ما يشاء إلا الجزء فإنه خاص بالسلطان .

وأما الجلائقة لهذا العهد من أمم الأفرنجية بالأندلس ، فأكثر شأنهم اتخاذ الألوية القليلة ذاهبة في الجور صعداً ومها قرع الأوتار من الطنابير ، ونفخ النيطات ، يذهبون فيها مذهب الفناء وطريقة في مواطن حروبهم ؛ وهكذا يبلغنا عنهم وعن وراءهم

من ملوك العجم. ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَلَقَ
الْإِنْسَانَ وَالْوَاقُونَ﴾ فِي ذَلِكَ لَا يَنْتَرِفَعُ لِلْعَالَمِينَ ﴿^(١)

السري: وأما السري والمُنِيرُ والتختُ والكريسيُّ فهي أَعْوَادُ
منصوبةٌ أو أَرَانُكُ مُنْصَتَّةٌ جُلُوسِ السُلْطَانِ عَلَيْهَا رَتَبًا عَنْ أَهْلِ
جَلْسِهِ أَنْ يُسَاوِيَهُمْ فِي الصِّمِيدِ . ولم يزل ذلك من سُنَنِ الْمُلُوكِ
قَبْلَ الْإِسْلَامِ ، وَفِي ذُلِّ الْعِجْمِ . وقد كانوا يَجْلِسُونَ عَلَى أَسْرِ
الذَّهَبِ . وَكَانَ لِسُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهَا وَسَلَامُهُ كَرِيسِيٌّ
وَسَرِيٌّ مِنْ عَاجِرٍ ، مَضْنَى بِالذَّهَبِ . إِلَّا أَنَّهُ لَا تَأْخُذُ بِهِ الدُّوْلُ
إِلَّا بَعْدَ الْأَسْخِطَالِ وَالتَّرَفِ شَأْنِ الْأُيُتِمَةِ كُلِّهَا كَمَا قُلْنَا . وَأَمَّا فِي
أَوَّلِ الدَّوْلَةِ عِنْدَ الْبِدَاوَةِ فَلَا يَتَشَوَّفُونَ إِلَيْهِ .

وَأَوَّلُ مَنْ اتَّخَذَهُ فِي الْإِسْلَامِ مُعَاوِيَةُ وَاسْتَأْذَنَ النَّاسَ فِيهِ ،
وَقَالَ لَهُمْ : إِنِّي قَدْ بَدَنْتُ^(٢) فَأَذِنُوا لَهُ ، فَاتَّخَذَهُ وَاتَّبَعَهُ الْمُلُوكُ
الْإِسْلَامِيُّونَ فِيهِ وَصَارَ مِنْ مَنَازِعِ الْأُيُتِمَةِ . وَلَقَدْ كَانَ عَمْرُو بْنُ
الْعَاصِ بِمَصْرَ يَجْلِسُ فِي قَصْرِهِ عَلَى الْأَرْضِ مَعَ الْعَرَبِ ، وَيَأْتِيهِ
الْهَوَاقِسُ إِلَى قَصْرِهِ وَمَعَهُ سَرِيٌّ مِنَ الذَّهَبِ مَحْمُولٌ عَلَى الْأَيْدِي
بِجُلُوسِهِ شَأْنِ الْمُلُوكِ ، فَيَجْلِسُ عَلَيْهِ وَهُوَ أَمَامَهُ ، وَلَا يُغَيِّرُونَ عَلَيْهِ^(٣)
وَفَاءَ لَهُ بِمَا عَقَدَ مَعَهُمْ مِنَ الذِّمَّةِ وَأَطْرَاحَ الْأُيُتِمَةِ الْمَلِكِ . ثُمَّ كَانَ
بَعْدَ ذَلِكَ لِبَنِي الْعَبَّاسِ وَالْمُعْتَصِدِيِّينَ وَسَائِرِ مُلُوكِ الْإِسْلَامِ شَرْقًا

(١) دَايَةً مِنْ سُورَةِ الرُّومِ .

(٢) بَدَنَ : عَظَّمَ بَدَنَهُ بِكَثْرَةِ لَحْمِهِ ، أَصْبَحَ جَسَدًا (قَلْبُوسَ) .

(٣) أَفَارَ عَلَيْهِمْ : هَجَمَ وَأَوْقَعَ هَمَّ .

وغرباً من الأيبرق والمنابر والتخوت ما عفا عن الأكارق والقياصرة. والله مقلب الليل والنهار.

السكة: وهي الختم على الدينار والدرهم المتعامل بها بين الناس بطابع حديد يُنقش فيه صور أو كلمات مقلوبة، ويُضرب بها على الدينار أو الدرهم، فتخرج رسوم تلك النقوش عليها ظاهرة مستقيمة، بعد أن يُعتبر عيار التقيد من ذلك الجنس في خلوصه بالسبك مرة بعد أخرى، وبعد تقدير أشخاص الدراهم والدينار بوزن معين صحيح يُصطلح عليه، فيكون التعامل بها عدداً، وإن لم تقلد أشخاصها يكون التعامل بها وزناً. ولفظ السكة كان اسماً للطابع، وهي الحديدة المثقفة لذلك، ثم نُقل إلى أثرها وهي النقوش الماثلة على الدينار والدرهم، ثم نُقل إلى القيام على ذلك، والنظر في استيفاء حاجاته وشروطه، وهي الوظيفة، فصار علماً عليها في عُرف الدول. وهي وظيفة ضرورية للملك إذ بها يتميز الخالص من المغشوش بين الناس في النقود عند المعاملات، ويتقون في سلامتها النش بختم السلطان عليها بتلك النقوش المعروفة. وكان ملوك السجمر يعجنونها وينقشون فيها قائل تكون عضوصة بها، مثل قتال السلطان لهما أو تمثيل حصن أو حيوان أو مصنوع أو غير ذلك، ولم يزل هذا الشأن عند السجمر إلى آخر أمرهم.

ولما جاء الإسلام أغفل ذلك لسداجة الدين ويدأوة العرب. وكما كانت دنانير الفرنس

ودراهمهم نين أيديهم يرقونها في مِعامَلِيهم إلى الوزن ويتصارفون بها بينهم ، إلى أن تفاشش النش في الدنانير والدراهم ، لغفلة الدولة عن ذلك ، وأمر عبد الملك الحجاج ، على ما نقل سعيد بن المسيب وأبو الزناد ، بضرب الدراهم وتغيير المشوش من الخالص ، وذلك سنة أربع وسبعين ، وقال المدايني سنة خمس وسبعين ، ثم أمر بصرفها في سائر النواحي سنة ست وسبعين ، وكتب عليها : ﴿الله أحد﴾ ① الله الصمد .

ثم ولي ابن هبيرة العراق أيام يزيد بن عبد الملك ، فاجود السكة ، ثم بالغ خالد القسري في تجويدها ، ثم يوسف بن عمر بعده . وقيل : أول من ضرب الدنانير والدراهم مصعب بن الزبير بالعراق سنة سبعين بأمر أخيه عبدالله لما ولي الحجاز ، وكتب عليها في أحد الوجهين : « بركة الله » وفي الآخر « اسم الله » ، ثم غيرها الحجاج بعد ذلك بسنة ، وكتب عليها اسم الحجاج وقد وزنها على ما كانت استقرت أيام عمر . وذلك أن الدرهم كان وزنه أول الإسلام ستة دنانق ، والمثقال وزنه درهم وثلاثة أسباع درهم ، فتكون عشرة دراهم بسبعة مثاقيل . وكان السبب في ذلك أن أوزان الدرهم أيام الفرس كانت مختلفة وكان منها على وزن المثقال عشرون قيراطاً ، ومنها اثنا عشر ، ومنها عشرة ، فلما احتيج إلى تقديره في الزكاة أخذ الوسط وذلك اثنا عشر قيراطاً ، فكان المثقال درهماً وثلاثة أسباع درهم . وقيل : كان منها البغلي ثمانية دنانق ، والطرقي أربعة دنانق ، والمفرقي

ثانية دوائق، واليمى ستة دوائق، فأمر عمر أن يُنظرَ الأغلبُ في التعامل، فكان البلى والطبري وهما اثنا عشر دانقاً . وكان الدرهم ستة دوائق، وإن زدت ثلاثة أسباعه كان مثقالاً، وإذا أنقصت ثلاثة أعشارِ الثقال كان درهماً . فلما رأى عبدُ الملكِ اتِّخاذَ السِّكَّةِ لصيانةِ النقدينِ الجارينِ في مُعاملَةِ المسلمين من الفسحِ عَيْنَ مِقْدَارِها على هذا الذي استمرَّ لعهدِ عمرَ رضي الله عنه، واتَّخذَ طابعَ الخديدِ واتَّخذَ فيه كلماتٍ لا صوراً، لأنَّ العربَ كانَ الكلامُ والبلاغةُ أقربَ مناحيهم وأظهرها، مع أنَّ الشرعَ ينهى عن الصورِ . فلما فعلَ ذلك استمرَّ بين الناسِ في أيامِ المِلَّةِ كلها . وكان الدينارُ والدرهمُ على شكلينِ مُتَوَرِّتينِ، والكتابةُ عليهما في دوائرٍ متوازيةٍ يُكتبُ فيها من أحدِ الوجهينِ أسماءُ الله تَهْلِيلًا وتحميداً، وصلاةٌ على النبي وآله، وفي الوجه الثاني التاريخُ واسمُ الخليفة . وهكذا أيامَ العباسيين والعبيديين والأمويين

وأما صَهاجَةُ فلم يَتَّخِذُوا سِكَّةً إِلَّا آخِرَ الْأَمْرِ، اتَّخَذَهَا منصورٌ صاحبُ بَهاجَةٍ، ذكرَ ذلك ابنُ حمادٍ في تاريخه . ولما جاءت دولةُ الموحِّدين كانَ مما سَنَّ لهم المَهْدِيُّ اتِّخاذَ سِكَّةٍ الدرهمِ رُبعِ الشكلِ، وأنَّ يُرَسَمَ في دائرةِ الدينارِ شكلُ رُبعٍ في وَسْطِهِ، ويُمَلَأُ من أحدِ الجانبينِ تَهْلِيلًا وتحميداً، ومن الجانبِ الآخرِ كُتِبَ في السطورِ بِاسْمِهِ واسمُ الخُلَفَاءِ من بعده، ففعلَ ذلك الموحِّدون، وكانت يَكْتُبُهُمْ على هذا الشكلِ لهذا العهدِ . ولقد كان المَهْدِيُّ، فيما يُنْقَلُ، يُنَمَتُ قبلَ ظُهورِهِ بصاحبِ الدرهمِ

المرئع، نمتة بذلك المتكلمون بالدينان من قبله، المخبرون في ملايحهم عن دولته .

وأما أهل المشرق لهذا العهد فيكثرت غير مقدرة، وإنما يتعاملون بالدينار والدرهم وزناً بالصنجات المقدرة بمقدار منها، ولا يطبعون عليها بالسكة نقوش الكلمات بالتهليل والصلاة واسم السلطان كما يفعله أهل المغرب. ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَرَبِ الْعَلِيِّ﴾ . ولنتم الكلام في السكة بذكر حقيقة الدرهم والدينار الشرعيين وبيان حقيقة مقدارهما .

مقدار درهم الدينارين

وذلك أن الدينار والدرهم يختلفا السكة في المقدار والموازن بالآفاق والأمصار وسائر الأعمال . والشرع قد تعرض لذكرها وعلق كثيراً من الأحكام بها في الزكاة والأنكحة والحدود وغيرها . فلا بد لها عنده من حقيقة ومقدار معين في تقدير تجري عليها أحكامه دون غير الشرعي منها . فاعلم أن الإجماع منقطع منذ صدر الإسلام وعهد الصحابة والتابعين أن الدرهم الشرعي هو الذي تزن السرة منه سبعة مثاقيل من الذهب ، والواقية منه أربعين درهماً ، وهو على هذا سبعة أعشار الدينار ، ووزن المثقال من الذهب اثنتان وسبعون حبة من الشعير . فالدرهم الذي هو سبعة أعشار خمسون حبة وخمسا حبة . وهذه المقادير

كلها ثابتة بالإجماع . فإن الدرهم الجاهلي كان بينهم على أنواع
أجودها الطبري ، وهو أربعة دوانق ، والبخلي وهو ثمانية دوانق ،
فصلوا الشرعي بينهما وهو ستة دوانق . فكلوا يوجبون الزكاة في
مائة درهم بفضلة ومائة طبرية خمسة دراهم وسطا .

وقد اختلف الناس هل كان ذلك من وضع عبد الملك ،
واجماع الناس بعد عليه كما ذكرناه ، ذكر ذلك الخطام في كتاب
معالم السنن والماوردي في الأحكام السلطانية ، وأنكره المحققون
من المتأخرين ، لما يلزم عليه أن يكون الدينار والدرهم الشرعيان
مجهولين في عهد الصحابة ومن بعدهم ، مع تعلق الحقوق الشرعية
بها في الزكاة والأنكحة والحدود وغيرها كما ذكرناه .

والحق أنها كانت مملوئي المقدار في ذلك العصر لجران
الأحكام يومئذ بما يتعلق بها من الحقوق . وكان مقدارهما غير
مشخص في الخارج ، وإنما كان متعارفاً بينهم بالحكم الشرعي
على المقدّر في مقدارهما وزنيهما . حتى استفحل الإسلام وعظمت
الدولة ، ودعت الحال إلى تشخيصها في المقدار والوزن كما هو
عند الشرع ليستريحوا من كثرة التقدير . وقارن ذلك أيام عبد
الملك^(١) فمشخص مقدارهما وعيّنهما في الخارج ، كما هو في الذهب ،
ونقش عليهما السكة باسمه وتاريخه إثر الشهادتين الإيمانيّتين ، وطرح

(١) هكذا وردت العبارة بالنسخ التي بين أيدينا ويقضي السياق أن تكون العبارة : « وقارن
ذلك عبد الملك إلخ » فتستقيم العبارة .

النقود الجاهلية رأساً حتى خلصت ونقش عليها سكة وتلاشي وجودها . فهذا هو الحق الذي لا عيب عنه .

ومن بعد ذلك وقع اختيار أهل السكة في الدول على مخالفة المقدار الشرعي في الدينار والدينهم ، واختلقت في كل الأقطار والآفاق ، ورجع الناس إلى تصور مقاديرها الشرعية ذهنياً كما كان في الصدر الأول ، وصار أهل كل أقر يستخرجون الحقوق الشرعية من سكتهم ، بمعرفة النسبة التي بينها وبين مقاديرها الشرعية .

وأما وزن الدينار باثنين وسبعين حبة من الشعير الوسيط فهو الذي نقله المحققون وعليه الإجماع إلا ابن حزم خالف ذلك ، وزعم أن وزنه أربعة وثلاثون حبة ، نقل ذلك عنه القاضي عبد الحق ، وردّه المحققون ، وعدوه وهماً وغلطاً وهو الصحيح . ﴿ وَيُخَيِّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ ﴾ .

وكذلك تعلم أن الأوقية الشرعية ليست هي المتعارفة بين الناس ، لأن المتعارفة مختلفة باختلاف الأقطار ، والشرعية متحدة ذهنياً لا اختلاف فيها . والله ﴿ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ قَدِيرٍ ﴾ .

الخاتم

وأما الخاتم فهو من الخطط السلطانية والوظائف الملوكية . والختم على الرسائل والصكوك معروف للملوك قبل الإسلام وبعده . وقد ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ أراد أن يكتب إلى قيصر ،

ف قيل له : إِنَّ السَّجَمَ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَخْتُومًا ، فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فَضَّةٍ وَنُقِشَ فِيهِ : « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ » .

قال البخاري : « جُمِلَ ثَلَاثَ كَلِمَاتٍ فِي ثَلَاثَةِ أَسْطُرٍ وَخْتُمَ بِهِ ، وَقَالَ : لَا يَنْقُشُ أَحَدٌ مِثْلَهُ » ، قَالَ : « وَخْتُمَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ ، ثُمَّ سَقَطَ مِنْ يَدِ عُثْمَانَ فِي بَيْتِ أَرِيْسَ ، وَكَانَتْ قَلِيلَةً أَلْمَاءُ فَلَمْ يَدْرِكْ قَرْعُهَا بَعْدُ ، وَاغْتَمَّ عُثْمَانُ وَتَطَيَّرَ مِنْهُ وَصَنَعَ آخَرَ عَلَى مِثْلِهِ . »
وفي كَيْفِيَّةِ نَقْشِ الْخَاتَمِ وَالْخَتْمِ بِهِ وَجُوهُهُ . وَذَلِكَ أَنَّ الْخَاتَمَ يُطْلَقُ عَلَى آلَاةٍ الَّتِي يُجْمَلُ فِي الْأَصْبَعِ ، وَمِنْهُ تَخْتُمُ إِذَا لَبَسَهُ . وَيُطْلَقُ عَلَى النِّهَايَةِ وَالتَّامِّ ، وَمِنْهُ خَتَمْتُ الْأَمْرَ إِذَا بَلَغْتُ آخِرَهُ ، وَخَتَمْتُ الْقُرْآنَ كَذَلِكَ ، وَمِنْهُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَخَاتَمُ الْأُمَمِ . وَيُطْلَقُ عَلَى السِّدَادِ الَّذِي يُسَدُّ بِهِ الْأَوَائِي وَالْذِيَانُ ، وَيُقَالُ فِيهِ خَتَامٌ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « خَتَمْتُ مِيسَكَ » . وَقَدْ غَلِطَ مَنْ فَسَّرَ هَذَا بِالنِّهَايَةِ وَالتَّامِّ ، قَالَ لِأَنَّ آخِرَ مَا يَجْدُونَهُ فِي شَرَاهِمِ رِيحِ الْمِسْكِ ؛ وَلَيْسَ الْمَعْنَى عَلَيْهِ ، وَإِنَّمَا هُوَ مِنَ الْخَتَامِ ، الَّذِي هُوَ السِّدَادُ ، لِأَنَّ الْحَرَّ يُجْمَلُ لَهَا فِي النَّتَنِ سِدَادُ الطِّينِ أَوْ الْقَارِ يَحْفَظُهَا وَيَطَيِّبُ عَرَفَهَا وَذَوْقَهَا ، فَبُولَغَ فِي وَصْفِ خَمْرِ الْجَنَّةِ بِأَنْ سِدَادَهَا مِنَ الْمِسْكِ ، وَهُوَ أَطْيَبُ عَرَفًا وَذَوْقًا مِنَ الْقَارِ وَالطِّينِ الْمَهْوَدَيْنِ فِي الدُّنْيَا .

فَإِذَا صَحَّ إِطْلَاقُ الْخَاتَمِ عَلَى هَذِهِ كَلِمًا صَحَّ إِطْلَاقُهُ عَلَى آثَرِهَا النَّاشِئِ عَنْهَا . وَذَلِكَ أَنَّ الْخَاتَمَ إِذَا نُقِشَتْ بِهِ كَلِمَاتٌ أَوْ أَشْكَالٌ ثُمَّ عُيِّنَ فِي مُذَاقِ مِنَ الطِّينِ أَوْ مِدَادٍ ، وَوُضِعَ عَلَى صَفْحِ الْقِرْطَاسِ بَقِيَ أَكْثَرُ الْكَلِمَاتِ فِي ذَلِكَ الصَّفْحِ . وَكَذَلِكَ إِذَا طُبِعَ بِهِ عَلَى

جسم لين كالشمع ، فإنه يبقى نقش ذلك المكتوب مرتسماً فيه . وإذا كانت كلمات وارتسمت فقد يُقرأ من الجهة اليسرى إذا كان النقش على الاستقامة من اليمنى ، وقد يُقرأ من الجهة اليمنى إذا كان النقش من الجهة اليسرى ، لأن الحتم يُقلب جهة الخط في الصفح كما كان في النقش من يمين أو يسار . فيحتمل أن يكون الحتم بهذا الخاتم بغمسه في الداد أو الطين ، ووضعه على الصفح فتنتقش الكلمات فيه ، ويكون هذا من معنى النهاية والتام بمعنى صحته ذلك المكتوب ونفوذه ، كأن الكتاب إنما يتم العمل به بهذه العلامات ، وهو من دونها ملغى ليس بتام . وقد يكون هذا الحتم بالخط آخر الكتاب أو أوله بكلمات منتظمة من تحميد أو تسبيح ، أو باسم السلطان أو الأمير أو صاحب الكتاب كأنما من كان ، أو شيء من نوعه ، يكون ذلك الخط علامة على صحة الكتاب ونفوذه ، ويُسمى ذلك في المتعارف علامة ، ويُسمى ختماً تشبيهاً له بأثر الخاتم الأصفر^(١) في النقش ، ومن هذا خاتم القاضي الذي يمث به للخصوم ، أي علامته وخطه الذي يُنفذ بها أحكامه ، ومنه خاتم السلطان أو الخليفة أي علامته . قال الرشيد ليحيى بن خالده لما أراد أن يستوزر جعفرأ ويستبدل به من الفضل أخيه ، فقال لابيها يحيى : « يا أبت إني أردت أن أحول الخاتم من يميني الى شمالي » . فكفى له بالخاتم عن الوزارة ، لما كانت العلامة على الرسائل والصكوك من وظائف الوزارة لهمدهم .

(١) نسبة إلى أصفر ، كاتب النبي سليمان عليه السلام .

ويشهد لصحة هذا الإطلاق ما نقله الطبري أن معاوية أرسل إلى الحسن عند رآودته إياه في الصلح صحيفة بيضاء ختم على أسفلها، وكتب إليه أن اشترط في هذه الصحيفة التي ختمت أسفلها ما شئت فهو لك. ومعنى الختم هنا علامة في آخر الصحيفة بخطه أو غيره. ويحتمل أن يُختم به في جسمه لين فتنقش فيه حروفه، ويحمل على موضع الحزم من الكتاب إذا حزم وعلى المودعات وهو من السداد كما مر. وهو في الوجهين آثار الخاتم، فيطلق عليه خاتم.

وأول من أطلق الختم على الكتاب، أي العلامة معاوية؛ لأنه أمر لمعمر بن الزبير عند زياد بالكوفة بمائة ألف، ففتح الكتاب وصير للمائة مائتين ورفع زياد حسابه، فأكرها معاوية، وطلب بها فخر وجبسه حتى قضاها عنه أخوه عبدالله. واتخذ معاوية عند ذلك ديوان الخاتم ذكره الطبري. وقال آخرون: وحزم الكتب ولم تكن لحزم أي جعل لها السداد. وديوان الختم عبارة عن الكتاب الثايمين على إنفاذ كتب السلطان والختم عليها إما بالعلامة أو بالحزم. وقد يطلق الديوان على مكان جلوس هؤلاء الكتاب كما ذكرناه في ديوان الأعمال.

والحزم للكتب يكون إما بلسن الورق كما في عُرفد كتاب المغرب، وإما بلسوق رأس الصحيفة على ما تنطوي عليه من الكتاب كما في عُرفد أهل المشرق. وقد يُحمل على مكان اللس أو الإصاق علامة يؤمن منها من فتحه والاطلاع على ما فيه. فأهل المغرب يحملون على مكان اللس قطعة من الشمع ويختمون

عليها بخاتم نُقِشت فيه علامةٌ لذلك ، فيرسمُ النقشُ في الشمع .
وكان في الشرقِ في الدولِ القديمة يُختمُ على مكانِ الصقرِ بخاتمٍ
منقوشٍ أيضاً قد عُيِّنَ في مذاقٍ من الطينِ مُعدّةً لذلك ، صبغةُ
أحمرٍ فيرسمُ ذلك النقشُ عليه . وكان هذا الطينُ في الدولةِ العباسيةِ
يُعرفُ بطينِ الحتم ، وكان يُجلبُ من سيراغ ، فيظهرُ أنه مخصوصٌ بها .

فهذا الخاتمُ الذي هو العلامةُ المكتوبةُ أو النقشُ للسِّدادِ ،
والخزْمُ للكتبِ خاصٌ بديوانِ الرسائل . وكان ذلك للوزيرِ في الدولةِ
العباسيةِ . ثم اختلفَ العُرفُ وصارَ لمن إليه الترسيلُ وديوانُ الكتابِ
في الدولةِ . ثم صاروا في دولِ المغربِ يعدُّونَ من علاماتِ الملكِ
وشاراته الخاتمُ للأصغرِ ، فيستجيدونَ صَوغَهُ من الذهبِ ويرصِّونَهُ
بالفضِصِ من الياقوتِ والفروزجِ والزُّرْدِ ، ويلبَسُهُ السُّلطانُ شارةً
في عُرفِهِم ، كما كانت البردةُ والقضيبُ في الدولةِ العباسيةِ والمظلةُ
في الدولةِ العُبيديةِ . واللهُ مُصَرِّفُ الأمورِ بحكمه .

الطراز

من آبهةِ الملكِ والسُّلطانِ ومذاهبِ الدولِ أن تُرسمَ أسماءُهُم
أو علاماتُ تُختصُّ بِهِم في طرازِ أَثوابِهِم الملتصِّقِ لباسِهِم ، من الحريرِ
أو الديباجِ أو الإبريسمِ ، تعتبرُ كتابةً خطِّها في نسجِ الثوبِ ألحاماً
وأصداءَ بخيطِ الذهبِ ، أو ما يُخالفُ لونَ الثوبِ من الخيوطِ
الملوثةِ من غيرِ الذهبِ ، على ما يُحكِّمُهُ الصَّنَاعُ في تقديرِ ذلك

ووضعه في صناعة نسجهم ، فتصير الثياب الملوكة مُعلّمةً بذلك الطراز قصد التنويه بلباسها من السلطان فن دونه ، أو التنويه عن يختصه السلطان بلبوسه إذا قصد تشريفه بذلك أو ولايته لوظيفة من وظائف دولته .

وكان ملوك العجم من قبل الإسلام يحملون ذلك الطراز بصور الملوك وأشكالهم ، أو أشكال وصور معينة لذلك . ثم اعتاض ملوك الإسلام عن ذلك بكتيب أسمائهم مع كلمات أخرى تجري مجرى الفأل أو السجلات . وكان ذلك في الدولتين من أبهة الأمور وأفخم الأحوال . وكانت الدور المعدة لنسج أثوابهم في قصورهم تُسمى دور الطراز لذلك . وكان القائم على النظر فيها يُسمى صاحب الطراز ، ينظر في أمور الصباغ والآلة والحاكة فيها ، وإجراء أزيائهم وتسهيل آلائهم ومشاركة أعمالهم . وكانوا يقلّدون ذلك لحواص دولتهم وثقات مواليمهم . وكذلك كان الحال في دولة بني أمية بالأندلس ، والطوائف من بعدهم ، وفي دولة المبيدين بمصر ، ومن كان على عهدهم من ملوك العجم بالشرق . ثم لما ضاق نطاق الدول عن الترف والتفنن فيه لضيق نطاقها في الاستيلاء ، وتعددت الدول ، تطلّت هذه الوظيفة والولاية عليها من أكثر الدول بالجملة .

ولما جاءت دولة الموحدين بالغرب بعد بني أمية أول المائة السادسة ، لم يأخذوا بذلك أول دولتهم ، لما كانوا عليه من منازع الديانة والسداجة التي لقيوها عن إمامهم محمد بن تومرت المهدي ،

وكانوا يتودعون عن لباس الحرير والذهب؛ فسقطت هذه الوظيفة من دولتهم، واستبدك منها أعقابهم آخر الدولة طرقاتاً لم يكن بتلك النباهة. وأما لهذا العهد فادركنا بالمغرب، في الدولة المرينية لتنفواها وشموخها رسماً جليلاً لقنوه من دولة ابن الأحمر معاصريهم بالأندلس، واتبع هو في ذلك ملوك الطوائف، فأتى منه بلمحة شاهدة بالأثر.

وأما دولة الترك بمصر والشام لهذا العهد ففيها من الطراز تحرير آخر على مقدار ملصكم وعمران بلادهم إلا أن ذلك لا يصنع في دورهم وقصورهم وليست من وظائف دولتهم، وإنما يُنسج ما تطلبه الدولة من ذلك عند صنّاعه من الحرير ومن الذهب الخالص، ويسمونه الزركش - لفظة أعجمية - ويسمى اسم السلطان أو الأمير عليه ويُعلم الصنّاع لهم فيما يُمدونة للدولة من طرّف الصناعة اللاتقة بها. والله مقدّر الليل والنهار، والله خير الوارثين.

الفساطيط والسياح

اعلم أن من شارات الملك وترّفه اتخاذ الأخبية والفساطيط والغازات^(١) من ثياب الكتان والصوف والقطن يجلد الكتان والقطن، فيباهى بها في الأسفار وتنوع منها الألوان ما بين كبير وصغير على نسبة الدولة في الثروة واليسار، وإنما يكون الأمر

(١) الغازة: مظلة بعمودين.

في أول الدولة في بيوتهم التي جرت عاديهم بالتحاذيها قبل الملك .
 وكان العرب العهد الخلفاء الأولين من بني أمية إنما يسكنون بيوتهم
 التي كانت لهم خياماً من الوبر والصوف . ولم تزل العرب لذلك
 العهد بادين إلا الأقل منهم . فكانت أسفارهم لتزواتهم ، وحروبهم
 بظلمهم وسائر حيلهم وأحيائهم من الأهل والولد كما هو شأن
 العرب لهذا العهد . وكانت عساكرهم لذلك كثيرة الجلل ، بعيدة
 ما بين المنازل ، متفرقة الأحياء ، يغيب كل واحد منها عن
 نظر صاحبه من الأخرى كشأن العرب . ولذلك كان عبد الملك
 يحتاج إلى ساقية^(١) تحشد الناس على أثره أن يقيموا إذا قلن . ونقل
 أنه استعمل في ذلك الحجاج حين أشار به رَوْحُ بْنُ زَيْبَاعٍ وقصتها
 في إحراق فساطيط رَوْحٍ وخيامه لأول ولايته حين وجدهم
 مقبضين في يوم رحيل عبد الملك قصة مشهورة . ومن هذه الولاية
 تُعرف رتبة الحجاج بين العرب ؛ فإنه لا يتولى إرادتهم على الظن
 إلا من يأمن بؤاد السوء من أحيائهم ، بماله من العصبيّة الحائلة
 دون ذلك ، ولذلك اختصه عبد الملك بهذه الرتبة ثقة ببنائه فيها
 بمصبتيه وصرامته .

فلما تفتت الدولة العربيّة في مذاهب الحضارة والبدخ وزلوا
 المدن والأحصار وانتقلوا من سكنى الخيام إلى سكنى القصور ،
 ومن ظهر الحف إلى ظهر الحافر ، اتخذوا السكنى في أسفارهم
 ثياب الكتان يستعملون منها بيوتاً مختلفة الأشكال مقدرة الأمثال

(١) جمع سائق ، من فعل ساق بمعنى قاد . والساقية أيضاً مؤخرة الجمل .

من القوراء^(١) والمستطيلة والرُبعة ويحتفلون فيها بأبلغ مذهب الاحتفال والزينة ، ويدبرُ الأميرُ القائدُ للمساكر على فساطيطه وفازاته من بينهم سياجاً من الكتان يسي في المغرب بلسان البربر ، الذي هو لسانُ أهله « أفراك » بالكاف التي بين الكاف والقاف ، ويختصُّ به السلطانُ بذلك القطر لا يكونُ لغيره .

وأما في المشرق فيتخذُه كلُّ أميرٍ وإن كان دون السلطان . ثم جنحت الدعة بالنساء والولدان الى المقام بقصورهم ومنازلهم ، فحفَّت لذلك ظُهُرُهم وتقادبت الساحُ بين منازل المسكر ، واجتمع الجيشُ والسلطانُ في مُسكرٍ واحدٍ ، يحصرُه البصرُ في بسطة زهواً أنيقاً لاختلاف ألوانه . واستمرَّ الحالُ على ذلك في مذاهب الدول في بنديها وترها .

وكذا كانت دولة الموحدين وراثتة التي أغلقتنا . كان سفرهم أولَّ أمرهم في بيوت سُكنائهم قبل الملك من الحيام والقياطن^(٢) ، حتى إذا أخذت الدولة في مذاهب الترف وسكنى القصور عادوا الى سكنى الأخبية والفساطيط ، وبلغوا من ذلك فوق ما أرادوه وهو من الترف بمكان . إلا أنَّ المساكر به تصيرُ غرضةً للبيات لاجتماعهم في مكانٍ واحدٍ تشملهم فيه الصيحةُ ولحفهم من الأهل والولد الذين تكون الاستانةُ دونهم ، فيحتاجُ في ذلك الى تحفظٍ آخر . والله القويُّ العزيز .

(١) القوراء : الواسعة .

(٢) جمع قيطون : المخلع .

القصيدة الصلاة والصلاة في الخطبة

وهما من الأمور الخلافية ومن شاركت الملك الإسلامي، ولم
يعرف في غير دول الإسلام
فأما البيت المقصورة من المسجد لصلاة السلطان فيتخذ سباجاً
على المحراب، فيحوزة وما يليه. فأول من اتخذها معاوية بن أبي
سفيان حين طعنه الخارجي، والقصة معروفة؛ وقيل أول من اتخذها
مروان بن الحكم حين طعنه الياني. ثم اتخذها الخلفاء من بعدها
وصارت سنة في تمييز السلطان عن الناس في الصلاة. وهي إنما
تحدث عند حصول الترف في الدول والاستيغال شأن أحوال
الأمم كلها. وما زال الشأن ذلك في الدول الإسلامية كلها.
وعند افتراق الدولة العباسية وتمدد الدول بالشرق، وكذا
بالأندلس عند انقراض الدولة الأموية وتمدد ملوك الطوائف.
وأما المغرب فكان بنو الأغلب يتخذونها بالقيروان ثم الخلفاء
المبيطين، ثم ولائهم على المغرب من صنهاجة، بنو باديس بفاس،
وبنو حماد بالقلعة. ثم ملك الموحدون سائر المغرب والأندلس،
ونحو ذلك الرسم على طريقة الداوية التي كانت شعارهم. ولما
استفحلت الدولة وأخذت يحطها من الترف، وجاء أبو يعقوب
المنصور ثالث ملوكهم فاتخذ هذه المقصورة، وبقيت من بعده
سنة لملوك المغرب والأندلس. وهكذا كان الشأن في سائر الدول.
سنة الله في عباده.

وأما الدعاء على المنبر في الخطبة فكان الشأن أولاً عند الخلفاء ولاية الصلاة بأنفسهم . فكلوا يدعون لذلك بعد الصلاة بالصلاة على النبي ﷺ والرضا عن أصحابه . وأول من اتخذ المنبر عمرو بن العاص لما بنى جامعة بمصر . وأول من دعا للخليفة على المنبر ابن عباس ، دعا لملي رضي الله عنهما في خطبته وهو بالبصرة عامل له عليها ، فقال : اللهم انصر علياً على الحق . واتصل العمل على ذلك فيما بعد . وبعد أخذ عمرو بن العاص المنبر بلغ عمر بن الخطاب ذلك ، فكتب إليه عمر بن الخطاب : « أما بعد ، فقد بلنني أنك اتخذت متبراً ترقى به على رقاب المسلمين ، أو ما يكفئك أن تكون قائماً والمسلمون تحت عقيقك ؟ افرمت عليك إلا ما كرتة . فلما حدثت الأبهة ، وحدث في الخلفاء المانع من الخطبة والصلاة استأبوا فيها . فكان الخطيب يُشيدُ بذكر الخليفة على المنبر تنويهاً باسمه ودعاءً له بما جعل الله مصلحة العالم فيه ، ولأن تلك الساعة مَظَنَّةٌ للإجابة ، ولما ثبت عن السلف في قولهم : من كانت له دعوة صالحة فليضعها في السلطان . وكان الخليفة يُفردُ بذلك . فلما جاء الحجز والاستبداد صار المتغلبون على الدول كثيراً ما يُشاركون الخليفة في ذلك ، ويشادُ باسمهم عَقِبَ اسمو . وذهب ذلك بذهاب تلك الدول ، وصار الأمر إلى اختصاص السلطان بالدعاء له على المنبر دون من سواه ، وحُظِرَ أن يشاركه فيه أحدُ ويسمو إليه .

وكثيراً ما يُنقلُ المأهدون من أهل الدول هذا الرسم عندما

تكون الدولة في أسلوب النضاضة ومناحي البداوة في التفاضل والمثونة ، ويقنعون بالدعاء على الإيهام والإجمال لمن ولي أمور المسلمين . ويسمون مثل هذه الخطبة إذا كانت على هذا المنحى عبائية ، يعنون بذلك أن الدعاء على الإجمال إنما يتناول العباسي تقليداً في ذلك لما سلف من الأمر ، ولا يخفون بما وراء ذلك من تعيينه والتصريح باسمه .

يحكي أن يقراسين بن زيان ، ماهد دولة بني عبد الواد لما غلبه الأمير أبو زكريا يحيى بن أبي حفص على تليسان ، ثم بدا له في إعادة الأمر إليه على شروط شرطها ، كان فيها ذكر اسمه على منابر عمله ، فقال يقراسين : تلك أعوادهم يذكرون عليها من شاذوا . وكذلك يعقوب بن عبد الحق ماهد دولة بني مرين ، حضره رسول المستنصر الخليفة بتونس من بني أبي حفص وذلك ملوكهم ، وتحلف بعض أيامه عن شهود الجمعة ، فقبل له لم يحضر هذا الرسول كراهية لخلو الخطبة من ذكر سُلطانيه ، فأذن في الدعاء له ، وكان ذلك سبباً لأخنيهم بدعوتيه . وهكذا شأن الدول في بدايتها ونمكتها في التضاضة والبداوة . فإذا انتبعت عيون سياستهم ، ونظروا في أعطاف ملوكهم واستموا شيات^(١) الحضارة ومعاني البدخ والأبهة ؛ انتحلوا جميع هذه السيئات وتغننوا فيها ، وتجاوزوا إلى غايتها ، وأنفوا من المشورة فيها ، وجزعوا من

(١) ألوان ، علامات .

اقتادها وُخِّلَتْ دولتهم من آثارها . والعالمُ بستانٌ . واللهُ على كل شيءٍ رقيب .

الفصل السابع والثلاثون

في المذهب ومنظوم الله في ترتيبها

اعلم أنَّ الحروبَ وأنواعَ المقاتلةِ لم تزل واقعةً في الخليقة منذ برأها الله . وأصلها إرادةُ انتقامٍ بضرِّ البشر من بعضٍ ، ويتعصَّبُ لكلِّ منها أهلٌ عصبيُّه . فاذا تذاثروا لذلك ووافقتِ الطائفتان ، إحداهما تطلبُ الانتقامَ والأخرى تُدافعُ ، كانت الحربُ وهو أمرٌ طبيعيٌّ في البشر لا تخلو عنه أمةٌ ولا جيلٌ .

وسببُ هذا الانتقامِ في الأكثرِ : إما غيرةٌ ومناقسةٌ ، وإما عدوانٌ ، وإما غضبُ الله ولدينه ، وإما غضبُ الملكِ وسعيُّ في تمهيدِهِ . فالأولُ أكثرُ ما يجري بينَ القبائلِ المتجاوزةِ والمشارِ المتناظرةِ . والثاني ، وهو العدوانُ ، أكثرُ ما يكونُ من الأممِ الوحشيةِ الساكنينَ بالقفر كالعربِ والتركِ والتركانِ والأكرادِ وأشبايهم ؛ لأنَّهم جلولوا أرزاقهم في رمايحهم ، ومعاشرهم فيما بأيدي غيرهم ، ومن دافعهم عن متاعهِ آذوه بالحربِ ، ولا بُتةَ لهم فيما وراءَ ذلك من رتبةٍ ولا ملكٍ ، وإنما همُّهم ونصبُ أعينهم غلبُ الناسِ على ما في أيديهم . والثالثُ هو المسمى في الشريعةِ بالجهادِ . والرابعُ هو حروبُ الدولِ مع الخارجينَ عليها والممانعينَ لطاعتها .

فهذه أربعة أصنافٍ من الحروبِ : الصنفانِ الأولانِ منها حروبُ بغيرِ فتنَةٍ ، والصنفانِ الآخرانِ حروبُ جهادٍ وعدلٍ ، وصفةُ الحروبِ الواقعةِ بينَ الخليقةِ منذُ أولِ وجودِهِم على نوعينِ : نوعٌ بالزحفِ صفوفاً ، ونوعٌ بالكرِّ والفرِّ . أما الذي بالزحفِ فهو قتالُ العجمِ كلِّهم على تماقيرِ أجيالِهِم . وأما الذي بالكرِّ والفرِّ فهو قتالُ العربِ والبربرِ من أهلِ المغربِ .

وقتالَ الزحفِ أوثقُ وأشدُّ من قتالِ الكرِّ والفرِّ . وذلك لأنَّ قتالَ الزحفِ ترتَّبُ فيه الصفوفُ ، وتُسَوَّى كما تُسَوَّى القِداحُ أو صفوفُ الصلّاقِ ، ويمشونَ بصفوفِهِم إلى العدوِّ قُدماً . فذلك تكونُ أثبتَ عندِ المصارعِ وأصدقَ في القتالِ وأرهبَ للعدوّ ، لأنَّهُ كالحائِطِ الممتدِّ والقصرِ المشيدِّ ، لا يُطعُ في إزالَتِهِ .

وفي التنزيلِ : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُتَيْنَ مَرْصُومٍ ﴾ أي يشدُّ بعضهم بعضاً بالثباتِ . وفي الحديثِ الكريمِ : « المؤمنُ للمؤمنِ كالبنيانِ يسدُّ بعضُهُ بعضاً » . ومن هنا يظهرُ لك حكمةُ إيجابِ الثباتِ وتحريمِ التوليّ في الزحفِ ؛ فإنَّ المقصودَ من الصفِّ في القتالِ حفظُ النظامِ كما قلناه ، فنَ وَلَّى العدوُّ ظهْرَهُ فقد أخلَّ بالصفِّ ، وباءَ بِإثمِ الهزيمةِ إن وقعت وصار كأنَّهُ جَرَّها على المسلمينَ ، وأمكنَ منهم عدوُّهم ؛ فعظمَ الذنبُ لعمومِ المفسدةِ ، وتعدّيتها إلى الدينِ بخرقِ سياجِهِ ؛ فعُدَّ من الكبائرِ . ويظهرُ من هذه الأدلّةِ أَنَّ قتالَ الزحفِ أشدُّ عندَ الشارعِ .

وأما قتالُ الكَرِّ والفرِّ فليسَ فيه من الشَّلَوِّ والأَمْنِ من المزعِمةِ ما في قتالِ الزحفِ . إلا أَنَّهُمْ قد يَتَخَذُونَ وراءَهُمْ في القتالِ مُصَافًا ثابتًا يَلْجَأُونَ إليه في الكَرِّ والفرِّ ، ويقومُ لهم مقامُ قتالِ الزحفِ كما نذكره بعدُ .

ثم إنَّ الدولَ القديمةَ الكثيرةَ الجُنُودِ المُتَّسِعَةِ المَلِكِ كانوا يُقَسِّمُونَ الجيوشَ والعساكرَ أَقسامًا ، يُسمونها كراديسَ ، ويُسمَوْنَ في كلِّ كُردوسٍ صُفُوفًا . وسببُ ذلك أَنَّهُ لما كَثُرَتْ جُنُودُهُم الكثرةَ البَالِغةَ ، وَحُشِدُوا من قاصِيَةِ النواحي ، استدعى ذلك أَن يَجْهَلَ بعضهم بعضًا إِذا اختلطوا في مجالِ الحربِ واعتَدَوْا مع عَدُوِّهِم الطَّمَنَ والضَّرْبَ ، فيُخْشَى من تَدَافُعِهِمْ فيما بينهم لأجلِ النكراءِ^(١) وجهلِ بعضهم ببعض ، فلذلك كانوا يُقَسِّمُونَ العساكرَ جُوعًا ويضمُّونَ المتعارفينَ بعضهم لبعض ، ويُرَبِّبُونَهَا قَريبًا من الترتيبِ الطبيعيِّ في أَلْجَآتِ الأَدْبَعِ . ورئيسُ العساكرِ كُلِّها من سلطانٍ أو قائدٍ في القلبِ . ويسمَوْنَ هذا الترتيبَ التَّمِيَّةَ ، وهو مذكورٌ في أخبارِ فارسَ والرومِ والدولتينِ صدرَ الإسلامِ . فيجعلونَ بين يدي أَلَمَلِكِ عسكراً منفرداً بصفوفِهِ متميِّزاً بقائِدِهِ ورايَتِهِ وشعارِهِ ، ويسمَوْنَهُ المَقْدَمَةَ ؛ ثم عسكراً آخَرَ من ناحيةِ اليمينِ عن موقِفِ المَلِكِ وعلى سَمَتِهِ يسَمُونَهُ المِيمَنَةَ ؛ ثم عسكراً آخَرَ من ناحيةِ الشَّمالِ كذلك يسَمُونَهُ المِيسَرَةَ ؛ ثم عسكراً آخَرَ

(١) النكراء بفتح النون : الدهاء والفتنة . وضم النون : الشدة ؛ وسبقها هنا يدل على أنها بمعنى الجهل .

من وراء المسكر يسمونه الساقة ؛ ويقف الملك وأصحابه في الوسط بين هذه الأربع ، ويسمون موقعة القلب . فإذا تم لهم هذا الترتيب المحكم ، إما في مدى واحد للبصر أو على مسافة بعيدة ، أكثرها اليوم واليومان بين كل عسكرين منها ، أو كيف أعطاه حال الساکر في القلة والكثرة ، فيحتذر يكون الزحف من بعد هذه التعبئة .

وانظر ذلك في أخبار الفتوحات وأخبار الدولتين بالشرق ، وكيف كانت المساکر لعهدي عبد الملك تتخلف عن رحيله لبعده المدي في التعبئة ، فاحتيج لمن يسوقها من خلقه وعين لذلك الحاج ابن يوسف كما أشرنا إليه ، وكما هو معروف في أخباره . وكان في الدولة الأموية بالأندلس أيضاً كثير منه . وهو مجهول فيما لدينا ، لأننا إنما أدر كنا دولا قليلة المساکر ، لا تنتهي في مجال الحرب إلى التناكر ، بل أكثر الجيوش من الطائفتين معاً يحتمهم لدينا حلة^(١) أو مدينة ، ويعرف كل واحد منهم قرنة ويناديه في حومة الحرب باسمه ولقبه ، فاستنني عن تلك التعبئة .

ضمم المحقق راء المسكر

ومن مذاهب أهل الكر والفر في الحروب ضرب المصاف وراء عسكرهم من الجلادات والحيوانات النجم ، فيتحذونها ملجأ

(١) الحلة بكسر الحاء: المحلة أو للجلس . ويضمها: الثوب الجديد .

للغِيَالَةِ فِي كَرِهِهِمْ وَفَرِهِمْ ، يَطْلُبُونَ بِهِ ثَبَاتَ الْمُقَاتِلَةِ لِيَكُونَ أَدْوَمَ
لِلْحَرْبِ وَأَقْرَبَ إِلَى التَّلَبِّ . وَقَدْ يَفْعَلُهُ أَهْلُ الزَّحْفِ أَيْضاً لِيَزِيدَهُمْ
ثَبَاتاً وَشِدَّةً .

فَقَدْ كَانَ الْفَرَسُ وَهُمْ أَهْلُ الزَّحْفِ ، يَتَّخِذُونَ الْفَيْلَةَ فِي الْحُرُوبِ
وَيُحْمَلُونَ عَلَيْهَا أَتْرَاجاً مِنْ الْخَشَبِ أَمْثَالُ الصُّرُوحِ ، مَشْحُونَةٌ بِالْمُقَاتِلَةِ
وَالسِّلَاحِ وَالرَّايَاتِ ، وَيَصُفُّونَهَا وَرَاءَهُمْ فِي حَوْمَةِ الْحَرْبِ كَأَنَّهَا
حُصُونٌ ، فَتَقْوَى بِذَلِكَ نَفْسُهُمْ وَيَزْدَادُ وَثُوقُهُمْ .

وَانْظُرْ مَا وَقَعَ مِنْ ذَلِكَ فِي الْقَادِيسِيَّةِ ، وَأَنْ فَارِسَ فِي الْيَوْمِ
الثَّالِثِ اشْتَدُّوا بِهَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ حَتَّى اشْتَلَّتْ رِجَالَاتُ مِنَ الْعَرَبِ
فَخَالَطُوهُمْ وَتَبَجَّوْهَا بِالسُّيُوفِ عَلَى خَرَاطِيحِهَا ، فَتَفَرَّتْ وَنَكَصَتْ
عَلَى أَعْقَابِهَا إِلَى مَرَابِطِهَا بِالْمَدَائِنِ ، فَجِئَا "مُسَكَّرُ" فَارِسَ لَذَلِكَ
وَانْهَزَمُوا فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ .

وَأَمَّا الْأَرُومُ وَمُلُوكُ الْقَوَاطِ بِالْأَنْدَلُسِ وَأَكْثَرُ السَّجَمِ ، فَكَانُوا
يَتَّخِذُونَ لَذَلِكَ الْأَيْسَرَةَ يَنْصِبُونَ لِلْمَلِكِ سَرِيرَةً فِي حَوْمَةِ الْحَرْبِ ،
وَيُحْفُ بِه مِنْ خَدِيمِهِ وَحَاشِيَتِهِ وَجُنُودِهِ مِنْ هُوَ زَعِيمٌ بِالْإِسْتِثْنَاءَةِ
دُونِهِ ، وَتُرْفَعُ الرَّايَاتُ فِي أَذْكَانِ السَّرِيرِ ، وَيُخْلِقُ بِهِ سِيَّاحٌ آخَرُ مِنْ
الرُّمَاءِ وَالرَّجَالَةِ ، فَيَعْظُمُ هَيْكُلُ السَّرِيرِ وَيَصِيرُ فِتَّةً لِلْمُقَاتِلَةِ وَمَلْجَأً
لِلْكَرِّ وَالْفَرِّ . وَجَعَلَ ذَلِكَ الْفَرَسُ أَيَّامَ الْقَادِيسِيَّةِ ، وَكَانَ رُسْمُ جَالِسِ
عَلَى سَرِيرِ نَصْبَةِ جُلُوسِهِ ، حَتَّى اخْتَلَفَتْ صُفُوفُ فَارِسَ وَخَالَطَةُ
الْعَرَبِ فِي سَرِيرِهِ ذَلِكَ ، فَتَحَوَّلَ عَنْهُ إِلَى الْفَرَاتِ وَقُتِلَ .

وأما أهل الكرّ والفرّ من العرب وأكثر الأمم البدوية الرحالة فيصنّفون لذلك إيمانهم والطهر الذي يحلّ ظمائنهم فيكون فئة لهم ، ويسمونها المجبودة^(١) ، وليس أمة من الأمم إلا وهي تفعل ذلك في حروبها ، وتراه أوثق في الجولة ، وآمن من النيرة والمزعة . وهو أمرٌ مُشاهدٌ .

وقد أغفلت الدولة لهدينا بالجلية ، واعتاضوا عنه بالطهر الحامل للآتقال والفساطيط يحلونها ساقّة من خليفهم ؛ ولا تُغني غناء الفيلة والأيلر . فصارت المساكرُ بذلك عرضةً للهزائم ، ومستشيرةً للفرار في المواقف .

وكان الحزبُ أولّ الإسلام كله زحفاً . وكان العربُ إنما يعرفون الكرّ والفرّ . لكن حملهم على ذلك أولّ الإسلام أمران : أحدهما أن عدوهم كانوا يقايلون زحفاً فيضطرونّ إلى مقاتلتهم بمثل قتالهم ، الثاني : أنهم كانوا مستميتين في جهادهم لما رغبوا فيه من الصبر ، ولما رسخ فيهم من الإيمان ، والزحف إلى الاستماتة أقرب . وأولّ من أبطل الصفّ في الحروب وصار إلى التبعة كراديس مروان بن الحكم في قتال الضحّاك الخارجي والخبيري بعده . قال الطبري : لما ذكر قتال الخبيري : « فولى الخوارج عليهم شيان بن عبد العزيز الشكري ويلقبُ أبا الدلفاء » وقاتلهم مروان بعد ذلك بالكراديس ، وأبطل الصفّ من يومئذٍ انتهى . فتنوسي قتال الزحف بإبطال الصفّ ، ثم تنوسي الصفّ وراء المقاتلة بما داخل

(١) بمعنى المجبوبة، سميت الإبل كذلك لأنها مجنوبة إلى الجيش ومشدودة به .

الدول من الترف. وذلك أنها حينما كانت بدويةً وسكنائهم الخيام كانوا يستكثرون من الإبل وسكنى النساء والولدان معهم في الاحياء. فلما حصلوا على ترف الملك وألقوا سكنى القصور والخواضر وتركوا شأن البادية والقرى نسوا لذلك عهد الإبل والطائير، وصعب عليهم اتخاذها، فخلعوا النساء في الأسفار وحملهم الملك والترف على اتخاذ الفساطيط والأخية، فاقصروا على الظهر الحامل للانتقال والأبنية^(١) وكان ذلك صفتهم في الحرب. ولا ينبغي كل القتاة لأنه لا يدعو الى الاستيابة كما يدعو إليها الأهل والمال. فيخف الصبر من أجل ذلك وتصرفهم الهيئات^(٢) وتخرجهم صفوهم.

فصل : ولما ذكرناه من ضرب المصاف وراء العسكر وتأكيده في قتال الكر والفر، صار ملوك المغرب يتخذون طائفة من الأفرنج في جنديهم، واختصوا بذلك لأن قتال أهل وطنهم كله بالكر والفر. والسلطان يتأكد في حبه ضرب المصاف ليكون رداً للمقاتلة أمامه، فلا بد وأن يكون أهل ذلك الصف من قوم متعودين للثبات في الزحف، وإلا أجفلوا على طريقة أهل الكر والفر، فانهم السلطان والمساكر بإجفاله، فاحتاج الملوك بالمغرب أن يتخذوا جنداً من هذه الأمة المتعودون للثبات في

(١) علق المؤرخ على هذه الكلمة بقوله: وقوله للانتقال والأبنية مراده بالأبنية الخيام كما يدل له قوله في فصل الخلق الآتي قريباً إذا نزلوا وضربوا أبنيتهم اهـ.
(٢) الهيعة: صوت العدو المخيف.

الزحفِ وهم الإفرنجُ ، وَرَبَّيُونُ مَصَافَهُمُ الْمُخِيقَ بِهِمْ مِنْهَا ، هَذَا عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْإِسْتَعَانَةِ بِأَهْلِ الْكُفْرِ . وَإِنَّمَا اسْتَخَفُّوا ذَلِكَ لِلضَّرُورَةِ الَّتِي أَرَيْنَا كَمَا مِنْ تَخَوُّفِ الْإِجْفَالِ عَلَى مَصَافِ السُّلْطَانِ وَالْإِفْرَنْجِ لَا يَعْرِفُونَ غَيْرَ الثَّبَاتِ فِي ذَلِكَ ، لِأَنَّ عَادَتَهُمْ فِي الْقِتَالِ الزَّحْفُ ، فَكَلُوا أَقْوَمَ بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِهِمْ . مَعَ أَنَّ الْمُلُوكَ فِي الْمَغْرِبِ إِنَّمَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ عِنْدَ الْحَرْبِ مَعَ أُمَمِ الْعَرَبِ وَالْبَرْبَرِ ، وَقِتَالِهِمْ عَلَى الطَّاعَةِ ، وَأَمَّا فِي الْجِهَادِ فَلَا يَسْتَعِينُونَ بِهِمْ حَذَرًا مِنْ مَمَالِئِهِمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ . هَذَا هُوَ الْوَاقِعُ بِالْمَغْرِبِ لِهَذَا الْهَدْيِ ، وَقَدْ أَبَدِينَا سَبِيَّةً . وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ .

فصل : وبلتينا أن أُمَّمَ التُّرْكِ لِهَذَا الْهَدْيِ قَاتَلَهُمْ مُنَاصَلَةً بِالسِّهَامِ ، وَأَنَّ تَبْعَةَ الْحَرْبِ عِنْدَهُمْ بِالْمَصَافِ ، وَأَنَّهُمْ يُقَسِّمُونَ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ ، يَضْرِبُونَ صَفًّا وَرَاءَ صَفٍّ ، وَيَتَرَجَّلُونَ عَنْ خُيُولِهِمْ ، وَيُفَرِّغُونَ سِهَامَهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ، ثُمَّ يَتَنَاضَلُونَ جُلُوسًا ، وَكُلُّ صَفٍّ رَدٌّ لِلَّذِي أَمَامَهُ أَنْ يَكْسِبَهُمُ الْعَدُوُّ ، إِلَى أَنْ يَتَهَيَّأَ النَّصْرُ لِإِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ عَلَى الْأُخْرَى . وَهِيَ تَبْعَةٌ مُحْكَمَةٌ غَرِيْبَةٌ .

فصل : وَكَانَ مِنْ مَذَاهِبِ الْأَوَّلِ فِي حُرُوبِهِمْ حَفَرُ الْخَنَادِقِ عَلَى مُعَسَّكِرِهِمْ عِنْدَمَا يَتَقَارِبُونَ لِلزَّحْفِ ، حَذَرًا مِنْ مَعْرِيةِ الْبَيَاتِ وَالْهَجُومِ عَلَى الْمُسْكِرِ بِاللَّيْلِ ، لِمَا فِي ظُلْمَتِهِ وَوَحْشَتِهِ مِنْ مُضَاعَفَةِ الْخُوفِ ، فَيُلَوِّذُ الْجَيْشَ بِالْفِرَارِ وَتَجِدُ النُّقُوسُ فِي الظُّلْمَةِ يَسْتَرَأْ مِنْ عَارِهِ ، فَإِذَا تَسَاوَوْا فِي ذَلِكَ أُرْجِفَ الْمُسْكِرُ وَوَقَّتِ الْمَرْيَعَةُ .

فكثروا لذلك يَحْتَفِرُونَ الخنادقَ على مُسَكِرِهِمْ إِذَا تَرَلُّوا وضربوا
أَيْدِيَهُمْ ، وَيُدِيرُونَ الحفائرَ نِطَاقاً عَلَيْهِمْ مِنْ جَمِيعِ جَانِبِهِمْ ، حِرْصاً
أَنْ يُحَالِطَهُمُ العدوُّ بِالْبَيَاتِ ، فَيَتَخَذَلُوا . وَكَانَتْ لِلدَّوْلِ فِي أَمْثَالِ
هَذَا قُوَّةٌ وَعَلَيْهِ اقْتِدَارٌ بِاحْتِشَادِ الرِّجَالِ ، وَجَمْعِ الْأَيْدِي عَلَيْهِ فِي
كُلِّ مِتْرَلٍ مِنْ مَنَازِلِهِمْ ، بَمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ وَفُورِ السُّرَّانِ وَضَخَامَةِ
الْمُلْكِ . فَلَمَّا خَرِبَ السُّرَّانُ وَتَبَّحَ الدَّوْلُ وَقَلَّ الْجُنُودُ وَعَدِمَ
الْفَعْلَةُ نُبِيَّ هَذَا الشَّأْنُ جَلَّةً كَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ . وَاللَّهُ خَيْرُ الْقَادِرِينَ .

وصية علي رضي الله عنه وتمويذه لأصحابه يوم صفين

وَانْظُرْ وَصِيَّةَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَتَحْرِيزَهُ لِأَصْحَابِهِ يَوْمَ صَفِينِ
تَجِدُ كَثِيراً مِنْ عِلْمِ الْحَرْبِ وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَبْصَرَ بِهَا مِنْهُ .
قَالَ فِي كَلَامِهِ لَهُ : « فَسَّوْا صُفُوفَكُمْ كَالْبُنْيَانِ الْمُرْصُومِ
وَقَدِّمُوا الدَّارِيعَ وَآخِرُوا الْحَاسِرَ . وَعُضُّوا عَلَى الْأَضْرَاسِ ؛ فَانْهَ أَنْبَى
لِلسَّيْفِ مِنَ الْهَامِ . وَالتَّوُوا عَلَى أَطْرَافِ الرِّمَاحِ ؛ فَانْهَ أَصَوْتُ
لِلْأَيْمِنَةِ . وَغُضُّوا الْأَبْصَارَ ؛ فَانْهَ أَرَبُطُ الْجَاشِ وَأَسْكُنُ الْقُلُوبِ .
وَاخْتَفُوا الْأَصْوَاتَ ، فَانْهَ أَطْرَدُ الْفَشَلِ وَأَوَّلَى الْوَقَارِ . وَأَقْبِمُوا
رِايَاتَكُمْ ، فَلَا تَمْلُوهَا وَلَا تَجْلُوهَا إِلَّا بِأَيْدِي سُجَّانِكُمْ . وَاسْتَعِينُوا
بِالصَّدَقِ وَالصَّبْرِ ؛ فَانْهَ بِقَدْرِ الصَّبْرِ يَقْزَلُ النَّصْرُ » .
وَقَالَ الْأَشْتَرُ يَوْمَئِذٍ يَحْرِضُ الْأَزْدَ : « عُضُّوا عَلَى النُّوَاجِذِ مِنْ
الْأَضْرَاسِ ، وَاسْتَقْبِلُوا الْقَوْمَ بِهَامِكُمْ ، وَشُدُّوا شِدَّةَ قَوْمِ مَوْتَرِينَ »

يُثَارُونَ بِآبَائِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ جَنَاقًا عَلَى عَدُوِّهِمْ ، وَقَدْ وَطَّنُوا عَلَى
لُؤْلُؤِ أَنْفُسِهِمْ لثَلَا يُسَبِّقُوا بَوْتَرٍ ، وَلَا يَلْحَقَهُمْ فِي الدُّنْيَا عَارٌ .

وقد أشار إلى كثير من ذلك أبو بكر الصيرفي شاعر لُثُونَةِ
وأهل الأندلس في كلمة يمدح بها تاشفين بن علي بن يوسف ،
ويصف ثباته في حرب شهداها ، ويذكره بأمور الحرب في وصايا
وتحذيرات تنبهك على معرفة كثير من سياسة الحرب يقول فيها :

يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الَّذِي يَتَمَتَّعُ	مِنْ مَتَكُمُ الْمَلِكُ الْمَهْمُ الْأَزْوَغُ
وَمَنْ الَّذِي غَدَّ الْمَلُؤُ بِهِ دُجَى	فَانْقَضَ كُلُّهُ وَهُوَ لَا يَتَوَعَّزُ
تَمُضِي الْقَوَارِيسُ وَالطَّيْمَانُ يَصُلُّهَا	عَنْهُ وَيَدْرُهَا الْوَفَاءُ فَتَرْجِعُ
وَاللَّيْلُ مِنْ وَضَحِ التَّرَائِكِ إِنَّهُ	صُبْحٌ عَلَى هَامِ الْجُيُوشِ يُلْتَمَعُ
أَنْتَ فَرَعْتُمْ يَا بَنِي صَنْهَاجَةٍ	وَإِلَيْكُمْ فِي الرُّوْعِ كَانَ الْفُرْعُ
إِنْ سَانَ عَيْنٍ لَمْ يَصِبْهُ مِنْكُمْ	حَضَنُ وَقَلْبُ أَسْلَعْتَهُ الْأَضْلَعُ
وَصَدَعْتُمْ عَنْ تَاشِفِينَ وَإِنَّهُ	لِعَقَابِهِ لَوْ شَاءَ فَيَكُمُ مَوْضِعُ
مَا أَنْتُمْ إِلَّا أَسْوَدُ خَفِيَّةٍ	كُلُّهُ لَكَلَّةٍ كَرِيهَةٍ مُسْتَطْلَعُ
يَا تَاشِفِينَ أَيْمُ الْجَيْشِكَ عُذْرُهُ	بِالْقَلِيلِ وَالْمُدَّرِ الَّذِي لَا يُدْفَعُ

(ومنها في سياسة الحرب) :

أَهْدِيكَ مِنْ أَحَبِّ السِّيَاسَةِ مَا بِهِ	كَانَتْ مُلُوكُ الْقُرَى قَبْلَكَ تُؤَلَّعُ
لَا إِنِّي أَدْرِي بِهَا لَكِنِّي	ذِكْرِي تُحْضُ الْمُؤْمِنِينَ وَتَنْفَعُ
وَالْبَسَ مِنْ الْخَلْقِ الْمُبَاضَعَةَ الَّتِي	وَصَّى بِهَا صَنُغُ الصَّنَائِعِ تُبْعُ

وَالْهِنْدَوَانِي الرَّقِيقَ فَإِنَّهُ يَبَّانَ تَنْبُعُ ظَافِرًا أَوْ تُتْبِعُ
وَإِذْ كَبِمَنْ الْخَيْلِ السَّوَابِقَ عُلَّةً أَمْضَى عَلَى حَدِّ الدَّلَاصِ وَأَطْعُ
خَنْدِقَ عَلَيْكَ إِذَا ضَرَبْتَ بِحَلَّةٍ حَصْبًا حَصِينًا لَيْسَ فِيهِ مَذْفَعُ
وَالْوَادِ لَا تَعْبُرُهُ وَانْزِلْ عَنْهُ بَيْنَ الْعُلُوِّ وَبَيْنَ جَيْشِكَ يَقْطَعُ
وَاجْعَلْ مُنَاجَزَةَ الْجَبُوشِ عَشِيَّةً وَوَرَاءَكَ الصَّلَاقُ الَّذِي هُوَ أَمْنُ
وَإِذَا تَضَايَعَتِ الْجَبُوشُ بِمَعْرَكِهِ ضَنْكَ فَاطْرَافِ الرِّمَاحِ تُوسِعُ
وَأَصْدِمُهُ أَوَّلَ وَهْلَةٍ لَا تَكْثُرُ شَيْئًا فَاظْهَارُ النُّكُولِ يُضْمَعُ
وَاجْعَلْ مِنَ الطَّلَاعِ أَهْلَ شَهَامَةٍ لِلصِّدْقِ فِيهِمْ شَيْمَةٌ لَا تُحْدَعُ
لَا تَسْمَعْ الْكَذَّابَ جَاءَكَ مُرْجَفًا لَا رَأْيَ لِلْكَذَّابِ فِيمَا يَصْنَعُ

قوله : « وَأَصْدِمُهُ أَوَّلَ وَهْلَةٍ لَا تَكْثُرُ » البيتُ مُخَالَفٌ لِمَا عَلَيْهِ النَّاسُ فِي أَمْرِ الْحَرْبِ . فَقَدْ قَالَ عُمرُ لِأَبِي عُبَيْدِ بْنِ مَسْعُودٍ النَّخَعِيِّ لَمَّا وَلَّاهُ حَرْبَ فَادِسَ وَالْعِرَاقِ فَقَالَ لَهُ : « اسْمَعْ وَأَطِيعْ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَشْرِكْهُمْ فِي الْأَمْرِ ، وَلَا تُجَيِّنْ مُسْرِعًا حَتَّى تَنْتَهِنَ ، فَإِنَّهَا الْحَرْبُ ! وَلَا يَصْلُحُ لَهَا إِلَّا الرَّجُلُ الْمَكْبُتُ »^(١) الَّذِي يَعْرِفُ الثَّرِصَةَ وَالْكَفَّ . وَقَالَ لَهُ فِي أُخْرَى : « إِنَّهُ لَنْ يَمْنَعَ أَنْ أُؤَيَّرَ سَلِيطًا إِلَّا سَرَعَتْهُ فِي الْحَرْبِ . وَفِي التَّسْرُعِ فِي الْحَرْبِ إِلَّا عَنْ بَيَانِ صِتَاعٍ . وَاللَّهُ لَوْلَا ذَلِكَ لِأَمْرَتِهِ . لَكِنَّ الْحَرْبَ لَا يَصْلُحُهَا إِلَّا الرَّجُلُ الْمَكْبُتُ » .

هَذَا كَلَامُ عُمرَ ، وَهُوَ شَاهِدٌ بِأَنَّ التَّشَاوَلَ فِي الْحَرْبِ أَوَّلَى مِنْ

لِخُفُوفٍ، حَتَّى يَتَبَيَّنَ حَالُ تِلْكَ الْحَرْبِ . وَذَلِكَ عَكْسُ مَا قَالَهُ الصِّيرَاقِيُّ ؛ إِلَّا أَنْ يُرِيدَ أَنَّ الصَّدَمَ بَعْدَ الْبَيَانِ " فَلَهُ وَجْهٌ . وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

وَلَا وَثُوقَ فِي الْحَرْبِ بِالظَّفَرِ وَإِنْ حَصَلَتْ أَسْبَابُهُ مِنَ الْعُدُوِّ وَالْعَدِيدِ ؛ وَإِنَّمَا الظَّفَرُ فِيهَا وَالنَّالِبُ مِنْ قَبِيلِ الْبَخْتِ وَالْإِتْفَاقِ . وَبَيَانُ ذَلِكَ أَنَّ أَسْبَابَ الْقَلْبِ فِي الْأَكْثَرِ مَجْتَمِعَةٌ مِنْ أُمُورٍ ظَاهِرَةٍ وَهِيَ الْجِيُوشُ وَوُفُودُهَا وَكَمَالُ الْأَسْلِحَةِ وَاسْتِجَادَتُهَا وَكَثْرَةُ الشُّجْعَانِ وَتَرْتِيبُ الْمَصَافِرِ ، وَمِنْهُ صُلُقُ الْقِتَالِ وَمَا جَرَى مَجْرَى ذَلِكَ ، وَمِنْ أُمُورٍ خَفِيَّةٍ وَهِيَ إِمَّا مِنْ خُدْعِ الْبَشَرِ وَجِلْمِهِمْ فِي الْإِزْجَافِ وَالتَّشَانِيعِ الَّتِي يَقَعُ بِهَا التَّخْذِيلُ وَفِي التَّقَدُّمِ إِلَى الْأَمَاكِنِ الْمُرْتَفِعَةِ لِيَكُونَ الْحَرْبُ مِنْ أَعْلَى فَيَتَوَهَّمُ الْخُتْخُصُ لَذَلِكَ ، وَفِي الْكُمُونِ فِي النَّيَاضِ وَمَطْيَنِ الْأَرْضِ وَالتَّوَادِي بِالْكَدَى " عَنْ الْعُدُوِّ حَتَّى يَتَدَاوِلَهُمُ الْمَسْكِرُ دَفْعَةً ، وَقَدْ تَوَدُّوا ، فَيَتَلَقَّوْنَ إِلَى النِّجَاحِ ، وَأَمْثَالِ ذَلِكَ . وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ تِلْكَ الْأَسْبَابُ الْحَقِيقَةُ ، أُمُورًا سَهْوِيَّةً لَا قُدْرَةَ لِلْبَشَرِ عَلَى اكْتِسَابِهَا تُلْقَى فِي الْقُلُوبِ ، فَيَسْتَوْلِي الرِّهْبُ عَلَيْهِمْ لِأَجْلِهَا فَتَحْتَظُّ مَرَكَزُهُمْ فَتَقَعُ الْمَرْعَةُ . وَكَثُرَ مَا تَقَعُ الْحَزَائِمُ عَنْ هَذِهِ الْأَسْبَابِ الْحَقِيقَةِ لِكَثْرَةِ مَا يُعْتَمَلُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْقَرِيقَتَيْنِ فِيهَا حِرْصًا عَلَى الْقَلْبِ ، فَلَا بَدَّ مِنْ وَقُوعِ التَّأَثِيرِ فِي ذَلِكَ لِأَحَدِهِمَا ضَرُورَةً . وَلِذَلِكَ قَالَ ﷺ : « الْحَرْبُ خُدْعَةٌ » .

(١) هكذا وردت كلمة «بيان» في النسخ التي بين أيدينا ولا معنى لها هنا والظاهر أنها عروفة من كلمة «بيات» كما يقتضيه السياق هنا .
(٢) بمعنى الأرض الصلبة .

ومن أمثال العرب : «رُبَّ حيلة أنفع من قبيلة» . فقد
 تبيّن أنّ وقوع القلب في الحروب غالباً عن أسباب خفية غير
 ظاهرة ، ووقوع الأشياء عن الأسباب الخفية هو معنى البخت
 كما تقرّر في موضعه . فأعتبره وتفهم من وقوع القلب عن الأمور
 السّاوية كما شرحناه ، معنى قوله ﷺ : «نُصِرْتُ بالرُّعب مسيرة
 شهر» ، وما وقع من غلبه للشركيين في حياته بالعدد القليل وغلب
 المسلمين من بعده كذلك في الفتوحات . فإنّ الله سبحانه وتعالى
 تكلم لنبهه بإلقاء الرُّعب في قلوب الكافرين حتى يستولي على
 قلوبهم ، فينهزموا ، مجزةً لرسوله ﷺ ؛ فكان الرُّعب في
 قلوبهم سبباً للهزائم في الفتوحات الإسلاميّة كلّها ؛ إلّا أنّه خفيّ
 عن العيون .

وقد ذكر الطُّرطوشي : أنّ من أسباب القلب في الحروب أن
 تفضّل عدّة الفرسان المشاهير من الشجعان في أحد الجانبين على
 عدّتهم في الجانب الآخر ، مثل أن يكون أحد الجانبين فيه
 عشرة أو عشرون من الشجعان المشاهير وفي الجانب الآخر ثمانية
 أو ستة عشر ، فالجانب الزائد ولو بواحد يكون له القلب ؛ وأعاد
 في ذلك وأبدى ؛ وهو راجع إلى الأسباب الظاهرة التي قدّمنا ،
 وليس بصحيح . وإنّما الصحيح المعتبر في القلب حال المصيبة أن
 يكون في أحد الجانبين عصابة واحدة جامعة لكلّهم ، وفي الجانب
 الآخر عصابات متعدّدة ؛ لأنّ العصابات إذا كانت متعدّدة يقع
 بينها من التخاذل ما يقع في الوحدان المتفرّقين الفاقدين للمصيبة ،

إذ تُنزلُ كلُّ عصابةٍ منهم منزلةً الواحدِ ، ويكونُ الجانبُ الذي عصابته متعذرةً لا يقاومُ الجانبَ الذي عصبته واحدةً لأجل ذلك فتفهمه . واعلم أنه أصبح في الاعتبار بما ذهب إليه الطرطوشي ولم يحل على ذلك إلا نسيانُ شأنِ العصبية في حِلِّهِ وتَلْيِهِ ، وأنهم إنما يردُّون ذلك الدفاعَ والحمايةَ والمطالبةَ إلى الوحدانِ ، والجماعة الناشئة عنهم ، لا يعتبرون في ذلك عصبيةً ولا نسباً . وقد بينا ذلك أوَّلَ الكتاب مع أن هذا وأمثلة على تقديرِ صحِّهِ إنما هو من الأسبابِ الظاهرة مثل اتفاقِ الجيشِ العَدَمِ وصدقِ القتالِ وكثرةِ الأسلحةِ وما أشبهها ، فكيف يُحملُ ذلك كفيلاً بالقلبِ ؟ ونحن قد قررنا لك الآن أن شيئاً منها لا يُعارضُ الأسبابَ الخفيةَ من الخيلِ والحدادِ ولا الأُمُورَ السَّوِيَّةَ مِنَ الرُّعْبِ والخِذْلانِ الإلَهيِّ . فافهمه وتفهم أحوالَ الكونِ . والله مقدرُ القليلِ والنَّهَارِ .

فصل : ويلحقُ بمعنى القلبِ في الحروبِ وأن أسبابه خفيةٌ وغيرُ طبيعتهِ حالُ الشهرةِ والعيبِ . فقل أن تصادفَ موضعاً في أحدٍ من طبقاتِ الناسِ ، من الملوكِ والعلماءِ والصالحينِ والمنتحلين للفضائلِ على العمومِ ، وكثيرٌ ممن اشتهر بالشرِّ وهو بخلافه ، وكثيرٌ ممن تجاوزت عنه الشهرةُ وهو أحقُّ بها وأهلها . وقد تصادفَ موضعاً وتكونُ طبقةً على صاحبها . والسببُ في ذلك أن الشهرةَ والعيبَ إنما هما بالأخبارِ ، والأخبارُ يدخلها الدهولُ عن المقاصدِ عند التناقلِ ، ويدخلها التعصبُ والتشيعُ ، ويدخلها الأوهامُ ، ويدخلها الجهلُ بمطابقةِ الحكاياتِ للأحوالِ ، لحفاها

بالتلبس والتصنع أو لجلد الناقل ، ويدخلها التقربُ لاصحاب
الجلَّة والمراتب الدنيويَّة بالثناء والمدح وتحسين الاحوال واشاعة
الذكر بذلك ، والنفوس مولعةٌ بحبِّ الثناء ، والناسُ مطاولون
الى الدنيا وأسبابها من جام أو ثروة ، وليسوا في الاكثر
براعين في الفضائل ولا متنافسين في أهلها ، وأين مطابقة الحق
مع هذه كلها ؟ فختلُّ الشهرة عن أسباب خفية من هذه ، وتكون
غير مطابقة . وكلُّ ما حصل بسبب خفيٍّ فهو الذي يمر عنه
بالبحث كما تقرّر . والله سبحانه وتعالى أعلم وبه التوفيق .

الفصل الثامن والثلاثون

في الجباية بسبب قلما يحسبهما

اعلم ان الجباية أول الدولة تكون قليلة الوزائع^(١) كثيرة
الجلَّة ، وآخر الدولة تكون كثيرة الوزائع قليلة الجلَّة . والسبب
في ذلك أن الدولة : إن كانت على سنن الدين فليست تقتضي إلا
المغارم الشرعية من الصدقات والحراج والجزية ، وهي قليلة
الوزائع ، لأن مقدار الزكاة من المال قليل كما علمت ، وكذا
زكاة الجبوب والماشية ، وكذا الجزية والحراج وجميع المغارم
الشرعية ، وهي حدود لا تتعدى ، وإن كانت على سنن التخلُّب

(١) ما يتوزع على الأشخاص .

والنصيّة فلا بدّ من الدأوة في أولها كما تقدّم ، والدأوة تقتضي
 المسامحة والمكرامة وخفض الجناح والتعاطي عن أموال الناس ،
 والنقّلة عن تحصيل ذلك إلا في النادر ، فيقلّ لذلك مقدار
 الوظيفة الواحدة ، والوزيمة التي تُجمعُ الأموال من مجموعها .
 وإذا قلّت الوظائف والوظائف على الرعايا نشطوا للعمل وزغبوا
 فيه ، فيكثرُ الاعتياد ويترايدُ حصولُ الاغتياب بقلة المَترَم ، وإذا
 كثُر الاعتياد كثرت أعدادُ تلك الوظائف والوظائف ، فكثرَت
 الجباية التي هي جملتها . فاذا استمرت الدولة واتّصلت ، وتعاقبت
 ملوكها واحداً بعد واحد ، واتّصفوا بالكثير ، وذهب شرُّ^(١) الدأوة
 والسذاجة وحُلقتها من الأغضاء والتعاطي ، وجاء الملكُ العضوضُ
 والحضارة الداعية إلى الكثير ، وتخلّق أهلُ الدولة حينئذٍ يخلّق
 التحذلق ، وتكثرَت عوائدهم وحواشيهم بسبب ما انغمسوا فيه
 من النعم والترّف ، فيكثرُونَ الوظائف والوظائف حينئذٍ على
 الرعايا والأكرّة^(٢) والفلاحين وسائر أهل المنارم ، ويزيدون في
 كل وظيفة ووزيمة مقداراً عظيماً لتكثرَ لهم الجباية ، ويضعون
 المكوس على المبايعات وفي الأبواب كما نذكرُ بعد ، ثم تدرّجُ
 الزيادات فيها بمقدارٍ بعد مقدارٍ لتدرّج عوائد الدولة في الترف
 وكثرة الحاجات والاتفاق بسببه ، حتّى تشمل المنارم على الرعايا وتنهم
 وتصير عادةً مفروضةً ، لأنّ تلك الزيادة تدرّجت قليلاً قليلاً

(١) كلما بالأصول، وربما تكون محرفة عن لُز الدأوة.

(٢) الأكرة: الذين يشتغلون بالزراعة.

ولم يشعر أحدٌ بمن زادها على التعيين ، ولا من هو واضعها ، إنما
تثبت على الرعايا كأنها عادة مفروضة . ثم تريد إلى الخروج عن
حد الاعتدال ، فتذهب غبطة الرعايا في الاعترار لذهاب الأمل
من نفوسهم بقلّة النفع ، إذا قابل^(١) بين نفعه ومضارمه وبين ثمرته
وفائده ، فتتقضى كثيرٌ من الأيدي عن الاعترار بجملة ، فتتقص
جملة الجباية حيثند بنقصان تلك الزوائج منها . وربما يزيدون في
مقدار الوظائف إذا رأوا ذلك النقص في الجباية ويمسونه جبراً
لما نقص ، حتى تنتهي كل وظيفة ووزيرة إلى غاية ليس وراءها
نفع ولا فائدة ، لكثرة الإنفاق حيثند في الاعترار وكثرة المغارم
وعدم وفاء الفائدة المرجوة به . فلا تزال الجملة في نقص ومقدار
الزوائج والوظائف في زيادة لما يقتلونه من جبر الجملة بها ، إلى
أن ينقص العمران بذهاب الآمال من الاعترار ، ويسود وابل ذلك
على الدولة لأن فائدة الاعترار ، عائدة إليها . وإذا فهمت ذلك
علمت أن أقوى الأسباب في الاعترار بتقليل مقدار الوظائف على
المعتمدين ما أمكن ، فبذلك تنبسط القوس إلى لتقيها بإدراك
المنفعة فيه . والله سبحانه وتعالى مالك الأمور كلها ، ﴿ يَبْدِئُ
مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ ۖ وَيُعِيدُهُ ۚ ۞ ﴾^(٢)

(١) أي إذا قابل الواحد منهم .

(٢) من آخر آية من سورة يس .

الفصل التاسع والثلاثون

في ضرب المكس أهل الدولة

اعلم أن الدولة تكون في أولها بدويّة كما قلنا ، فتكون لذلك قليلة الحاجات لعدم الترف وعوائده ، فيكون خرجها وإنفاقها قليلاً ، فيكون في الجباية حينئذ وفاءً بأزيد منها ، بل يفضل منها كثير عن حاجتهم . ثم لا تلبث أن تأخذ يدين الحضارة في الترف وعوائدها ، وتجري على نهج الدول السابقة قبلها ، فيكثر لذلك خراج أهل الدولة ، ويكثر خراج السلطان خصوصاً كثرة بالنفقة بنفقيته في خاصيته ، وكثرة عطائه ، ولا تفي بذلك الجباية . فتحتاج الدولة إلى الزيادة في الجباية لما تحتاج إليه الحامية من العطاء ، والسلطان من النفقة ، فيزيد في مقدار الوظائف والوزائع أولاً كما قلناه ، ثم يزيد الخراج والحاجات والتدريج في عوائد الترف وفي العطاء للحامية ، ويدرك الدولة الهرم ، وتضئف عصبانيتها عن جباية الأموال من الأعمال والقاصية ، فتقل الجباية وتكثر العوائد ، ويكثر بكثرتها أذواق الجند وعطاؤهم . فيستحدث صاحب الدولة أنواعاً من الجباية يضرها على السعات ، ويفرض لها قدر معلوماً على الأثمان في الأسواق ، وعلى أعبان السلع في أموال المدينة . وهو مع هذا مضطراً لذلك بما دعاه إليه ترف الناس من كثرة العطاء مع زيادة الجيوش والحامية . وربما يزيد ذلك في أواخر

الدولة زيادةً بالغةً ، فَكُنْدُ الاسواقِ لفسادِ الآمالِ ، ويؤذِنُ ذلك باختلالِ المُمرانِ ، ويعودُ على الدولة ؛ ولا يزالُ ذلك يتزايدُ إلى أن تَضْمِحِلَ .

وقد كَانَ وقعَ منه بأمصارِ المشرقِ في أخرياتِ الدولةِ العباسيةِ والسَّيْدِيَّةِ كثيرٌ ، وفُرِضَتِ المُنَازِمُ حتى على الحاجِّ في الموسمِ ، وأسْقَطَ صلاحُ الدينِ أيوبُ تلكَ الرسومِ جَلَّةً وأعاضها بِأَثَارِ الخيرِ . وكذلك وقعَ بالأنْدَلُسِ لعهدِ الطوائفِ حَتَّى بما رَسِمَهُ يوسفُ بنُ تاشفينَ أميرُ المرابطينَ . وكذلك وقعَ بأمصارِ الجريدِ بإفريقيةَ لهذا العهدِ حينَ اسْتَبَدُّ بها رؤساؤها . والله تَعَالَى أعلمُ .

الفصل الأربعون

في ان النجاة من السلطان سخرة بالعباد بصفة الجبلية

اعلم أنَّ الدولة إذا ضاقتْ جبايتها بما قَدَّمناه من التَّرفِ وكثرةِ البَوَائِدِ والنَّفَقَاتِ وقَصُرِ المَاصِلِ من جبايتها على الوفاءِ بِحاجياتِها ونفقاتِها ، واحتاجتِ الى مزيدِ المَالِ والجبايةِ ، فتارةً توضعُ المَكُوسُ على يِباعَاتِ الرعايا وأَسْواقِهِمْ كما قَدَّمنا ذلك في الفصلِ قبله ، وتارةً بالزيادةِ في أَلْقَابِ المَكُوسِ إن كان قد استُحْدِثَ من قبلُ ، وتارةً بِمَقَاسِمَةِ المَالِ والجباةِ وامْتِكَلِكُ^(١) عِظَامِهِمْ ، لا يرونَ أنهم

(١) امتكك : لخصه جميعه .

قد حصلوا على شيء طائل من أموال الجباية ، لا يُظهره الحُبان ،
 وثارة باستحداث التجارة والفلاحة للسلطان على تسمية الجباية^(١)
 لما يرون التجار والفلاحين يحصلون على الفوائد والفئات مع يسارة^(٢)
 أموالهم ، وإن الأرباح تكون على نسبة رؤوس الأموال .
 فيأخذون في اكتساب الحيوان والنبات لاستغلاله في شراء البضائع
 والتعرض بها لحوائج الأسواق ، ويحسبون ذلك من إدار الجباية
 وتكثير الفوائد . وهو غلط عظيم وإدخال الضرر على الرعايا من
 وجوه متعددة .

فأولاً مضايقة الفلاحين والتجار في شراء الحيوان والبضائع ،
 وتيسير^(٣) أسباب ذلك ، فإن الرعايا متكاثرون في اليسار متقاربون
 ومزاحمة بعضهم بعضاً تنتهي إلى غاية موجودهم أو تقرب ، وإذا
 رافقهم السلطان في ذلك وماله أعظم كثيراً منهم ، فلا يكاد أحد
 منهم يحصل على غرضه في شيء من حاجاته ، ويدخل على النفوس
 من ذلك غم ونكد .

ثم إن السلطان قد ينتزع الكثير من ذلك إذا تعرض له غصاً
 أو بأيسر ثمن ، إذ لا يجد من يناقشه في شرائه فيبّخ ثمنه
 على بائعه .

ثم إذا حصل فوائد الفلاحة ومثلها كله من زرع أو حرير

(١) أي باسم الجباية .

(٢) استعملت هنا بمعنى القلة ، وقد أُلحقت من اليسير بمعنى القليل .

(٣) يجوز أن تكون معطوفة على كلمة شراء بمعنى : مضايقتهم في تيسير أسباب ذلك . ويجوز
 أن يكون سقط أثناء النسخ كلمة عدم ، فتصبح العبارة : عدم تيسير أسباب ذلك . وهو الأصح .

أَوْ عَسَلٍ أَوْ سُكَّرٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْمَلَّاتِ ، وَحَصَلَتْ
بِضَائِعُ التِّجَارَةِ مِنْ سَائِرِ الْأَنْوَاعِ ، فَلَا يَنْتَظِرُونَ بِهِ حَوَالَةَ الْأَسْوَاقِ
وَلَا تَفَاقُ الْبِيعَاتِ ، لَّا يَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ تَكَالِيفُ الدَّوْلَةِ ، فَيَكْلِفُونَ
أَهْلَ تِلْكَ الْأَصْنَافِ مِنْ تَاجِرٍ أَوْ فَلَاحٍ بِشَرَاءِ تِلْكَ الْبِضَائِعِ ، وَلَا
يَرْضَوْنَ فِي أَثْمَانِهَا إِلَّا الْقِيَمَ وَأَزِيدَ ، فَيَسْتَوْعِبُونَ فِي ذَلِكَ نَاضٍ^(١)
أَمْوَالَهُمْ ، وَتَبْقَى تِلْكَ الْبِضَائِعُ بِأَيْدِيهِمْ غُرُوضاً جَامِدةً ، وَيَمَكُونُ
عُطْلًا مِنَ الْإِدَارَةِ الَّتِي فِيهَا كَسْبُهُمْ وَمَعَائِشُهُمْ . وَرَبَّمَا تَدْعُوهُمْ
الضَّرُورَةُ إِلَى شَيْءٍ مِنَ الْمَالِ فَيَبِيعُونَ تِلْكَ السِّلْعَ عَلَى كَسَادٍ مِنَ
الْأَسْوَاقِ بِأَخْسَرِ ثَمَنٍ . وَرَبَّمَا يَتَكَرَّرُ ذَلِكَ عَلَى التَّاجِرِ وَالْفَلَاحِ
مِنْهُمْ بِمَا يُذْهَبُ رَأْسَ مَالِهِ ، فَيَقْعُدُ عَنْ سَوْقِهِ ، وَيَتَعَدَّدُ ذَلِكَ
وَيَتَكَرَّرُ ، وَيَدْخُلُ بِهِ عَلَى الرِّعَايَا مِنَ الْعَتَبِ وَالْمُضَائِقَةِ وَفَسَادِ
الْأَرْبَاحِ ، مَا يَقْبِضُ آمَالُهُمْ عَنِ السَّيِّئِ فِي ذَلِكَ جُمْلَةً ، وَيُؤْذِي إِلَى
فَسَادِ الْجَبَايَةِ ، فَإِنَّ مُعْظَمَ الْجَبَايَةِ إِنَّمَا هِيَ مِنَ الْفَلَاحِينَ وَالتَّجَارِ ،
لَا سِوَا بَعْدَ وَضْعِ الْمَكُوسِ وَغَوَرِ الْجَبَايَةِ بِهَا ، فَإِذَا انْقَبَضَ الْفَلَاحُونَ
عَنِ الْفَلَاحَةِ ، وَقَعَدَ التَّجَارُ عَنْ التِّجَارَةِ ، ذَهَبَتِ الْجَبَايَةُ جُمْلَةً أَوْ
دَخَلَهَا النِّقْصُ أَلْتَفَاحُشُ .

وَإِذَا قَاسَ السُّلْطَانُ بَيْنَ مَا يَحْصُلُ لَهُ مِنَ الْجَبَايَةِ وَبَيْنَ هَذِهِ
الْأَرْبَاحِ الْقَلِيلَةِ وَجَدَهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْجَبَايَةِ أَقْلَ مِنَ الْقَلِيلِ . ثُمَّ إِنَّهُ
وَلَوْ كَانَ مُفِيداً فَيَذْهَبُ لَهُ بِحَظٍّ عَظِيمٍ مِنَ الْجَبَايَةِ فَيَا يَمَانِيهِ مِنْ

(١) النَّهْمُ وَاللِّتْنَارُ . وَيُسَمَّى نَاضِياً إِذَا تَحَوَّلَ عَيْنًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مُتَنَاعِاً وَفِي الْأَسَاسِ ، وَأَعْطَاهُ
مِنْ نَاضٍ مَالَهُ أَيَّ مِنْ صَامَتِهِ : مِنَ الْوَرَقِ أَوِ الْعَيْنِ .

شراء أو بيع ؛ فإنه من البعيد أن يوجد فيه من المكس . ولو كان غيره في تلك الصفقات لكان تكبُّها كلها حاصلاً من جهة الجباية . ثم فيه التمرُّض لأهل عمرانه ، واختلال الدولة بفسادهم ونقصه ؛ فإن الرعايا إذا قعدوا عن تشيير أموالهم بالفلاحة والتجارة نقصت وتلاشت بالنفقات ، وكان فيها تلافٍ أحوالهم ، فافهم ذلك ^(١) .

وكان الفرس لا يملكون عليهم إلا من أهل بيت المملكة ، ثم يختارونه من أهل الفضل والدين والأدب والسخاء والشجاعة والكرم ، ثم يشترطون عليه مع ذلك العدل ، وأن لا يتخذ صنعة فيضرب بحجرانه ، ولا يتاجر فيجب غلاء الأسعار في البضائع ، وأن لا يستخيم العبيد فإنهم لا يشيرون بخير ولا مصلحة .

واعلم أن السلطان لا ينبغي ماله ولا يُدْرُج موجوده إلا الجباية وإدراجها إنما يكون بالعدل في أهل الأموال ، والنظر لهم بذلك ؛ فبذلك تنبسط آمالهم ، وتنشرح صدورهم للأخذ في تشيير الأموال وتنميها ؛ فتحطم منها جباية السلطان . وأما غير ذلك من تجارة أو فلح فإنما هو مضره عاجلة للرعايا وفساد للجباية ونقص للعمارة . وقد ينتهي الحال هؤلاء المنسلخين للتجارة والفلاحة من الأمراء والمتغلبين في البلدان ، أنهم يتعرضون لشراء القلات

(١) علق الدكتور علي عبد الواحد وافي على ذلك بقوله : « يتفق ما يراه ابن خلدون في صدد الأضرار المترتبة على دخول الحكومة مشترية في السوق وعلى اشتغالها بالتجارة أو احتكارها لبعض الأصناف ، واعتبار ذلك ضرائب غير مباشرة على المستهلكين . . . يتفق ذلك مع ما يراه كثير من المحدثين من علماء الاقتصاد السياسي . وقد علله ابن خلدون بالعلل نفسها التي نراها في أحدث مؤلفات الاقتصاد السياسي . انظر كتابنا في « الاقتصاد السياسي » فصل « المنافسة الحرة » (صفحات ١٩٤ - ٢٠٠ من الطبعة الخامسة) انتهى . (المقدمة ، طبعة لجنة البيان العربي ص ٦٧٣) .

والسِّلَع من أربابها الواردين على بلادهم ، ويفرضون لذلك من الثمن ما يشاؤون ، ويبيعونها في وقتها لمن تحت أيديهم من الرعايا بما يفرضون من الثمن . وهذه أشد من الأولى وأقرب إلى فساد الرعيّة واختلال أحوالهم . وربما يحمل السلطان على ذلك من يداخله من هذه الأصناف ، أعني التجار والفلاحين لما هي صناعته التي نشأ عليها ، فيحمل السلطان على ذلك ويضرب معه بسهم لنفسه ليحصل على غرضه من جمع المال سريعاً ، سبياً مع ما يحصل له من التجارة بلا مَترَم ولا مَكْسَر ، فانها أجدرُ بنمو الأموال ، وأسرعُ في تسميره ، ولا يفهم ما يدخل على السلطان من الضرر بنقص جبايته . فينبغي للسلطان أن يحذّر من هؤلاء ويُعرض عن سعيّهم المُضرّة بجبايته وسلطانهِ ، والله يُلهمنا رَحَدَ أَنْفُسِنَا ، وينفَعنا بِصَالِحِ الْأَعْمَالِ ، والله تعالى أعلم .

الفصل الحادي والأربعون

في لزوم ثروة السلطان وملكه فيما تكون في وسط الدولة

والسبب في ذلك أنّ الجباية في أوّل الدولة تتوزع على أهل القبيل والعصبيّة بمقدار غنائمهم وعصبيّتهم ، ولأنّ الحاجة إليهم في تهديد الدولة كما قلناه من قبل . فرئيسهم في ذلك متجاف لهم عما يسمون إليه من الجباية ، مُتناض عن ذلك بما هو يروم من

الاستبداد عليهم ، فله عليهم عِزَّةٌ وله إليهم حاجةٌ . فلا يُطَيَّرُ^(١) في سُمَرائِهِ من أَلْجَابِيَةٍ إِلَّا أَلْأَقْلُ من حاجته . فتجدُ حاشيتهُ لذلك وأذيالَهُ من الوزراء والكتاب والموالي مُتَمَلِّقِينَ في الغالب ، وجَاهُهُم مُتَقَلِّصٌ لَأَنَّهُ من جاءَ بخدوئِهِم ، ونطاقُهُ قد ضاقَ بمن يُزَاحِمُهُ فِيهِ من أَهْلِ عَصِيَّتِهِ .

فإذا استَفَحَلَتْ طَبِيعَةُ الْمُلْكِ ، وحصلَ لصاحبِ الدولة الاستبدادُ على قومه ، قَبَضَ أَيْدِيَهُم عن الجباياتِ ، إِلَّا ما يُطَيَّرُ لهم بين الناسِ في سُمَرائِهِم ، وتَقَلُّ حَظُّوهُمْ إِذْ ذَاكَ لَقَلَّةٌ غَنَائِهِم في الدولة ، بما انكَبَجَ من أَعْيَتِهِم ، وصارَ الموالى والصنائعُ مساهمينَ لهم في القيامِ بالدولةِ وتمهيدِ الأَمْرِ ؛ فينفردُ صاحبُ الدولة حينئذٍ بالجبايةِ أو مُنْظِمًا ، ويحتوي على الأموالِ ويحتجِجُها للنفقاتِ في سُمَرائِ الأحوالِ ، فتكثرُ ثروتهُ وتتملي خزائنهُ ويتسعُ نطاقُ جَاهِهِ ويعتدُّ على سائرِ قومه ، فيعظمُ حالُ حاشيتهِ وذويه ، من وزيرٍ وكتّابٍ وحاجبٍ ومولىٍ وشرطيٍّ ويتسعُ جَاهُهُم ، ويقتنون الأموالَ ويتأثّلونها .

ثم إذا أَخَلَّتِ الدولةُ في المَهرَمِ بتلاشيِ المصيبةِ وفناءِ القبيلِ الماهدينِ للدولةِ احتاجَ صاحبُ الأَمْرِ حينئذٍ إلى الأعوانِ والأَنْصارِ ، ولكثرةِ الخوارجِ والمنازعينِ والثوَّارِ ، وقوَّهم الانقياضُ ، فصارَ خراجُهُ لظَهْرَانِهِ وأَعوانِهِ ، وهم أربابُ السيوفِ وأهلُ المصيباتِ ، وأنفقَ خزائنهُ وحاصلةُ في سُمَرائِ الدولة ، وقلتُ مع ذلك أَلْجَابِيَةُ

(١) بمعنى يقسم له .

لما قدمناه من كثرة العطاء والإنفاق ، فَيَقِلُّ الخراج وتشتد حاجة الدولة إلى المال ، فيتقلص ظلُّ النعمة والتَّرفِ عن الخواص والحجّاب والكتاب بتقلص ألباء عنهم ، وضيق نطاقه على صاحب الدولة . ثم تشتد حاجة صاحب الدولة إلى المال وتُنْفِقُ أبناء البطانية والحاشية ما تأثله آباؤهم من الأموال في غير سبيلها من إعانة صاحب الدولة ، ويُقِلُّون على غير ما كان عليه آباؤهم وسلُطهم من المناصحة . ويرى صاحب الدولة أنه أحقُّ بتلك الأموال التي اكتسبت في دولة سلفه ويحاجهم ، فيصطليها ويتزعمها منهم لنفسه شيئاً فشيئاً واحداً بعد واحد ، على نسبة دُئيمهم وتكرر الدولة لهم ، ويعودُ وبال ذلك على الدولة بفناء حاشيتها ورجالاتها وأهل الثروة والنعمة من بطانيتها ، ويتقوَّضُ بذلك كثيرٌ من مباني الهدد بعد أن يدعمه أهله ويرفعوه .

وانظر ما وقعَ من ذلك لوزراء الدولة العباسية في بني قُضَبة وبني برمك وبني سهل وبني طاهر وأمثالهم ، في الدولة الأموية بالآندلس عند انحلالها أيام الطوائف في بني شهيد وبني أبي عبدة وبني حُدَيْرَة وبني بُرْه وأمثالهم ، وكذا في الدولة التي أدر كناها لعلينا . سنة الله التي قد خَلَتْ في عبادِهِ .

فصل : ولما يتوقَّضُ أهل الدولة من أمثال هذه الماطب صار الكثيرُ منهم يتزعمون إلى الفرار عن الرِّتب والتخلُّص من ربقة السلطان ، بما حصل في أيديهم من مال الدولة إلى قُطْر آخر ،

ويرون أنه أهنأ لهم وأسلم في إنفاقه وحصول ثمرته . وهو من الأغلاط الفاحشة والأوهام المُفَسِّدة لأحوالهم وديارهم .

واعلم أن الخلاص من ذلك بعد الحصول فيه عسير ممّتع . فإن صاحب هذا الغرض إذا كان هو الملك نفسه ، فلا تمكُّنه الرعية من ذلك طرفة عين ، ولا أهل العصبية المزاحون له ، بل في ظهور ذلك منه هدمُ الملك وإتلافُ نفسه بجاري العادة بذلك ؛ لأن رُبَّةَ الملك يعسرُ الخلاص منها ، سيما عند استئصال الدولة وضيق نطاقها وما يعرض فيها من البعد عن الجِدِّ والخلال والتخلُّق بالشر . وأما إذا كان صاحب هذا الغرض من بطانة السلطان وحاشيته وأهل الرتبة في دولته ، فقل أن يُجَلِّي بينه وبين ذلك أما أولاً فلما يراه الملوك أن ذويهم وحاشيتهم ، بل وسائر رعاياهم ممالِكُ لهم ، مُطلعون على ذات صدورهم ، فلا يسمحون بحلِّ رُبَّتِهِ من الخدمة ضناً بأسرارهم وأحوالهم أن يطلع عليها أحد ، وغيره من خدمته لسواهم . ولقد كان بنو أمية بالأندلس يمتنعون أهل دولتهم من السفر لفريضة الحج لما يتوهَّجون من وقوعهم بأيدي بني العبَّاس ؛ فلم يَجْزِ سائر أيامهم أحد من أهل دولتهم ، وما أبيع الحج لأهل الدول من الاندلس إلا بعد فراغ شأن الأموية ورجوعها إلى الطوائف . وأما ثانياً فلأنهم وإن سمحوا بحلِّ رُبَّتِهِ هو فلا يسمحون بالتجافي عن ذلك المال ، لما يرون أنه جزء من مالهم كما يرون أنه جزء من دولتهم ، إذ لم يُكْتَسَبْ إلا بها وفي ظلِّ جاهها ؛ فتحوم نفوسهم على انتزاع ذلك المال

والتقايم كما هو جزء من الدولة ينتفمون به . ثم إذا توهمنا أنه خلّص بذلك المال إلى قطر آخر ، وهو في النادر الأقل ، فتمتدّ إليه أعين الملوك بذلك القطر ويتزعونه بالارهاب والتخويف تعريضاً أو بالقهر ظاهراً ، لما يرون أنه مال الجباية والدول ، وأنه مستحقّ للاتفاق في المصالح . وإذا كانت أعينهم تمتدّ الى أهل الثروة واليسار المكتسبين من وجوه الماش ، فأحرى بها أن تمتدّ الى أموال الجباية والدول التي تجد السبل إليه بالسرّ والعادة . ولقد حاول السلطان أبو يحيى زكريّا بن أحمد اللحيانيّ تسع أو عاشر ملوك الحفصيين بإفريقية الخروج عن عهده الملك والحق بخصر فراداً من طلب صاحب الثور القريبة لما استجمع لغزو تونس ، فاستعمل اللحيانيّ الرحلة الى ثغر طرابلس يؤدّي بتمهيدو ، وركب السفين من هنالك ؛ وخلّص إلى الاسكندرية بعد أن حمل جميع ما وجدته بيت المال من الصامت والذخيرة ، وباع كل ما كان بخزائنهم من المتاع والعقار والجواهر ، حتى الكتب ، واحتمل ذلك كله الى مصر وزلّ على الملك الناصر محمد بن قلاوون ، سنة سبع عشرة من المائة الثامنة ؛ فأكرم زلّه ورفع مجلسه ، ولم يزل يستخلص ذخيرته شيئاً فشيئاً بالتعريض إلى أن حصل عليها ، ولم يبق معاش ابن اللحيانيّ إلا في جرابته التي فرّضت له ؛ إلى أن هلك سنة ثمان وعشرين حسبا نذكره في أخباره . فهذا وأمثاله من جملة الوسواس الذي يعتري أهل الدول لما يتوقعونه من ملوكهم من العاطب ، وإنما يخلصون إن اتفق لهم الخلاص بأنفسهم ؛

وما يتوهمونه من الحاجة فغلطٌ ووهمٌ . والذي حصل لهم من الشهرة بخدمة الدول كافٍ في وجدان المعاش لهم بالجزايات السلطانية أو بالجلاء في انتحال طرق الكسب من التجارة والفلاحة . والدول أنسابٌ ؛ لكن :

النفسُ راغبةٌ إذا رَغِبَتْها وإذا تُرِدتْ إلى قليلٍ تَغْنُ

والله سبحانه هو الرزاق ، وهو الموفقُ بِنِّه وفضله ، والله أعلم .

الفصل الثاني والأربعون

في أن نقص الصلح من السلطان نقص في الجلبة

والسببُ في ذلك أن الدولة والسلطان هي السوقُ الأعظمُ للعالم ، ومنه مادةُ العمران . فإذا احتجَّ السلطانُ الأموالَ أو الجزاياتِ ، أو فُتِّتْ فلم يصرفها في مصارفها ، قلَّ حينئذٍ ما بأيدي الحاشية والحامية ، وانقطع أيضاً ما كان يصلُ منهم لحاشيتهم وذويهم ، وقلَّتْ نفقاتُهم جملةً وهم مُظمُّ السواد ، ونفقاتُهم أكثرُ مادةً للأسواقِ ممن سواهم . فيمَّعُ الكسادُ حينئذٍ في الأسواقِ ، وتضعفُ الأرباحُ في المتاجر فيقلُّ الخراجُ لذلك ؛ لأنَّ الخراجَ والجزية إنما تكونُ من الاعتبارِ والمعاملاتِ ونفاقِ الأسواقِ وطلبِ الناسِ للقوائد والأرباحِ . وبإلَّ ذلك عائدٌ على الدولة بالنقص لقلَّةِ أموالِ السلطان حينئذٍ يبقَى الخراجُ . فإنَّ الدولة كما قلنا هي السوقُ

الْأَعْظَمُ ، أَمْ الْأَسْوَاقِ كُلِّهَا ، وَأَصْلُهَا وَمَادَّتُهَا فِي التَّخْلِيلِ وَالخُرْجِ ،
فَإِنْ كَسَلَتْ وَقَلَّتْ مَصَارِفُهَا فَأَجْدُرُ بِهَا بَعْدُهَا مِنَ الْأَسْوَاقِ أَنْ
يَلْحَقَهَا مِثْلُ ذَلِكَ وَأَشَدُّ مِنْهُ . وَأَيْضاً فَلِلْمَالِ إِنَّمَا هُوَ مَرْدِدٌ بَيْنَ
الرَّعِيَّةِ وَالسُّلْطَانِ مِنْهُمْ إِلَيْهِ ، وَمِنْهُ إِلَيْهِمْ ، فَإِذَا جَسَّهُ السُّلْطَانُ
عِنْدَهُ فَقَدَّتْهُ الرَّعِيَّةُ . سَنَةُ اللَّهِ فِي عِبَادِهِ .

الفصل الثالث في الأربعون

في أن الظلم مؤذن بخراب العمران

اعلم أن المدونَ على الناسِ في أموالهم ذاهِبٌ بآمالهم في
تحصيلها واكتسابها ، لما يروونه حينئذٍ من أن غايتها ومصيرها انتهابها
من أيديهم . وإذا ذهبتْ آمالهم في اكتسابها وتحصيلها انقبضتْ
أيديهم عن السعي في ذلك . وعلى قدر الاعتداء ونسبته يكون
انقباضُ الرعايا عن السعي في الاكتساب ، فإذا كان الاعتداء
كثيراً عاماً في جميع أبواب المآثر كان القعودُ عن الكسب
كذلك لِذهابِهِ بِالْأَمَالِ جَلَّةً بِدخوله من جميع أبوابها . وإن كان
الاعتداء يسيراً كان الانقباضُ عن الكسب على نسبته . والعمرانُ
ووفورُهُ وتفاقُ أسواقِهِ إِنَّمَا هُوَ بِالْأَعْمَالِ وسعيِ الناسِ في المصالحِ
والمكاسبِ ذاهبين وجائين . فإذا قعدَ الناسُ عن المآثر وانقبضتْ
أيديهم عن المكاسبِ كسدتْ أسواقُ العمرانِ ، وانعقدتْ الأحوالُ

وابْتَعَرُ النَّاسُ فِي الْأَفَاقِ مِنْ غَيْرِ تِلْكَ الْإِيَالَةِ فِي طَلَبِ الرِّزْقِ
فَمَا خَرَجَ عَنْ نِطَاقِهَا ، فَخَفَتْ سَاكِنُ الْفُطُرِ ، وَخَلَّتْ دِيَارُهُ ، وَخَرَبَتْ
أَمْصَارُهُ ، وَاخْتَلَّ بِاخْتِلَالِهِ حَالُ الدَّوْلَةِ وَالسُّلْطَانِ ؛ لِمَا أَنَّهَا صَوْرَةٌ
لِلْعُمَرَانِ تَفْسُدُ بِفَسَادِ مَا دَتِيهَا ضَرُورَةٌ .

وَانْظُرْ فِي ذَلِكَ مَا حَكَاهُ الْمَسْعُودِيُّ فِي أَخْبَارِ الْفُرْسِ عَنْ
الْمُؤَبِّدَانِ صَاحِبِي الدِّينِ عِنْدَهُمْ أَيَّامَ بَهْرَامَ بْنِ بَهْرَامَ ، وَمَا عَرَضَ
بِهِ لِلْمَلِكِ فِي إِنْكَارِهِ مَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الظُّلْمِ وَالْعَقْلَةِ عَنْ عَائِدَتِهِ
عَلَى الدَّوْلَةِ ، بِضَرْبِ الْمَثَالِ فِي ذَلِكَ عَلَى لِسَانِ الْيَوْمِ حِينَ سَمِعَ
الْمَلِكُ أَصْوَاتَهَا وَسَأَلَهُ عَنْ فَهْمِ كَلَامِهَا ، فَقَالَ لَهُ : إِنَّ يَوْمًا ذَكَرْتُ
يَوْمَ نِكَاحِ يَوْمِ أَثْنَى ، وَإِنَّهَا شَرَطَتْ عَلَيْهِ عَشْرِينَ قَرِيَةً مِنَ الْخُرَابِ
فِي أَيَّامِ بَهْرَامَ فَقَبِلَ شَرَطَهَا ، وَقَالَ لَهَا : إِنْ دَامَتْ أَيَّامُ الْمَلِكِ
أَقَطْتُكَ أَلْفَ قَرِيَةٍ ، وَهَذَا أَسْهَلُ مَرَامٍ . فَتَبَّهَ الْمَلِكُ مِنْ غَفْلَتِهِ وَخَلَا
بِالْمُؤَبِّدَانِ وَسَأَلَهُ عَنْ مُرَادِهِ ، فَقَالَ لَهُ :

أَيُّهَا الْمَلِكُ إِنَّ الْمَلِكَ لَا يَتِمُّ عِزُّهُ إِلَّا بِالشَّرِيعَةِ ، وَالْقِيَامِ لِلَّهِ
بِطَاعَتِهِ ، وَالتَّصَرُّفِ تَحْتَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ؛ وَلَا قِيَامَ لِلشَّرِيعَةِ إِلَّا بِالْمَلِكِ ؛
وَلَا عِزَّ لِلْمَلِكِ إِلَّا بِالرِّجَالِ ؛ وَلَا قِيَامَ لِلرِّجَالِ إِلَّا بِالْأَلِ ؛ وَلَا سَبِيلَ
إِلَى الْأَمَالِ إِلَّا بِالْعِمَادَةِ ؛ وَلَا سَبِيلَ لِلْعِمَادَةِ إِلَّا بِالْعَدْلِ . وَالْعَدْلُ الْمِيزَانُ
الْمُنْصَوِّبُ بَيْنَ الْخَلِيقَةِ ، نَصَبُهُ الرَّبُّ وَجَعَلَ لَهُ قِيَمًا ، وَهُوَ الْمَلِكُ
وَأَنْتَ أَيُّهَا الْمَلِكُ عَمِدَتِ إِلَى الضِّيَاعِ . فَانْتَرَعَتْهَا مِنْ أَرْبَابِهَا وَعُمَرَاهَا ،
وَهُمْ أَرْبَابُ الْخُرَاجِ وَمَنْ تَوَخَّذَ مِنْهُمْ الْأَمْوَالُ ، وَأَقَطَّهَا أَلْطَاشِيَةً
وَالْخَدَمَ وَأَهْلَ الْبَطَالَةِ ، فَتَرَكَوا الْعِمَادَةَ ، وَالنَّظَرَ فِي الْعَوَاقِبِ وَمَا

يُصلِحُ الضِياعَ ، وسومِحوا في الخُراج لُربهم من أُلَيْك . ووقع الحيفُ على مَنْ بَقِيَ من أرباب الخُراج وُعُمارِ الضِياع ؛ فاجلَوا عن ضياعهم وخلَّوْا ديارَهُمْ ، وآوَوْا إلى ما تَعَدَّرَ من الضِياع فَسَكَّوْها . فَكَلَّتِ العِمارَةُ وَخَرَبَتِ الضِياعُ وَقَلَّتِ الْأُمُوالُ وَهَلَكَتِ الْجُنُودُ وَالرِعيَةُ ، وَطَمِعَ في مُلْكِ فارِس من جاورهم من المُلوِكِ لملهم بانقطاع المَوادِّ التي لا تستقيمُ دعائمُ المُلْكِ إلّا بِها .

فلما سَمِعَ المُلْكُ ذلك أَقْبَلَ على النَظرِ في مُلْكِهِ ، وَأَنْتَرَعَتِ الضِياعُ من أيدي الخَاصَّةِ وَرَدَّتْ على أربابها ، وَجُلِوا على رسومِ السالِفةِ ، وَأَخَذُوا في العِمارَةِ وَقَوَّيَ من ضَمَفَ منهم ، فَعَمَرَتِ الْأَرْضُ وَأَخْصَبَتِ الْبِلادُ وَكَثُرَتِ الْأُمُوالُ عِنْدَ جُباةِ الخُراج ، وَقَوَّيَتِ الْجُنُودُ وَقُطِعَتِ مَوادُّ الْأَعْداءِ وَوُجِدَتِ الثَنُودُ ، وَأَقْبَلَ المُلْكُ على مُباشرةِ أُمُورِهِ بِنَفْسِهِ ، فَصَلَّتْ أَيَّامُهُ وَانْتَظَمَ مُلْكُهُ . فَتَقَهَّمُ من هَذا الحِكايةِ أَنَّ الظلمَ مَخْرَبٌ لِلْعُمُرانِ ، وَأَنَّ عاتِدةَ الخرابِ في العُمُرانِ على الدُولَةِ بالفسادِ والانتِقاضِ .

ولا تَنظُرُ في ذلك إلى أَنَّ الاعتِداءَ قد يَوجدُ بِالْأُمُصارِ العَظيمةِ من الدُولِ التي بِها ، ولم يَقعَ فيها خرابٌ . واعلَمْ أَنَّ ذلك إِنَّمَا جاءَ من قِبَلِ الْمُناسَبَةِ بين الاعتِداءِ وأحوالِ أَهلِ المِصرِ . فلما كانَ المِصرُ كَبيراً وعِمرانُهُ كَثيراً وأحوالُهُ مُنْصَمَةً بما لا يَنْحَصِرُ ، كانَ وَقوعُ النَقصِ فيه بِالاعتِداءِ والظلمِ يَسيراً ؛ لِأَنَّ النَقصَ إِنَّمَا يَقَعُ بِالْتَدْرِيجِ . فَإِذا خَفِيَ بِكَثْرَةِ الْأَحْوالِ وَاتِّساعِ الْأَعْمالِ في المِصرِ لم يَظْهَرِ أثرُهُ إلّا بَعْدَ حِينٍ . وقد تَذهبُ تلكَ الدُولَةُ المَتَدِيَّةُ من

أصلها قبل خراب مصر وتجيء الدولة الأخرى ، فترقعه يجدتها ،
وتغير النقص الذي كان خفيًا فيه ، فلا يكاد يُشعر به ، إلا أن
ذلك في الأقل النادر .

والمراد من هذا أن حصول النقص في الممران عن الظلم
والعدوان أمر واقع لا بد منه لما قدمناه ، وبالله عائد على الدول .
ولا تحسبن الظلم إنما هو أخذ المال أو الملك من يد مالكه من
غير عوض ولا سبب كما هو المشهور ، بل الظلم أعم من ذلك .
وكل من أخذ ملك أحد أو غصبه في عمله أو طالبه بنير حق
أو فرض عليه حقًا لم يفرضه الشرع فقد ظلمه . فجباة الأموال
بنير حيها ظلمة ، والمتدنون عليها ظلمة ، والمتجهون لها ظلمة ،
والمانون لحقوق الناس ظلمة ، وعصاب الأملك على العموم ظلمة ،
وبال ذلك كله عائد على الدولة بخراب الممران الذي هو مادتها
لاذهاب الآمال من أهلها .

واعلم أن هذه هي الحكمة المقصودة للشارع في تحريم الظلم ،
وهو ما ينشأ عنه من فساد الممران وخرابه ، وذلك مؤذن بانقطاع
النوع البشري ، وهي الحكمة العامة المراعية للشرع في جميع
مقاصده الضرورية الخمسة ، من حفظ الدين والنفس والمقل
والنسل والمال . فلما كان الظلم كما رأيت مؤذنًا بانقطاع النوع
لما أدى إليه من تخريب الممران ، كانت حكمة الحظر فيه
موجودة ، فكان تحريمه مهمًا . وأدلته من القرآن والسنة كثير ،
أكثر من أن يأخذها قانون الضبط والحصر .

ولو كان كلُّ واحدٍ قادراً عليه لوضعَ بازائه من العقوباتِ الزاجرة ما وضعَ بازاء غيره من المفسداتِ للنوع ، التي يقدرُ كلُّ أحدٍ على اقتراحها من الزنى والقتلِ والسُّكر . إلا أنَّ الظلمَ لا يقدرُ عليه إلا من يقدرُ عليه ، لأنَّه إنَّما يقعُ من أهلِ القدرةِ والسلطانِ ، فبولغَ في ذمِّه وتكريرِ الوعيدِ فيه ، عسى أن يكونَ الوازعُ فيه للقادرِ عليه في نفسه . ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ .

ولا تقولنَّ إنَّ العقوبةَ قد وُضعتْ بازاء الحُرابةِ في الشرعِ ، وهي من ظلمِ القادرِ ؛ لأنَّ المحاربَ زمنَ حُرابتِه قادرٌ . فإنَّ في الجوابِ عن ذلك طريقين . أحدهما أن تقولَ : العقوبةُ على ما يقتضيه من الجناياتِ في نفسٍ أو مالٍ على ما ذهبَ إليه كثيرٌ ، وذلك إنَّما يكونُ بعد القدرةِ عليه والمطالبةِ بِجنايته ، وأما نفسُ الحُرابةِ فهي يخلو من العقوبةِ . الطريقُ الثاني أن تقولَ : المحاربُ لا يوصفُ بالقدرةِ لأنَّه إنَّما نعتي بقدرةِ الظالمِ اليدِ المبسوطةِ التي لا تُمارِضُها قدرةٌ ؛ فهي المؤذنةُ بالحُرابةِ ؛ وأما قدرةُ المحاربِ فإنَّما هي إخافةُ يحملها ذريعةٌ لأخذِ الأموالِ ؛ والمدافعةُ عنها بيدِ الكلِّ موجودةٌ شرعاً وسياسةً ؛ فليست من القَدَرِ المؤذِنِ بالحُرابةِ . والله قديرٌ على ما يشاء .

فصل : ومن أشدِّ الظَّالِمَاتِ وأعظمِها في إفسادِ العمرانِ تكليفُ الأعمالِ وتسخيرُ الرعايا بغيرِ حقٍّ . وذلك أنَّ الأعمالَ من قبيلِ المتحوِّلاتِ كما سنبيِّنُ في بابِ الرزقِ ؛ لأنَّ الرزقَ والكسبَ إنَّما هو قيمُ أعمالِ أهلِ العمرانِ .

فإذا مساعيتهم وأعمالهم كلها متمولات ومكسب لهم ، بل لا مكسب لهم سواها ، فإن الرعية الملتصين في المياعة إنما معاشهم ومكسبهم من اعتيالم ذلك . فإذا كلفوا العمل في غير شأنهم واتخذوا سُخْرِيَا في معاشهم بطل كسبهم واغتصبوا قيمة عملهم ذلك ، وهو متمولهم فدخل عليهم الضرر ، وذهب لهم حظ كبير من معاشهم ، بل هو معاشهم بالجملة . وإن تكرّر ذلك عليهم أفسد آمالهم في المياعة ، وقعدوا عن السعي فيها جملة فأدى الى انتفاض العُمران وتخريبه . والله سبحانه وتعالى أعلم وبه التوفيق .

الفصل

وأعظم من ذلك في الظلم وإفساد العُمران والدولة التسلّط على أموال الناس ، بشراء ما بين أيديهم بأبخس الأثمان ، ثم فرض البضائع عليهم بأرفع الأثمان على وجه النصب والإكراه في الشراء والبيع . وربما تُفرض عليهم تلك الأثمان على التراخي والتأجيل ، فيتملكون في تلك الحساسة التي تلصّهم بما تحدّثهم المطامع من جبر ذلك بحواله الأسواق في تلك البضائع التي فُرِضت عليهم بالبلاد ، الى بيعها بأبخس الأثمان ، وتعود خسارة ما بين الصّفتين على رؤوس أموالهم . وقد يعم ذلك أصناف التجار المقيمين بالمدنية والواردين من الآفاق في البضائع ، وسائر السوق ، وأهل الدكاكين في المأكّل والفواكه ، وأهل الصنائع

فَمَا يَتَّخِذُ مِنَ آلَاتِ وَالْمَوَاعِينِ، فَتَشْتَلُ الْحَسَارَةُ سَائِرَ الْأَصْنَافِ
وَالطَّبَقَاتِ، وَتَتَوَالَى عَلَى السَّاعَاتِ، وَتَجْهَفُ بِرُؤُوسِ الْأَمْوَالِ،
وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا وَلِجَةً إِلَّا الْقَمُودَ عَنِ الْأَسْوَاقِ لَذَهَابِ رُؤُوسِ
الْأَمْوَالِ فِي جَبْرِهَا بِالْأَرْيَاحِ، وَيَتَشَاوَرُ الْوَائِدُونَ مِنْ أَلْفَاقٍ لِشِرَاءِ
الْبَضَائِعِ وَبَيْعِهَا مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ، فَتَكْسُدُ الْأَسْوَاقُ وَيَبْطُلُ مَعَاشُ
الرَّعَايَا، لِأَنَّ عَامَّتَهُ مِنَ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ. وَإِذَا كَانَتْ الْأَسْوَاقُ
عَطْلًا مِنْهَا بَطَلَ مَعَاشُهُمْ، وَتَنْقُصُ جَبَايَةُ السُّلْطَانِ أَوْ تَفْسُدُ، لِأَنَّ
مُعْظَمَهَا مِنْ أَوَاسِطِ الدَّوْلَةِ، وَمَا بَعْدَهَا إِنَّمَا هُوَ مِنَ الْمَكُوسِ عَلَى
الْبَيَاعَاتِ كَمَا قَدْ مَنَاهُ. وَيَتَوَلَّوْا ذَلِكَ إِلَى تَلَاثِي الدَّوْلَةِ وَفَسَادِ
عُمَرَانِ الْمَدِينَةِ. وَيَتَطَرَّقُ هَذَا الْخَلَلُ عَلَى التَّدْرِيجِ وَلَا يُشْعِرُ بِهِ.
هَذَا مَا كَانَ بِأَمْثَالِ هَذِهِ الدَّرَائِعِ وَالْأَسْبَابِ إِلَى اخْتِذِ الْأَمْوَالِ
وَأَمَّا اخْتُذُهَا بَجَانًا وَالْعُدْوَانُ عَلَى النَّاسِ فِي أَمْوَالِهِمْ وَحُرْمِهِمْ وَدِمَائِهِمْ
وَأَسْرَارِهِمْ وَأَعْرَاضِهِمْ فَهُوَ يُفْضِي إِلَى الْخَلَلِ وَالْفَسَادِ دَفْعَةً، وَتَنْقِصُ
الدَّوْلَةَ سَرِيحًا بِمَا يَنْشَأُ عَنْهُ مِنَ الْهَرَجِ الْمَفْضِي إِلَى الْإِنْتِقَاصِ.
وَمِنْ أَجْلِ هَذِهِ الْمَفَاسِدِ حَظَرَ الشَّرْعُ ذَلِكَ كُلَّهُ وَشَرَعَ الْمَكَايِسَةَ^(١)
فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ، وَحَظَرَ أَكْلَ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ سَدًّا لِلْأَبْوَابِ
الْمَفَاسِدِ الْمَفْضِيَةِ إِلَى إِنْتِقَاصِ الْعُمَرَانِ بِالْهَرَجِ أَوْ بَطْلَانِ الْمَعَاشِ.
وَاعْلَمْ أَنَّ الدَّاعِيَ لِذَلِكَ كُلِّهِ إِنَّمَا هُوَ حَاجَةُ الدَّوْلَةِ وَالسُّلْطَانِ
إِلَى الْإِكْتَارِ مِنَ الْمَالِ بِمَا يَعْرِضُ لَهُمْ مِنَ التَّرَفِّ فِي الْأَحْوَالِ،
فَكَثُرَتْ نَفَقَاتُهُمْ وَيَعْظُمُ الْخَرْجُ وَلَا يَبْنِي بِهِ الدَّخْلُ عَلَى الْقَوَانِينِ

(١) بِمَعْنَى الْمُسَاوَمَةِ.

المعتاد ، فيستحدثون ألقاباً ووجوهاً يُوسَمونَ بها ألبايةً لبني لهم
الدخل بالخرج . ثم لا يزال الترفُّ يزيدُ ، والخرجُ بسببه يكثرُ ،
والحاجةُ إلى أموالِ الناسِ تشتدُّ ، ونطاقُ الدولةِ بذلك يزيدُ ،
إلى أن تنمحي دائرتها ويذهبَ رُسمُها وينطَبها طالِبُها . واللهُ أعلم .

الفصل الرابع والأربعون

في الدجل كيف يقع في السيل وأنه يعظم عند العرب

اعلم أنَّ الدولةَ في أوَّلِ أمرها تكونُ بعيدةً عن منازعِ المُلكِ
كما قدَّمناه ، لأنَّه لا بدُّ لها من المصيبةِ التي بها يتمُّ أمرُها ويحصلُ
استيلاؤها ، والبداءةُ هي شعارُ المصيبةِ . والدولةُ إن كان قيامُها
بالدينِ فإنه بعيدٌ عن منازعِ المُلكِ ، وإن كان قيامُها بمرِّ القَلْبِ
فقط ، فالبداءةُ التي بها يحصلُ القَلْبُ بعيدةٌ أيضاً عن منازعِ
المُلكِ ومذاهبه . فإذا كانتِ الدولةُ في أوَّلِ أمرها بدويَّةً كان
صاحبُها على حالِ الفضاضةِ والبداءةِ والقربِ من الناسِ وسهولةِ الإذنِ .

فإذا رَسَخَ عِزُّه وصار إلى الانفرادِ بالحيدِ ، واحتاجَ إلى الانفرادِ
بنفسه عن الناسِ للحديثِ مع أوليائه في خواصِّ شؤونه ، لما
يكثرُ حينئذٍ من بحاشيته ، فيطلبُ الانفرادَ عن العامةِ ما استطاعَ ،
ويَتَّخِذُ الإذنَ ببابه على مَنْ لا يأمنه من أوليائه وأهلِ دولتهِ ،
ويَتَّخِذُ حاجباً له عن الناسِ يقيمه ببابه لهذه الوظيفةِ .

ثم إذا استغفلَ الملكُ وجاءت مذهبهُ ومنازعهُ استحاتُ خُلُقُ صاحبِ الدولةِ إلى خُلُقِ المَلِكِ ، وهي خُلُقٌ غريبةٌ مخصوصةٌ ، يحتاجُ مُبايَرُها إلى مُداراتها ومعامَلتها بما يحِبُّ لها . وربما جَوَلَ تِلْكَ الخُلُقُ منهم بعضُ من يبايَرُهم فوقَّعَ فيما لا يُرضيهم ، فسخطوه وصاروا إلى حالةِ الانتقامِ منه . فانفردَ بِمِرْفَةِ هذه الآدابِ الخواصِّ من أوليائهم ، وحجَّبوا غيرَ أولئك الخاصَّةِ عن لقائهم في كلِّ وقتٍ ، حفظاً على أنفُسِهِم من مُعايِنَةِ ما يُسخطِهم ، وعلى الناسِ من التمرُّضِ لِعقابِهِم .

فصارَ لهم حِجابٌ آخرُ أخَصُّ من الحِجابِ الأوَّلِ ، يُفضي إليهم منه خواصُّهم من الأولياء ، ويُحجِّبُ دونه من سواهم من العامَّةِ . والحِجابُ الثاني يُفضي إلى مجالسِ الأولياء ، ويُحجِّبُ دونه من سواهم من العامَّةِ^(١) . والحِجابُ الأوَّلُ يكونُ في أولِ الدولةِ كما ذكرنا ، كما حدثَ لِأَيامِ مُعاوِيَةَ وعبدِ المَلِكِ وخلفاءِ بني أُمَيَّة ، وكانَ القائمُ على ذلك الحِجابِ يُسَمَّى عندهم الحَاجِبَ جَرياً على مذهبِ الاشتِقاقِ الصحيحِ .

(١) سبق الكلام على الحِجابِ في الفصلِ الرابعِ والثلاثينِ من هذا البابِ بعنوانِ الوزارةِ وبم عنوانِ الحِجابِ . وهو هناك أكثرُ وضوحاً . ويظهرُ أن هُنا عبارةً سقطت أثناء النسخِ أوجَدت هُنا إبهاماً في المقصودِ . وقد علقَ الدكتورُ علي عبد الواحدِ وإني على هذه العبارةِ بقوله : هكذا وردت العبارةُ في جميعِ النسخِ . ولا بد أن يكونَ قد حلت فيها حذفٌ وتكرارٌ ، والوضعُ الصحيحُ للعبارةِ هو ما يلي : «فصارَ لهم حِجابٌ آخرُ أخَصُّ من الحِجابِ الأوَّلِ يُفضي إليهم منه خواصُّهم من الأولياء ، ويُحجِّبُ دونه من سواهم من الخاصَّةِ والعامَّةِ ؛ بينما كانَ الحِجابُ الأوَّلُ يُفضي إليهم منه الخاصَّةِ ويُحجِّبُ دونه من سواهم من العامَّةِ . والحِجابُ الأوَّلُ يكونُ في أولِ الدولةِ كما ذكرنا . » وقد سهلَ هذا السقطُ وهذه الزيادةُ وجودَ كلمةٍ «من سواهم» في الجملتينِ .

ثم لما جاءت دولة بني العباس وجدت الدولة من الترف والعز ما هو معروف، وكنت خلق الملك على ما يحب فيها، فلما ذلك الى الحجاب الثاني، وصار اسم الحاجب أخص به، وصار بياب الخلفاء دارين للعباسية: دار الخاصة؛ ودار العامة، كما هو مسطور في أخبارهم.

ثم حدث في الدول حجاب ثالث أخص من الأولين، وهو عند محاولة الخبر على صاحب الدولة. وذلك أن أهل الدولة وخواص الملك إذا نصبوا الأبناء من الأعقاب، وحاولوا الاستبداد عليهم، فأول ما يبدأ به ذلك المستبد أن يجلب عنه بطانة أبيه وخواص أوليائه، يوهنه أن في مباشرتهم إياه خرق حجاب الهيبة، وفساد قانون الأدب، ليقطع بذلك لقاء الغير، ويعوده ملاسة أخلاقه هو، حتى لا يتبدل به سواء، إلى أن يستحكم الاستيلاء عليه، فيكون هذا الحجاب من دواعيه. وهذا الحجاب لا يقع في الغالب إلا أواخر الدولة كما قدمناه في الخبر. ويكون دليلاً على هرم الدولة ونفاد قوتها. وهو مما ينشأه أهل الدول على أنفسهم؛ لأن القائمين بالدولة يحاولون ذلك بطاعهم عند هرم الدولة وذهاب الاستبداد من أعقاب ملوكهم، لما دُكب في النفوس من حجة الاستبداد بالملك وخصوصاً مع الترشيح لذلك وحصول دواعيه ومبادئه.

الفصل الخامس والعشرون

في انقسام الدولة الواحدة بعشرين

اعلم أنَّ أوَّلَ ما يقعُ من آثارِ الحرِّمِ في الدولة انقسامُها . وذلك أنَّ المُلْكَ عند ما يستفحلُ ويبلغُ من أحوالِ التَّرفِ والنَّعمِ إلى غايتها ، ويستبدُّ صاحبُ الدولة بالمجدِ وينفردُ به ، يأنفُ حينئذٍ عن المشاركة ، ويصيرُ إلى قطعِ أسبابها ما استطاعَ ، بإهلاكِ من استرابَ به من ذوي قَرَائِنِهِ المرشَّحينَ لمنصبِهِ . فربما ارتأى المساهمونَ له في ذلك بأنفسهم ، ورزَّعوا إلى القاصيةِ واجتمعَ إليهم من يلحقُ بهم ، مثلُ حالِهم من الاغترارِ والاستِرابَةِ . ويكونُ نطاقُ الدولة قد أخذَ في التضايقِ ورجعَ عن القاصيةِ ، فيستبدُّ ذلك النازِعُ من القِرابَةِ فيها . ولا يزالُ أمرُهُ يعظمُ بتراجعِ نطاقِ الدولة ، حتى يُقاسمَ الدولة أو يكاد .

وانظرْ ذلك في الدولة الإسلامية العربية حين كان أمرُها حُرْيًا^(١) مجتمعا ، ونطاقُها ممتدا في الاتِّساعِ ، وعصبيةُ بني عبد مَنافٍ واحدةٌ غالبةٌ على سائرِ مُضَرَ ، فلم يَلْبِثْ عِرْقُ من الخِلافِ سائرَ أيامِهِ ، إلَّا ما كانَ من يدعَى الخوارجِ المستميتينَ في شأنِ يَدْعَتِهِمْ ، لم يكنْ ذلك لِنزعةِ مُلْكٍ ولا رئاسةٍ ، ولم يتمَّ أمرُهُم لمزاجيتهم العصبيةَ القويَّةَ .

(١) متهاسكاً قوياً .

ثم لما خرج الأمر من بني أمية، واستقل بنو العباس بالأمر، وكانت الدولة العريية قد بلغت الغاية من التلب والترب، وأذنت بالتقليص عن القاصية، رزع عبد الرحمن الداخل الى الأندلس، قاصية دولة الاسلام، فاستحدث بها ملكاً واقطعها عن دولهم وصير الدولة دولتين. ثم رزع ادريس الى المغرب وخرج به وقام بأمره، وأمر ابنه من بعدو البريرة من أوربة ومغيلة وزانة، واستولى على ناحية المغربين. ثم ازدادت الدولة تقلصاً فاضطرب الأغابة في الامتناع عليهم. ثم خرج الشيعة وقام بأمرهم كخامة وصنهاجة، واستولوا على إفريقية والمغرب، ثم مصر والشام والحجاز، وغلبوا على الأديسة، وقسموا الدولة دولتين أخريين، وصارت الدولة العريية ثلاث دول: دولة بني العباس بمرکز العرب، وأصلهم ومادتهم الإسلام؛ ودولة بني أمية المجدين بالأندلس ملكهم القديم وخلافهم بالشرق؛ ودولة الميدين بإفريقية ومصر والشام والحجاز. ولم تزل هذه الدول إلى أن كان انقراضها متقارباً أو جيماً.

وكذلك انقسمت دولة بني العباس بدول أخرى: وكان بالقاصية بنو سامان فيما وراء النهر وخراسان؛ والعلوية في الديلم وطبرستان؛ وآل ذلك الى استيلاء الديلم على العراقيين وعلى بغداد والخلفاء. ثم جاء السلجوقية فلكوا جميع ذلك. ثم انقسمت دولتهم أيضاً بعد الاستفحال كما هو معروف في أخبارهم. وكذلك اعتبره في دولة صنهاجة بالمغرب وإفريقية، لا بلغت

إلى غايته أيام باديس بن المنصور ، خرج عليه حماد وأقطع ممالك القرب لنفسه ، ما بين جبل أودس إلى تلمسان وملوية ، واختطف القلعة بجبل كمامة حبال المسيلة ، وثلمها واستولى على مركزهم أشير بجبل قيطري ، واستحدث ملكاً آخر قسيماً للملك آل باديس ، وبقي آل باديس بالقيروان وما إليها ، ولم يزل ذلك إلى أن انقرض أمرها جميعاً .

وكذلك دولة الموحدين لما تقلص ظلها ناز بإفريقية بنو أبي حفص فاستقلوا بها ، واستحدثوا ملكاً لأعقابهم بنواحبها . ثم لما استفحل أمرهم واستولى على الغاية ، خرج على الممالك الغربية من أعقابهم الأمير أبو زكريا يحيى ابن السلطان أبي إسحق إبراهيم رابع خلفائهم ، واستحدث ملكاً ببجاية وقسنطينة وما إليها ، وأورثه بنوه ، وقسموا به الدولة قسيتين ، ثم استولى على كريمة الحضرة بتونس ، ثم انقسم الملك ما بين أعقابهم ، ثم عاد الاستيلاء فيهم .

وقد ينتهي الانقسام إلى أكثر من دولتين وثلاث وفي غير أعياص الملك من قومه ، كما وقع في ملوك الطوائف بالأندلس ، وملوك السجيم بالشرق ، وفي ملك صنهاجة بإفريقية ؛ فقد كان لآخر دولتهم في كل حصن من حصون إفريقية ثأر مستقل بأمره كما تقدم ذكره . وكذا حال الجريد والزاب من إفريقية قبيل هذا العهد كما نذكره .

وهكذا شأن كل دولة لابد وأن يعرض فيها عوارض

أَلْهَرَمَ بِالْقَرْفِ وَالذَّعَةِ وَتَقْلَسَ ظِلُّ النَّبِ ، فَيَقْدِمُ أَعْيَاضُهَا أَوْ مَنْ
يَنْلِبُ مِنْ رِجَالِ دَوْلَتِهَا الْأَمْرَ وَتَتَعَدَّدُ فِيهَا الدُّوَلُ . وَآلُهُ وَارِثُ
الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا .

الفصل السادس والأربعون

في أن الهرم لما نزل بالجملة لا ينفذ

قد قدّمنا ذكرَ العَوَارِضِ الْمُؤَذِّنَةِ بِالْهَرَمِ وَأَسْبَابِهِ وَاحِدًا بَعْدَ
وَاحِدٍ ، وَبَيَّنَّا أَنَّهَا تَحْدُثُ لِلدَّوْلَةِ بِالطَّبْعِ ، وَأَنَّهَا كُلُّهَا أُمُورٌ طَبِيعِيَّةٌ
لَهَا . وَإِذَا كَانَ الْهَرَمُ طَبِيعِيًّا فِي الدَّوْلَةِ كَانَ حَدُوثُهُ بِثَابِتَةِ حَدُوثِ
الْأُمُورِ الطَّبِيعِيَّةِ ، كَمَا يَحْدُثُ الْهَرَمُ فِي الْمَزَاجِ الْحَيَوَانِي . وَالْهَرَمُ
مِنْ الْأَمْرَاضِ الْكُرْمِيَّةِ الَّتِي لَا يُمْكِنُ دَوَائُهَا وَلَا ارْتِفَاعُهَا ؛ لِأَنَّ
طَبِيعِيٌّ ، وَالْأُمُورَ الطَّبِيعِيَّةُ لَا تَبْدَلُ . وَقَدْ يَتَّبَعُ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ
الدُّوَلِ مَنْ لَهُ يَقْظَةٌ فِي السِّيَاسَةِ ، فَيَرَى مَا نَزَلَ بِتَوَلِّيهِمْ مِنْ عَوَارِضِ
الْهَرَمِ ، وَيُظَنُّ أَنَّ مُمْكِنَ الارتفاعِ ، فَيَأْخُذُ نَفْسَهُ بِتَلَاوِي الدَّوْلَةِ
وإِصْلَاحِ يَزَاجِهَا عَنْ ذَلِكَ الْهَرَمِ ، وَيَحْسِبُهُ أَنَّ لِحَاجَتَهَا بِتَقْصِيرِ مَنْ
قَبْلَهُ مِنْ أَهْلِ الدَّوْلَةِ وَغَفْلَتِهِمْ ؛ وَلَيْسَ كَذَلِكَ ، فَإِنَّهَا أُمُورٌ طَبِيعِيَّةٌ
لِلدَّوْلَةِ ، وَالْعَوَانِدُ هِيَ الْمَانِعَةُ لَهُ مِنْ تَلَاوِيهَا . وَالْعَوَانِدُ مَنْزِلَةٌ
طَبِيعِيَّةٌ أُخْرَى ؛ فَإِنَّ مَنْ أَدْرَكَ مَثَلًا أَبَاهُ وَأَكْثَرَ أَهْلِ بَيْتِهِ يَلْبَسُونَ
الْحَرِيرَ وَالدِّيَاجَ وَيَتَحَلَّوْنَ بِالذَّهَبِ فِي السِّلَاحِ وَالْمَرَائِكِبِ ، وَيَحْتَجِبُونَ
عَنِ النَّاسِ فِي الْجُلُوسِ وَالصَّلَاةِ ، فَلَا يُمْكِنُهُ عِثَاقَةٌ سَلَفِهِ فِي ذَلِكَ

إلى الخشونة في اللباس والزينة والاختلاط بالناس ؛ إذ العوائد حينئذ تنمى وتقبح عليه متركبة . ولو فعله لثمي بالجنون والوسواس في الخروج عن العوائد دفعة ، وخشي عليه عائدة ذلك وعاقبته في سلطانه .

وانظر شأن الأنبياء في إنكار العوائد ومخالفتها ، لولا التأييد الإلهي والنصر الساوي . وربما تكون المصيبة قد ذهبت فتكون الأبهة تعرض عن موقعها من النفوس . فإذا أزيلت تلك الأبهة مع ضعف المصيبة تجاسرت الرعايا على الدولة بذهاب أوهام الأبهة ؛ فتتدرع الدولة بتلك الأبهة ما أمكنها حتى ينقضي الأمر .

وربما يحدث عند آخر الدولة قوة توهم أن المرم قد ارتفع عنها ويومض ذهابها إياضه الجود ، كما يقع في الدبال المشتعل فانه عند مقاربة انطفائه يومض إياضه توهم أنها اشتعلت ، وهي انطفأت . فاعتبر ذلك ، ولا تغفل ير الله تعالى وحكمته في إيراد وجوده على ما قدر فيه . ﴿ لِكُلِّ أَمَلٍ كِتَابٌ ﴾ .

الفصل السابع والأربعون

في كيفية طاعة الملك الجدة

اعلم أن مبنى الملك على أساسين لا بد منهما . فالأول الشوكة والمصيبة وهو المبر عنه بالجند ؛ والثاني المال الذي هو قوام أولئك الجند ، وإقامة ما يحتاج إليه الملك من الأحوال . والحل

إذا طرق الدولة طرقها في هذين الأساسين . فلنذكر أولاً طرق
الخلل في الشوكة والمصيبة ؛ ثم نرجع الى طرقه في المال والأيالة .
١ - واعلم أن تمهيد الدولة وتأسيسها كما قلناه إنما يكون
بالمصيبة ، وأنه لا بد من عصبية كبرى جامعة للمصائب مستتعة
لها ، وهي عصبية صاحب الدولة الخاصة من عشيرته وقبيلة .
فإذا جاءت الدولة طبيعة الملك من الترف وجدع أنوف أهل
المصيبة ، كان^(١) أول ما يجدع أنوف عشيرته وذوي قرابه المقاسمين
له في اسم الملك ؛ فيستبد في جدع أنوفهم بما بلغ من سوادهم .
ويأخذهم الترف أيضاً أكثر من سواهم لمكانهم من الملك والعز
والثلب ، فيحيط بهم هادمان وهما الترف والقهر . ثم يصير القهر
آخرأ الى القتل لما يحصل من مرض قلوبهم عند رسوخ الملك
لصاحب الأمر ، فيقلب غيرته منهم إلى الخوف على ملكه ،
فيأخذهم بالقتل والإهانة وسلب النعمة والترف الذي تعودوا
الكثير منه ، فيهلكون ويقتلون وتفسد عصبية صاحب الدولة
منهم ، وهي المصيبة الكبرى التي كانت تجمع بها المصائب
وتستقيمها ، فتخل عرونها وتضعف شكيبتها ، وتنبذل عنها
بالطالة^(٢) من موالى النعمة وصنائع الإحسان ويتخذ منهم عصبية ؛
إلا أنها ليست مثل تلك الشدة الشكمية ، لفقدان الرحمة والقرابة
منها . وقد كنا قدما أن شأن المصيبة وقوتها إنما هي بالقرابة

(١) فاعل كان ضمير يرجع إلى صاحب الدولة .

(٢) هكذا في الأصل في جميع النسخ . والسياق يقتضي أن تكون « بالبطانة » .

والرحم، لا جعل الله في ذلك. فينفرد صاحب الدولة عن العشير
والأنصار الطبيعية، ويجس بذلك أهل المصائب الأخرى،
فيتجاسرون عليه وعلى بطانته تجاسراً طبعياً فيهلكهم صاحب الدولة،
ويؤثمهم بالقتل واحداً بعد واحد. ويقلد الآخر من أهل الدولة
في ذلك الأول؛ مع ما يكون قد نزل بهم من تهلكة الترف
الذي قدمنا. فيستولي عليهم الهلاك بالترف والقتل، حتى يخرجوا
عن صفة تلك العصبية وينسوا نعتها وسورتها ويصيروا أجراً
على الحماية، ويقولون لذلك، فقتل الحماية التي تنزل بالأطراف
والثغور؛ فيتجاسر الرعايا على نقض الدعوة في الأطراف، ويادد
الخوارج على الدولة من الأعياص وغيرهم إلى تلك الأطراف،
لما يرجون حينئذ من حصول غرضهم بمباينة أهل القاصية لهم
وأمنهم من وصول الحماية إليهم. ولا يزال ذلك يتدرج ونطاق
الدولة يتضيق حتى تصير الخوارج في أقرب الأماكن إلى مركز
الدولة. وربما انقسمت الدولة عند ذلك بدولتين أو ثلاث، على
قدر قوتها في الأصل كما قلناه، ويقوم بأسرها غير أهل عصبيتها،
لكن إذعاناً لأهل عصبيتها وتخليعاً للمهود.

واعتبر هذا في دولة العرب في الإسلام؛ انتهت أولاً إلى
الأندلس والهند والصين. وكان أمر بني أمية نافذاً في جميع العرب
بعصية بني عبد مناف، حتى لقد أمر سليمان بن عبد الملك من
دمشق بقتل عبد العزيز بن موسى بن نصير بخرطبة فقتل ولم يزد
أمره. ثم تلاشت عصية بني أمية بأصابعهم من الترف فانقرضوا.

وجاء بنو البأس فغضّوا من أعنة بني هاشم وقتلوا الطالبين وشردوهم ، فاحلّت عصبية عبد مناف وتلاشت ، وتجاسر العرب عليهم ، فاستبدّ عليهم أهل القاصية مثل بني الأغلب بإفريقية وأهل الأندلس وغيرهم ، وانقسمت الدولة . ثم خرج بنو إدريس بالغرب ، وقام البربر بأمرهم إذعاناً للعصبية التي لهم ، وأما أن تصلّهم مقاتلة أو حامية للدولة .

فإذا خرج الدعاة آخراً فتغلّبون على الأطراف والقاصية ، وتحصل لهم هناك دعوة وملك تنقسم به الدولة . وربما يزيد ذلك متى زادت الدولة تمّلاً ، إلى أن ينتهي إلى المركز ، وتضعف الطائفة بعد ذلك بما أخذ منها الترف ، فهلك وتضعف ، وتضعف الدولة المنقسمة كلها .

وربما طال أمدها بعد ذلك فتستغني عن العصبية بما حصل لها من العصبية في نفوس أهل إياها ، وهي صبة الانقياد والتسليم منذ السنين الطويلة التي لا يحلّ^(١) أحد من الأجيال مبدأها ولا أوليتها ، فلا يعقلون إلا التسليم لصاحب الدولة ، فيستغني بذلك عن قوة المصائب ، ويكفي صاحبها بما حصل لها في تهديد أمرها الأجراء على الحامية من جنديي ورتقي . ويعضد ذلك ما وقع في النفوس عامة من التسليم فلا يكاد أحد أن يتصور عصياناً أو خروجاً إلا والجهود منكرين عليه مخالفون له ، فلا يقدر على التصدي لتلك ولو جهد جهده . وربما كانت الدولة في هذا الحال

(١) بمعنى يفهم ويتدبر .

أسلم من الخوارج والمناذعة لاستحكام صبة لتسليم والانقياد لهم. فلا تكاد النفوس تحب سرها بخالفته، ولا يختلج في ضميرها انحراف عن الطاعة؛ فيكون أسلم من المخرج والانتقاص الذي يخلت من المصائب والمشاويز. ثم لا يزال أمر الدولة كذلك وهي تتلاشى في ذاتها، شأن الحرارة البرقية في البدن العادم للغذاء، الى أن تنتهي إلى وقتها المقنود. ﴿لِكُلِّ أَهْلِ كِتَابٍ﴾ ، ولكل دولة أمد. ﴿وَاللَّهُ يَقْدِرُ الْإِيلَ وَالنَّهَارَ﴾ ، وهو الواحد القهار.

٢ - وأما الحلال الذي يتطرق من جهة المال، فاعلم أن الدولة في أولها تكون بدوية كما مر، فيكون خلق الرفق بالعايا والقصد في النفقات، والتخفيف عن الأموال، فتتجافى عن الأمان في الجباية، والتحدق والكيس في جمع الأموال وحساب المال، ولا داعية حينئذ إلى الإسراف في النفقة، فلا تحتاج الدولة الى كثرة المال. ثم يحصل الاستيلاء ويعظم، ويستفحل الملك، فيدعو إلى الترف، ويكثر الإنفاق بسببه، فتعظم نفقات السلطان وأهل الدولة على العموم، بل يتعدى ذلك إلى أهل المصر، ويدعو ذلك الى الزيادة في أعطيات الجند وأرزاق أهل الدولة. ثم يعظم الترف فيكثر الإسراف في النفقات، وينتشر ذلك في الرعية، لأن الناس على دين ملوكها وعوائدها. ويحتاج السلطان إلى ضرب المكوس على أثمان البياعات في الأسواق لإدراج الجباية لما يراه من ترف المدينة الشاهد عليهم بالرفق، ولما يحتاج هو إليه من نفقات سلطانه وأرزاق جنده. ثم تريد عوائد الترف فلا تقي بها

المكوس ، وتكون الدولة قد استغلت في الاستطالة والقهر لمن تحت يديها من الرعايا ، فتمتد أيديهم إلى جمع المال من أموال الرعايا ، من مكس أو تجارة أو نقد في بعض الأحوال ، بشبهة أو بنير شبهة . ويكون الجند في ذلك الطور قد تجاسروا على الدولة بما يلحقها من القتل والمهرم في المصيبة فتتوقع ذلك منهم ، وتداوى بسكينة العطايا وكثرة الإنفاق فيهم ، ولا تجد عن ذلك وليجة . ويكون جباة الأموال في الدولة قد عظمت ثروتهم في هذا الطور بكثرة الجباية وكونها بأيديهم ، وبما اتسع لذلك من جاههم ، فيتوجه إليهم باحتياج الأموال من الجباية ، وتغشو السعاية فيهم بعضهم من بعض السنافسة والحقيد ، فتحملهم النكبات والمصادرات واحداً واحداً إلى أن تذهب ثروتهم وتلاشي أحوالهم ، ويفقد ما كان للدولة من الأبهة والجلال بهم . فإذا اضطلعت نعمتهم تجاوزتهم الدولة إلى أهل الثروة من الرعايا سواهم . ويكون الوهن في هذا الطور قد لحق الشوكة ، وضمت عن الاستطالة والقهر ، فتصرف سياسة صاحب الدولة حينئذ إلى مداراة الأمور بيني المال ، ويراها أرفع من السيف لقلعة غنائو . فتعظم حاجته إلى الأموال زيادة على النفقات وأرزاق الجند ، ولا يفي فيما يريد^(١) . ويعظم الهرم بالدولة ويتجاسر عليها أهل النواحي ، والدولة تنحل عراها في كل طور من هذه ، إلى أن تُفضي إلى الهلاك وتعرض لاستيلاء الطلاب . فإن قصدتها طالب انتزعها من أيدي القاطنين بها ، وإلا

(١) أي لا يفي ما يبلله في تحقيق ما يريد .

بقيت وهي تتلشى إلى أن تَضَحَّلْ كالقَبَالِ في السَّرَاجِ إذا فني
زَيْتُهُ وطفى . والله مالِكُ الْأُمُورِ ومدِيرُ الْأَكْوَانِ ، لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .

فَصِّلْ فِي اتِّسَاعِ نِطاقِ الدَّوْلَةِ

لَمَّا أَلِىَ نَحْنُ ثُمَّ تَخَلَّفَ طَبَقًا بَعْدَ طَبَقٍ

أَلِىَ قَدْرَ الدَّوْلَةِ وَالْحَضَارَةِ (١)

قد كَانَ تَقَدَّمَ لَنَا فِي فَصْلِ الْخِلَافَةِ وَالْمُلْكِ ، وَهُوَ الثَّالثُ مِنْ
هَذِهِ الْمَقْدَمَةِ ، أَنَّ كُلَّ دَوْلَةٍ لَهَا حِصَّةٌ مِنَ الْمَالِكِ وَالْيَمَالِ لَا تَرِيدُ
عَلَيْهَا . وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ بِتَوَزُّعِ عِصَابَةِ الدَّوْلَةِ عَلَى حَايَةِ أَقْطَارِهَا
وَجِهَاتِهَا . فَحَيْثُ نَفَذَ عَدُوُّهُمْ فَالطَّرْفُ الَّذِي انْتَهَى عِنْدَهُ هُوَ الثَّرَى
وَيَحِيطُ بِالدَّوْلَةِ مِنْ سَائِرِ جِهَاتِهَا كَالنِّطَاقِ . وَقَدْ تَكُونُ النِّهَايَةُ هِيَ
نِطَاقُ الدَّوْلَةِ الْأُولَى . وَقَدْ يَكُونُ أَوْسَعُ مِنْهُ إِذَا كَانَ عَدُوُّ الْعِصَابَةِ
أَوْفَرَ مِنَ الدَّوْلَةِ قَبْلَهَا . وَهَذَا كُلُّهُ عِنْدَمَا تَكُونُ الدَّوْلَةُ فِي شَعَارِ
الْيَدَاوَةِ وَخُشُونَةِ الْبَاسِ . فَإِذَا اسْتَفْعَلَ الْمَرْءُ وَالنَّعْبُ وَتَوَفَّرَتِ النِّعَمُ
وَالْأَذْوَاقُ بِدُرُورِ الْإِلْجَايَاتِ ، وَزَخَرَ بِمَجْرِ التَّرَفِ وَالْحَضَارَةِ وَنَشَأَتِ
الْأَجْيَالُ عَلَى اعْتِبَارِ ذَلِكَ لَطَقَتْ أَخْلَاقُ الْحَايِمَةِ وَرَقَّتْ حَوَاشِيهِمْ ،

(١) نقلنا هذا الفصل عن طبعة (لجنة البيان العربي).

وقد علق الدكتور علي عبد الواحد وإفي على هذا الفصل بقوله : وهذا الفصل هو واحد
الفصول التي تزيد بها طبعة باريس عن الطبعت المتداولة في العالم العربي . وقد وضع في طبعة
باريس في هذا الموضع ، أي بعد الفصل السابع والأربعين من هذا الباب . نقلنا هذا الفصل
حرصاً على أن لا نترك من المقتمة فصلاً لم يذكر برمته ، فيحرم قارئنا من فائدته .

وعادةً من ذلك إلى نفوسهم هيئاتُ الجبن والكسل، بما يُعانونه من خنث الحضارة المؤدي إلى الانسلاخ من شعار الأس والرجولية، بمفارقة البداوة وخشونتها، وبأخذهم العز بالتناول إلى الرياسة والتنازع عليها؛ فيفضي إلى قتل بعضهم ببعض، ويكبحهم السلطان عن ذلك بما يؤدي إلى قتل أكلهم وإهلاك رؤسائهم؛ فتتعد الأئمة والكبراء، ويكثر التابع والمروءس، فيتل ذلك من حد الدولة، ويكسر من شوكتها. ويقع الخلل الأول في الدولة، وهو الذي من جهة الجند والحامية كما تقدم. ويسابق ذلك السرف في النفقات بما يعترض من أبهة العز، وتجاوز الحدود بالبدخ؛ بالناغاة في الأطعمة والملابس وتشديد القصور واستجادة السلاح وارتباط الخيول، فيقتصر دخل الدولة حينئذ عن خرجها ويترك الخلل الثاني في الدولة وهو الذي من جهة المال والجباية. ويحصل العجز والانتقاص بوجود الخللين. وربما تنافس رؤسائهم فتنازعوا وعجزوا عن متابعة الجاورين والمنازعين ومدافعتهم. وربما اعتز أهل الثغور والأطراف بما يحسون من ضعف الدولة وراءهم، فيصرون إلى الاستقلال والاستبداد بما في أيديهم من المالات، ويعجز صاحب الدولة عن حملهم على الجادة، فيضيق نطاق الدولة عما كانت انتهت إليه في أولها، وترجع العناية في تديرها بنطاق دونه، إلى أن يحدث في النطاق الثاني ما حدث في الأول بعينه من العجز والكسل في المصاينة وقلة الأموال والجباية. فيذهب القائم بالدولة إلى تغيير القوانين

التي كانت عليها سياسة الدولة من قبل الجند والمال والولايات ،
ليجري حالها على استقامة بتكافؤ الدخل والخرج والحامية والبيالات
وتوزيع الجباية على الأرزاق ، ومقايضة ذلك بأول الدولة في سائر
الأحوال . والمفاسد مع ذلك متوقعة من كل جهة . فيحدث في هذا
الطور من بعد ما حدث في الأول من قبل . ويعتبر صاحب الدولة
ما اعتبره الأول ، ويقايس بالوزان^(١) الأول أحوالها الثانية ، يروم
دفع مفاسد الخلل الذي يتجدد في كل طور يأخذ من كل طرف
حتى يضيق نطاقها الآخر إلى نطاق دونه كذلك ، ويقع فيه ما
وقع في الأول . فكل واحد من هؤلاء المنبرين للقوانين قبلهم
كأنهم منشئون دولة أخرى ، ويجدون ملكاً . حتى تنقضى الدولة ،
وتتطاول الأمم حولها إلى التغلب عليها وإنشاء دولة أخرى لهم ،
فيقع من ذلك ما قدر الله وقوعه .

واعتبر ذلك في الدولة الإسلامية كيف اتسع نطاقها بالفتوحات
والتغلب على الأمم ، ثم ترايد الحامية وتكاثر عديهم بما تحولوه
من التعم والأرزاق ، إلى أن انقضى أمر بني أمية وغلب بنو
العباس . ثم ترايد الترف ، ونشأت الحضارة ، وطرق الخلل ، فضاقت
النطاق من الأندلس والغرب بحدوث الدولة الأموية المروانية
والمملوكية ، واقتطعوا ذنبك الثغرين عن نطاقها ، إلى أن وقع
الخلاف بين بني الرشيد ، وظهر دعاة الملوية من كل جانب ،
وقهت لهم دول ، ثم قيل الملوكل ، واستبد الأتراك على الخلفاء

(١) قاييس بين الأمرين : قنر . وزنه : علله وقابله (قاموس).

وحجروهم، واستمَلَ الولاةُ بالعِلاتِ في الأطرافِ . وانفَطَحَ
 الحِراجُ منها، وترايَدَ التَّرفُ . وجاءَ الْمُتَعِدُّ قَنَبَرِ قَوانينَ الدَّولةِ
 إلى قانونٍ آخرَ من السِّياسَةِ أَقْطَعَ فِيهِ وِلاةَ الْأَطْرافِ ما غلبوا
 عليه، مثلَ بَنِي سامانَ وِراءَ النهرِ وبَنِي طاهِرِ العِراقِ وخُراسانَ،
 وبَنِي الصَّفَّارِ السَّنَدَ وفارسَ، وبَنِي طولونَ مِصرَ، وبَنِي الْأَغْلبِ
 إفْرِيقَةَ، إلى أنْ افترَقَ أُمُرُ الْعَرَبِ وغَلَبَ الْعَجَمُ، واستَبَدَّ بَنو بُوَيْهِ
 والديلمُ بِدَوْلَةِ الْإِسْلامِ وحَجَرُوا الخِلافةَ، وبقيَ بَنو سامانَ في
 استِبدادِهِمْ وِراءَ النهرِ، وتطاوَلَ الفاطِمِيُّونَ مِنَ الْمَغْرِبِ إلى مِصرَ
 والشامِ فَلَكَوهُ . ثُمَّ قَامَتِ الدَّولةُ السُّلْجُوقِيَّةُ مِنَ التُّركِ فَاسْتَوْلُوا
 على ممالكِ الْإِسْلامِ وأَبْعَوْا الخُلفاءَ في حَجَرِهِمْ، إلى أنْ تَلالَتْ
 دَوْلَتُهُمْ . واستَبَدَّ الخُلفاءُ مِنْ عَهْدِ الناصرِ في نِطاقِ أَصْبَحَ مِنْ هالَةَ
 القَمَرِ وهو عِراقُ الْعَرَبِ إلى أَصْبَهانَ وفارسَ والبَحْرَيْنِ . وأقامَتِ
 الدَّولةُ كَذلكَ بَعْضَ الشَّيْءِ إلى أنْ انْقَرَضَ أُمُرُ الخُلفاءِ على يَدِ
 هولاكُو بنِ طولِي بنِ دوشي خانَ مَلِكِ التَّتَرِ والمُغْلبِ حينَ غلبوا
 السُّلْجُوقِيَّةَ ومَلَكُوا ما كانَ بِأَيْدِيهِمْ مِنَ ممالكِ الْإِسْلامِ . وهَكَذا
 يَتَضايِقُ نِطاقُ كُلِّ دَوْلَةٍ على نِسْبَةِ نِطاقِها الْأَوَّلِ . ولا يَزَالُ طَوْرًا
 بَعْدَ طَوْرٍ إلى أنْ تَنْقَرِضَ الدَّولةُ . واعتَبِرَ ذلكَ في كُلِّ دَوْلَةٍ عَظُمَتْ
 أو صَغُرَتْ . فَهَكَذا سُنَّةُ اللَّهِ في الدَّولِ إلى أنْ يَأْتِيَ ما قَدَّرَ اللَّهُ
 مِنَ الْفَناءِ على خَلْقِهِ . ﴿ كُلُّ شَيْءٍ وَهَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ ^(١) .

الفصل الثامن والأربعون

في حود الدولة وتحددها كيف يتم

إعلم أن نشأة الدول وبدايتها اذا أخذت الدولة المستقرة في
المرم والانتقاص يكون على نوعين :

إما بأن يستبدّ ولادة الأعمال في الدولة بالقاصية عندما يتقاص
ظلمها عنهم ، فتكون لكل واحد منهم دولة يستجدها لقوميه وما
يستقر في نصابه ، يرثه عنه أبناؤه أو مواليه ، ويستفجل لهم
الملك بالتدريج ، وربما يزدحجون على ذلك الملك ويتقارعون عليه ،
ويتنازعون في الاستثار به ، ويطلب منهم من يكون له فضل
قوة على صاحبه ، وينترع ما في يده ، كما وقع في دولة بني العباس
حين أخذت دولتهم في المرم ، وتقلص ظلها عن القاصية ، واستبدّ
بنو سامان بما وراء النهر ، وبنو حمدان بالموصل والشام ، وبنو
طولون بمصر ، وكما وقع بالدولة الأموية بالأندلس وافترق ملكها
في الطوائف الذين كانوا ولايتها في الاعمال ، وانقسمت دولا
وملوكا أورثوها من بعدهم من قراباتهم أو موالهم . وهذا النوع
لا يكون بينهم وبين الدولة المستقرة حرب لأنهم مستقرئون في
رئاستهم ، ولا يطمعون في الاستيلاء على الدولة المستقرة بحرب ؛
وإنما الدولة أدركها المرم وتقلص ظلها عن القاصية ، وعجزت عن
الوصول إليها .

والنوع الثاني بأن يخرج على الدولة خارج يمن مجاورها من الأمم والقبائل إما بدعوة يحمل الناس عليها كما أشرنا إليه ، أو يكون صاحب شوكة وعصبة كبيرة في قومه قد استفحل أمره فيسمو بهم إلى الملك ، وقد حدثوا به أنفسهم بما حصل لهم من الاعتراف على الدولة المستقرة ، وما رُزِل بها من الحرَم فيتعين له ولقومه الاستيلاء عليها ، ويمارسونها بالمطالبة إلى أن يظفروا بها ويؤمنون^(١) أمرها كما يتبين. والله سبحانه وتعالى أعلم.

الفصل التاسع والأربعون

في أن الدولة المستقرة إنما تستقر على الدولة المستقرة
بالمطالبة لا بالنعنة

قد ذكرنا أن الدول الحادثة المتجذرة نوعان : نوع من ولاية الأطراف إذا تقلص ظل الدولة عنهم وانحسر تيارها ، وهؤلاء لا يقع منهم مطالبة للدولة في الأكثر كما قدمناه ، لأن قصاراهم القنوع^(٢) بما في أيديهم وهو نهاية قوتهم ، والنوع الثاني نوع الدعاء والخوارج على الدولة ، وهؤلاء لا بد لهم من المطالبة ، لأن قوتهم وافية بها ، فإن ذلك إنما يكون في نصاب يكون له من

(١) قوله: ويؤمنون، وفي نسخة ويرفون من رفا الثوب: أصله (قاموس).

(٢) كنا، والأصح هنا: القنع أو القناعة. وورد في لسان العرب: وقال ابن السكيت: ومن العرب من يميز القنوع بمعنى القناعة.

العصبية والاعتزاز ما هو كفاه^(١) ذلك وواف به ، فيقع بينهم وبين الدولة المستقرة حروبٌ سجّالٌ تتصكّر وتصل إلى أن يقع لهم الاستيلاء والظفر بالمطلوب . ولا يحصل لهم في الغالب ظفرٌ بالناجزة . والسبب في ذلك أن الظفر في الحروب إنما يقع كما قدمناه بأمرٍ نفسانيةٍ وهمية ، وإن كان المدّ والسلاحُ وصدق القتال كفيلاً به لكنه قاصرٌ مع تلك الأمور الوهمية كما مرّ ؛ ولذلك كان الخداع من أنفع ما يستعمل في الحرب وأكثر ما يقع الظفر به ؛ وفي الحديث : « الحربُ خدعة » .

والدولة المستقرة قد صيرت العوائد المألوفة طاعتها ضروريةً واجبةً كما تقدّم في غير موضع ؛ فتكثرُ بذلك العوائقُ لصاحب الدولة المستقلة ويكسرُ من هممِ أتباعه وأهل شوكتِهِ ، وإن كان الأقربون من بطانته على بصيرة في طاعته ومؤازرته ، إلا أن الآخرين أكثر ، وقد داخلهم الفشلُ بتلك العقائد في التسليم للدولة المستقرة ، فيحصلُ بعضُ الفتورِ منهم ، ولا يكادُ صاحبُ الدولة المستقلة يقاومُ صاحبَ الدولة المستقرة . فيرجعُ إلى الصبرِ والمطالبة ، حتى يتضحَ هَرَمُ الدولة المستقرة ، فتضمحلُ عقائدُ التسليم لها من قومه ، وتنبعثُ منهم الهممُ لصديقِ المطالبة معه ، فيقعُ الظفرُ والاستيلاء .

وأيضاً فالدولة المستقرة كثيرةُ الرزق^(٢) بما استحکم لهم من

(١) كذا ، والأصح : كفه أو كفيء أو كفوء . وقد ورد في لسان العرب : « وتقول : لا كفاء له ، بالكسر ، وهو في الأصل مصدر ، أي لا نظيره » .

(٢) كذا ، وفي نسخة : « كثرة الترف » .

الملك وتوسع من النعم واللذات، واختصوا به دون غيرهم من أموال الجباية، فيكثر عندهم ارتباط الخيول واستجادة الأسلحة، وتعظم فيهم الأبهة الملكية، ويفيض العطاء بينهم من ملوكهم اختياراً واضطراً فيرهبون بذلك كله عدوهم. وأهل الدولة المستجدة يمزج من ذلك، لما هم فيه من البداوة وأحوال الفقر والخصاصة^(١) فيسبى إلى قلوبهم أوهام الرعب، بما يلتمهم من أحوال الدولة المستقرة^(٢)، ويحجمون عن قتالهم من أجل ذلك، فيصير أمرهم إلى المطاوعة، حتى تأخذ المستقرة مأخذها من أقرم، ويستحكم الخلل فيها في المصيبة والجباية، فينتهز حينئذ صاحب الدولة المستجدة فرصته في الاستيلاء عليها بعد حين منذ المطالبة سنة الله في عبادته.

وأيضاً فأهل الدولة المستجدة كلهم مباينون للدولة المستقرة بأنسابهم وعوائدهم وفي سائر مناحيهم، ثم هم مفاجرون لهم ومباينون بما وقع من هذه المطالبة وبطبيعتهم في الاستيلاء عليها، فتمكن المباعثة بين أهل الدولتين سرّاً وجهرّاً، ولا يصل إلى أهل الدولة المستجدة خبر عن أهل الدولة المستقرة، يصيبون منه غيرة^(٣) باطناً وظاهراً، لانقطاع المداخلة بين الدولتين، فيقيمون على المطالبة وهم في إحجام، وينكفون^(٤) عن المناجزة حتى يأذن

(١) الخصاصة بمعنى الفقر. وفي إحدى النسخ هنا زيادة العبارة التالية: «التي يفقد معها الاستعداد من ذلك».

(٢) في إحدى النسخ هنا زيادة وكثرة استخداماء.

(٣) غرة بكسر الغين: غفلة.

(٤) نكل: نكص، جبن (فلموس).

اللهُ يزوالِ الدولةُ الْمُسْتَقَرَّةُ وَقَتَاءَ عَمَرِهَا ، وَوَفُودِ الْخَلْرِ فِي جَمِيعِ
جِهَاتِهَا ، وَيَتَضَحَّ لِأَهْلِ الدَّوْلَةِ الْمُسْتَجِدَّةِ مَعَ الْأَيَّامِ مَا كَانَ يَخْفَى
مِنْهَا ، مِنْ هَرَبِهَا وَتَلَايِشِهَا ، وَقَدْ عَظُمَتْ قُوَّتُهُمْ بِمَا اقْتَطَعُوهُ مِنْ
أَعْمَالِهَا وَنَقَصُوهُ مِنْ أَطْرَافِهَا ، فَتَنَبَّطُ هَمُّهُمْ يَدًا وَاحِدَةً لِلْمَنَاجَرَةِ ،
وَيَذْهَبُ مَا كَانَ يَفُتُّ فِي عَزَائِمِهِمْ مِنَ التَّوَهُّمَاتِ ، وَتَنْتَهِي الْمَطَاوِلَةُ
إِلَى حُدُودِهَا ، وَيَقَعُ الْاِسْتِيْلَاءُ آخِرًا بِالْمُحَاجَلَةِ .

واعتبر ذلك في دولة بني العباس حين ظهورها ، حين قام
الشيعةُ بخراسانَ بعد انقضاء الدعوة واجتماعهم على المطالبةِ عَشْرَ سِنِينَ
أَوْ تَرِيدُ . وَحِينَئِذٍ تَمَّ لَهُمُ الظُّفْرُ وَاسْتَوْلُوا عَلَى الدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ .

وكذا العلويةُ بِطَبْرِسْتَانَ عِنْدَ ظُهُورِ دَعْوَتِهِمْ فِي الدَّيْلَمِ ، كَيْفَ
كَانَتْ مَطَاوِلَتُهُمْ حَتَّى اسْتَوْلُوا عَلَى تِلْكَ النَّاحِيَةِ . ثُمَّ لَمَّا انْقَضَى أَمْرُ
الْمَعْرُوفِيَّةِ وَسَمَّا الدَّيْلَمِ إِلَى مُلْكِ فَارِسَ وَالْعِرَاقَيْنِ ، فَكَشَوْا سِنِينَ
كَثِيرَةً يُطَاوِلُونَ حَتَّى اقْتَطَعُوا أَصْبَهَانَ ، ثُمَّ اسْتَوْلُوا عَلَى الْخَلِيفَةِ
بِغَدَادَ .

وكذا الْمُبِيدِيُّونَ أَقَامَ دَاعِيَتُهُمْ بِالْمَغْرِبِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الشَّيْعِيُّ
بِئَنِي كُتَّامَةَ مِنْ قِبَائِلِ الْبُرَيْرِ عَشْرَ سِنِينَ ، وَزَيْدُ يُطَاوِلُ بَنِي الْأَغْلَبِ
بِإِفْرِيقِيَّةٍ حَتَّى ظَفَرَ بِهِمْ ، وَاسْتَوْلُوا^(١) عَلَى الْمَغْرِبِ كُلِّهِ ، وَسَمَّوْا إِلَى
مُلْكِ مِصْرَ ، فَكَشَوْا ثَلَاثِينَ^(٢) سَنَةً أَوْ نَحْوَهَا فِي طَلَبِهَا يُجَاهِدُونَ إِلَيْهَا

(١) أي استولى العبيديون .

(٢) كذا بالأصول ، ويتضح من مجرى الحوادث التاريخية المثبتة في تاريخ ابن خلدون نفسه
وفي الكامل لابن الأثير أن هذه المدة هي ستون سنة . ويظهر أن كلمة ثلاثين خطأ في النسخ .

المساكر والأساطيل في كل وقت، ويحيي المندد لمدافعتهم برا وبحرا من بغداد والشام، وملكوا الإسكندرية والفيوم والصعيد، ونظمت دعوتهم من هنالك إلى الحجاز وأقيمت بالحرمين. ثم نازل قائدهم جوهر الكاتب بمساكره مدينة مصر واستولى عليها، واقتلع دولة بني طنج من أصولها، واختطف القاهرة، فجا الخليفة بعد، المزمع لدين الله، فترها لستين سنة أو نحوها منذ استيلائهم على الإسكندرية.

وكذا السلجوقية ملوك الترك لما استولوا على بني سامان، وأجازوا من وراء النهر مكثوا نحواً من ثلاثين سنة، يطاولون بني سبكتكين يخرسان حتى استولوا على دولته. ثم زحفوا إلى بغداد فاستولوا عليها وعلى الخليفة بها بعد أيام من الدهر. وكذا التتر من بعدهم خرجوا من المغازة عام سبع عشرة وستائة فلم يتم لهم الاستيلاء إلا بعد أربعين سنة.

وكذا أهل المغرب، خرج به المرابطون من لئونة على ملوكهم من مغراوة، فطاولوهم سنين، ثم استولوا عليه. ثم خرج الموحدون بدعوتهم على لئونة، فكثوا نحواً من ثلاثين سنة يجاريونهم، حتى استولوا على كريتهم بمراكش.

وكذا بنو مرين من زناقة خرجوا على الموحدين فكثوا يطاولونهم نحواً من ثلاثين سنة، واستولوا على فاس واقتطعوها وأعمالها من ملكهم. ثم أقاموا في محاربتهم ثلاثين أخرى، حتى استولوا على كريتهم بمراكش حسبما نذكر ذلك كله في تواريخ.

هذه المُول . فهكذا حال الدول المستعجّة مع المستعجّة في المطالبة والمطالبة . سُنّة الله في عبادِهِ ؛ ولن نَجِدَ لِسُنّةِ الله تَبْدِيلًا . ولا يُعَادِضُ ذلك بما وقع في الفُتُوحاتِ الإسلاميّة وكيف كان استيلاؤهم على فارسَ والرومِ لثلاثٍ أو أربعٍ من وفاة النبي ﷺ . واعلم أنّ ذلك إنّما كان مُعْجَزَةً من مُعْجَزاتِ نَبِيِّنا ﷺ ؛ سرّها استأثَرُ المسلمينَ في جهادِ عدوِّهم استبصاراً بالآيمان ، وما أوقعَ الله في قلوبِ عدوِّهم من الرعبِ والتخاذلِ . فكان ذلك كُلّه خارقاً للعادَةِ المقرَّرةِ في مطاولَةِ الدولِ المستعجّةِ للمستعجّةِ . وإذا كان ذلك خارقاً فهو من معجزاتِ نَبِيِّنا صلوات الله عليه ، المتمازِفِ ظهورُها في أَلَمَّةِ الإسلاميّةِ . والمعجزاتُ لا يُقاسُ عليها الأمورُ العاديّةُ ، ولا يُعْتَرَضُ بها . واللهُ سبحانه وتعالى أعلمُ وبِهِ التوفيقُ .

الفصل الخامسون

في غير البيان أمّ الحجة وما يقع فيها من كثرة الموتان والمجاعات

إعلم أنّهُ قد تَقَرَّرَ لك فيما سَلَفَ أنّ الدولةَ في أوّلِ أمرِها لا بدّ لها من الرِّفْقِ في مَلِكِتها والاعتدالِ في إِيالِها ، إما من الدينِ إن كانتِ الدعوةَ دِينِيَّةً أو من المكارمةِ والحِسانَةِ التي تقتضيها البِدَاوَةُ الطبيعيّةُ للدُّولِ . وإذا كانتِ الملكةُ (١) رَفِيقَةً مُحْسِنَةً

(١) الملكة بفتح الميم واللام: بمعنى الملك.

انْبَسَطَتْ آمَالُ الرعايا ، وانتَشَطُوا للعمِرانِ وأسبابِهِ فتَوَقَّرَ ، ويَكْثُرُ التَّنَاسُلُ . وإذا كان ذلك كُلُّهُ بالتدرِيجِ فَإِنَّمَا يَظْهَرُ أثرُهُ بحدِ جيلٍ أو جيلين في الأَقَلِّ . وفي انقضاء الجيلين تُشْرِفُ الدولةُ على نِهَايَةِ عمرِها الطَبِيعِيِّ ، فيكونُ حينئذٍ العمِرانُ في غَايَةِ الوفورِ والنماءِ . ولا تقولنَّ إنه قد مرَّ لك أن أواخرَ الدولةِ يكونُ فيها الإجحافُ بالرعايا ، وسوءُ الْمُلْكَةِ ، فذلك صحيحٌ ، ولا يُعَارِضُ ما قلناه ؛ لأنَّ الإجحافَ وإن حَدَثَ حينئذٍ ، وقلَّتِ الجباياتُ فَإِنَّمَا يَظْهَرُ أثرُهُ في تناقُصِ العُمِرانِ بعدَ حينٍ ، من أجلِ التدرِيجِ في الأمورِ الطَبِيعِيَّةِ . ثم إنَّ الجاعاتِ والموتانِ تَكْثُرُ عند ذلك في أواخرِ الدُولِ ، والسببُ فيه :

أما الجاعاتُ فلقبُضَ الناسُ أَيْدِيَهُمْ عن الفَلَحِ في الأكثرِ ، بسببِ ما يَقَعُ في آخرِ الدولةِ من العُدوانِ في الأموالِ والجباياتِ ، أو الفِتَنِ الواقعةِ في انتِقاِصِ الرعايا وكثرةِ الحَوارجِ لهرمِ الدولةِ ، فيَقِلُّ احتِكاكُ الزرعِ غالباً ؛ وليس صلاحُ الزرعِ وثمرتُهُ بِمَسْتَمِرِّ الوجودِ ، ولا على وتيرةٍ واحِدَةٍ ، فَطَبِيعَةُ الْعَالَمِ في كثرةِ الأمطارِ وقلتها مُخْتَلِفَةٌ ، والمطرُ يَقْوِي ويَضْعُفُ وَيَقِلُّ وَيَكْثُرُ ، والزرعُ والثَبَاثُ والضَرعُ على نِسْبَتِهِ ، إلا أنَّ الناسَ واثِقونَ في أقْوَائِهِمْ بالاحتِكاكِ . فإِذَا قُضِيَ الاحتِكاكُ عَظُمَ تَوَقُّعُ الناسِ للجاعاتِ ففلا الزرعُ ، وعَجَزَ عنه أوْلوُ الحِصَاصَةِ فَهَلَكُوا ، وكان بعضُ (١) السنواتِ ، والاحتِكاكُ مَفْقُودٌ ، فَشَمَلَ الناسَ الجوعُ .

(١) كان هنا تامة بمعنى حصل ، وبعض فاعل كان التامة .

وأما كثرة الموتان فلها أسباب من كثرة المجاعات كما ذكرناه، أو كثرة الفتن لاختلال الدولة فيكثر الهرج والقتل، أو وقوع الوباء. وسببه في الغالب فساد الهواء بكثرة العمران لكثرة ما يخالطه من العفن والرطوبات الفاسدة. وإذا قسد الهواء وهو غذاء الروح الحيواني وملايسه دائماً فيسري الفساد الى مزاجه. فإن كان الفساد قوياً وقع المرض في الرئة. وهذه هي الطواعين وأمراضها مخصوصة بالرئة. وإن كان الفساد دون القوي والكثير فيكثر العفن ويتضاعف، فتكثر الحميات في الأمزجة وتعرض الابدان وتهلك. وسبب كثرة العفن والرطوبات الفاسدة في هذا كله كثرة العمران ووفوره آخر الدولة، لما كان في أوائها من حسن الملكة ورفقها وقلة الترم، وهو ظاهر. ولهذا تبين في موضعه من الحكمة أن تحلل الخلاء والقفر بين العمران ضروري، ليكون تنجس الهواء يذهب بما يحصل في الهواء من الفساد والعفن بمخالطة الحيوانات، ويأتي بالهواء الصحيح. ولهذا أيضاً فإن الموتان يكون في المدن الموفورة العمران أكثر من غيرها بكثير، كصر بالشرق وقاس بالمغرب. والله يُعَدِّدُ ما يشاء.

الفصل الحادي والعشرون

في أن الصلح البشري لا بد له من سياسة ينتظم بها له

اعلم أنه قد تقدم لنا في غير موضع أن الاجتماع للبشر ضروري، وهو معنى الثمران الذي نتكلم فيه، وأنه لا بد لهم في الاجتماع من وازع حاكم يرجعون إليه، وحكمة فيهم: تارة يكون مستنداً إلى شرع مُتَزَكَّر من عند الله يوجب انقيادهم إليه إيمانهم بالثواب والعقاب عليه الذي جاء به مبثوثاً، وتارة إلى سياسة عقلية يوجب انقيادهم إليها ما يتوقفون من ثواب ذلك الحاكم بعد معرفته بمصالحهم. فالأولى يحصل نفعها في الدنيا والآخرة لعلم الشارع بالمصالح في العاقبة، ولمراعاته نجات العباد في الآخرة، والثانية إنما يحصل نفعها في الدنيا فقط.

وما تسمعه من السياسة المدنية فليس من هذا الباب، وإنما معناه عند الحكماء ما يجب أن يكون عليه كل واحد من أهل ذلك المجتمع في نفسه وخلقه حتى يستغنوا عن الحكام رأساً. ويسمون المجتمع الذي يحصل فيه ما يُسمى من ذلك بـ «المدينة الفاضلة» والقوانين المراعاة في ذلك بـ «السياسة المدنية». وليس مرادهم السياسة التي يُجْمَلُ عليها أهل الاجتماع بالمصالح العامة؛ فإن هذه غير تلك. وهذه المدينة الفاضلة عندهم تادئة أو بعيدة الوقوع، وإنما يتكلمون عليها على جهة الفرض والتقدير.

ثم إن السياسة العقلية التي قدّمناها تكونُ على وجهين : أحدهما يراعى فيها المصالحُ على العموم ، ومصالحُ السُّلطانِ في استقامة مُلكِهِ على الخصوص . وهذه كانت سياسةُ الفُرسِ وهي على جهةِ الحكمة . وقد أغناها اللهُ تعالى عنها في الملةِ ولحدِّ الخلافَةِ ، لأنَّ الأحكامَ الشرعيةَ مُنِيةٌ عنها في المصالحِ العامةِ والخاصةِ والآدابِ ، وأحكامُ الملوكِ مُنتزجةٌ فيها . الوجهُ الثاني أن يراعى فيها مصلحةُ السلطانِ وكيف يستقيمُ له الملْكُ مع القهرِ والاستِطالةِ ، وتكونُ المصالحُ العامةُ في هذه تَبَعاً . وهذه السياسةُ التي يحملُ عليها أهلُ الاجتماعِ التي لسانُ الملوكِ في العالمِ من مسلمٍ وكافرٍ . إلا أنَّ ملوكَ المسلمينَ يحرونَ منها على ما تقتضيهُ الشريعةُ الإسلاميةُ بحسَبِ جُهدِهِمْ ؛ فقوانينُها إذاً مجتمعةٌ من أحكامٍ شرعيةٍ ، وآدابِ خُلقيةٍ ، وقوانينٍ في الاجتماعِ طَبِيعِيَّةٍ ، وأشياءَ من مراعاةِ الشوكةِ والعصبيةِ ضروريةٍ ؛ والاعتداهِ فيها بالشرعِ أوْلاً ، ثم الحكماءُ في آدابِهِم والملوكُ في سِيَرِهِمْ .

ومن أحسنِ ما كُتِبَ في ذلك وأودِعَ كتابُ طاهر بنِ الحسينِ لابنه عبدِ اللهِ بنِ طاهرٍ لما ولّاهُ المأمونُ الرِّقَّةَ ومِصرَ وما بينهما . فكتبَ إليه أبوه طاهرُ كتابَه المشهورَ عهدَ إليه فيه ، ووصاهُ بمجيعِ ما يحتاجُ إليه في دولتهِ وسُلطانِهِ من الآدابِ الدينيةِ والخُلقيةِ ، والسياسةِ الشرعيةِ والمُلوكيَّةِ ، وحثَّه على مكارِمِ الأخلاقِ ومحاسنِ الشِّمِّ بما لا يستغني عنه مَلِكٌ ، ولا سوقة . ونصُّ الكتابِ :

نص كتاب طالع بن الصين إليه بحاله

(بسم الله الرحمن الرحيم) أما بعدُ فعليك بتقوى الله وحملته
لا شريك له وخشيته، ومراقبته عز وجل، ومزايته^(١) سُخْطِهِ .
واحفظ رعيَّتَكَ في الليل والنهار. والزم ما أَلْبَسَكَ اللهُ من العافية
بالذكر لمالك وما أنت صائرٌ إليه وموقوفٌ عليه ومسؤولٌ عنه،
والعمل في ذلك كُلِّهِ بما يعصيك اللهُ عز وجل ويُنجيك يوم
القيامة من عقابه وأليم عذابه . فَإِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ قد أَحْسَنَ إِلَيْكَ
وأوجب الرأفة عليك بن استرعاك أمرهم من عبادِهِ ، وَأَلَزَمَكَ
العملَ فيهم ، والقيامَ بِحُجَّتِهِ وَحُدُودِهِ عَلَيْهِمْ ، وَالنَّبْءَ عَنْهُمْ ، والدفعَ
عن حريمهم ومنصبهم ، وَالْحَقْنَ^(٢) لِدِمَانِهِمْ ، وَالْأَمْنَ لِسِرِّيهِمْ ، وإدخالَ
الراحةَ عَلَيْهِمْ . وَمُواخِلَتَكَ بِمَا فُرضَ عَلَيْكَ ، وموقفَكَ عَلَيْهِ ، وسألتَكَ
عَنْهُ ، ومشيئَكَ عَلَيْهِ بِمَا قَدَّمْتَ وَأَخَّرْتَ . ففَرَّغْ لذلِكَ قَهْمَكَ
وعقلَكَ وبصرَكَ ، ولا يَشْتَغَلَ عَنْهُ شَاغِلٌ ، وَإِنَّهُ رَأْسُ أَمْرِكَ
ومِلاكُ^(٣) شَأْنِكَ ، وأوَّلُ مَا يَوْضَعُ اللهُ عَلَيْهِ . وليكن أوَّلُ مَا تُؤْزِمُ
بِهِ نَفْسَكَ ، وتنسِبُ إِلَيْهِ فِعْلَكَ ، المواظبةَ على ما فرضَ اللهُ عزَّ
وجلُّ عليك من الصلواتِ الْحُسْنَى والجماعةِ عَلَيْهَا بالناسِ قَبْلَكَ ،
وتوقُّعُهَا على سُنَنِهَا ، من إسباغِ الوضوءِ لها وافتتاحِ ذِكْرِ اللهِ عزَّ

(١) بمعنى الابتعاد.

(٢) حقن الدم : ضد هدره .

(٣) ملاك الأمر : قوامه . يقال : «القلب ملاك الجسد» .

وجلّ فيها ، ورتّل في قراءتك ، وعكّن في ركوعك وسجودك
وتشهّدك ، ولتصرف فيه رأيك ونيتك ، واحضنّ عليه جماعة ممن
معك وتحثّ يدك ، وادأب عليها ، فإنها كما قال الله عز وجل :
﴿ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾^(١).

ثم أتبع ذلك بالأخذ بسنن رسول الله ﷺ ، والمشاورة على
خلاصته ، واقتفاء أثر السلف الصالح من بعده . وإذا ورد عليك
أمر فاستعن عليه باستخارة الله عز وجل وتقواه ، وبزوم ما أنزل
الله عز وجل في كتابه من أمره ونهيه وحلاله وحرامه ، وانتهام
ما جاءت به الآثار عن رسول الله ﷺ ، ثم قم فيه بالحق لله
عز وجل . ولا تميلنّ عن العدل فيما أحيت أو كرهت لقريب
من الناس أو لبعيد .

وأثر الفقه وأهله والدين وحملته ، وكتاب الله عز وجل
والعاملين به^(٢) ، فإن أفضل ما يتزّين به المرء الفقه في الدين ،
والطلب له ، والحث عليه ، والمعرفة بما يتعرّب به إلى الله عز وجل
فإنه الدليل على الخير كلّهُ والقائد إليه والآير به ، والناهي عن
الأماسي والموبقات كلّها . ومع توفيق الله عز وجل يزداد المرء
معرفة واجلالاً له ، ودرّكاً^(٣) للدّجات العلى في الماد ، مع ما في

(١) من آية (٤٥) من سورة النكبات.

(٢) كذا ، ومقتضى سياق العبارة : «وأثر الفقه وأهله ، والدين والعاملين به ، وكتاب الله عز

وجل وحملته».

(٣) اسم من أدركت الشيء.

ظهوره للناس من التوفير لامرك، والهيبة لسلطانك، والآسة بك، والثقة بعدلك .

وعليك بالاقصَاد في الأمور كلها ؛ فليس شيء أبين نفعاً ، ولا أخصّ أمناً ، ولا أجمع فضلاً منه . والقصد داعية إلى الرشد ، والرشد دليل على التوفيق ، والتوفيق قائد إلى السعادة ، وقوام الدين والسُنَنِ الهادية بالاقصَاد ، فأثره في دنياك كلها .

ولا تقصّر في طلب الآخِرَةِ والأجر والأعمال الصالحة والسُنَنِ المعروفة ومعالج الرشد والاعانة ، والاستكثار من البرّ والسعي له إذا كان يُطلبُ به وجهُ الله تعالى ورضائهُ ، ورُفَاقَةِ أوليائه الله في دارِ كرامته . واعلم أن القصد في شأن الدنيا يورث العزَّ ويمحص^(١) من القنوب ، وأنتك لن تحوط نفسك من قائل ، ولا تنصلح أمورك بأفضل منه ، فأنيهِ واهتد به تتم أمورك وترد مقيدُك وتصلح عامُك وخاصُك . وأحسن ظنك بالله عز وجل تستقيم لك رعيّك ، والتيسر الوسيلة إليه في الأمور كلها تستقيم به النعمة عليك .

ولا تتهمن أحداً من الناس فيما نُؤَيِّيه من عملك قبل أن تكشف أمره ؛ فإن إيقاع التهم بالبراء ، والظنون السيئة بهم ، آثمٌ . فاجل من شأنك حسن الظن بأصحابك ، واطرد عنك سوء الظن بهم ، وارفضه فيهم ، يُعينك ذلك على استيعابهم ورضيتهم . ولا تتخننْ عدوَّ الله الشيطان في أمرك معمداً ، فإنه إنما يكتفي

(١) يحص: يقلل .

بالقليل من وهيك ويُنخلُ عليك من الغم بسوء الظن بهم ما يُنقصُ لذاتك عيشك . وأعلم أنك تجد بحسن الظن قوة وراحة ، وتكفي به ما أحببت كفايته من أمورك ، وتدعو به الناس الى محبتك والاستقامة في الأمور كلها . ولا يمتك حسن الظن بأصحابك ، والرافة برعبك ، أن تستعمل المسألة والبحث عن أمورك . والمباشرة لأمر الأولياء وحيطة الرعية والنظر في حوائجهم ، وحل مؤوناتهم ، أيسر عنك مما سوى ذلك ، فإنه أقوم للدين وأجاء للسنّة .

وأخلص نيتك في جميع هذا ، وتفرد بتقويم نفسك تفرد من يعلم أنه مسؤول عما صنع ويجزي بما أحسن ، ومواخذ بما أساء . فإن الله عز وجل جعل الدين حرزاً وعزاً ، ورفع من أبعده وعزّده . واسلك بمن تسوسه وترعاه نهج الدين وطريقته الأهدى . وأقم حدود الله تعالى في أصحاب الجرائم على قدر منازلهم ، وما استحقوه ، ولا تعطّل ذلك ولا تتهاون به ، ولا تؤخر عقوبة أهل العقوبة ، فإن في تفريطك في ذلك ما يُفسدُ عليك حسن ظنك . واعتزم على أمرك في ذلك بالسنة العرفية ، وجانب البدع والشبهات يسلم لك دينك ، وتمّ لك مروءتك .

وإذا عاهدت عهداً فأوف به ، وإذا وعدت الخير فأنجزه . واقل الحسنات وادفع بها . وانمض عن عيب كل ذي عيب من رعبك ، واشدد لسانك عن قول الكذب والزور ، وأمنض أهل النعمة ، فإن أول فساد أمورك في عاجلها وآجلها ، قريب

الكذوب ، والجراءة على الكذب ؛ لأن الكذب رأس المآثم ،
والزور والنميمة خاتمها ، لأن النميمة لا يسلم صاحبها ، وقائلها
لا يسلم له صاحب ولا يستقيم له أمر . وأحب أهل الصلاح
والصدق ، وأعز الأشراف بالحق ، وأعين الضعفاء ، ويصل الرحم ،
وابتغ بذلك وجه الله تعالى واعزاز أمره ، واتمس فيه ثوابه
والدار الآخرة . واجتنب سوء الأهواء والمجون ، واصرف عنها
رأيتك ، وأظهر برامتك من ذلك لرعييتك . وأنعم بالعدل سياستهم
وقم بالحق فيهم ، وبالمعرفة التي تنتهي بك الى سبيل الهدى .
واملك نفسك عند الغضب ، وآثر الحلم والوقار ، وإياك والحيلة
والطيش والغرور فيما أنت بسبيله .

وإياك أن تقول أنا مسلط أقبل ما أشاء ؛ فان ذلك سريع الى
نقص الرأي وقلة اليقين لله عز وجل . وأخلص لله وحده النية
فيه واليقين به . واعلم أن الملك لله سبحانه وتعالى يؤتبه من
يشاء وينزع من يشاء . ولن تجد تغير النعمة وحول النعمة الى
أحد أسرع منه الى جهالة النعمة من أصحاب السلطان ، والمبسوط
لهم في الدولة إذا كفروا نعم الله وإحسانه ، واستطالوا بما أعطاهم
الله عز وجل من فضله .

ودع عنك شره نفسك ، ولتكن ذخايرك وكنوزك التي
تدخر وتكثير البر والتقوى ، واستصلاح الرعية ، وعمارة بلادهم
والتفقد لأموارهم والحفظ لدمانهم ، والاغاثة للموهم .
واعلم أن الأموال إذا كثرت واشهرت في الخزان لا تنمو

وإذا كانت في صلاح الرعية وإعطاء حقوقهم وكف الأذى عنهم،
 نمت وزكت، وصلحت بها العامة، وترتبت بها الولاية، وطاب بها
 الزمان واعتد فيها العز والمنفعة. فليكن كثرة خزائنك تفريق
 الأموال في عمارة الإسلام وأهله. ووفر منه على أولياء أمير
 المؤمنين قبلك حقوقهم، وأوف من ذلك حصصهم وتهد ما يصلح
 أمورهم ومعاشرهم، فإنك إذا فعلت ذلك قوت النعمة لك،
 واستوجبك الزيد من الله تعالى، وكنت بذلك على جباية أموال
 رعيتك وخراجك أقدر، وكان الجميع لما شملهم من عدلك وإحسانك
 أسس لطاعتك. وطب نفساً بكل ما أردت، وأجهد نفسك فيما
 حددت لك في هذا الباب، وليعظم حُكك فيه، وإنما يبقى من
 المال ما أنفق في سبيل الله وفي سبيل حبه. واعرف للساكرين
 حقهم، وأئنيهم عليه، وإياك أن تُنسيك الدنيا وغرورها هول
 الآخرة فتهاون بما يحق عليك، فإن التهاون يورث التفريط،
 والتفريط يورث البوار. وليكن عملك لله عز وجل وفيه، وارج
 الثواب منه، فإن الله سبحانه قد أسبغ عليك فضله. واعتصم
 بالشكر، وعليه فاعتد، يذكلك الله خيراً وإحساناً، فإن الله عز
 وجل يثيب بقدر شكر الساكرين وإحسان المحسنين.

ولا تُحزن ذنباً، ولا تألن حاسداً، ولا ترهن فاجراً، ولا
 تصلن كفوراً، ولا تُداين عدواً، ولا تصدقن غاماً ولا تأمنن
 غداراً، ولا توالين فاسقاً، ولا تثمين غاوباً، ولا تحمدن رؤيأ،
 ولا تحزنن إنساناً، ولا تودن سائلاً فقيراً ولا تحسنن باطلاً، ولا

تُلَاحِظَنَّ مَضْحَكًا ، وَلَا تَحْقَنْ وَعْدًا ، وَلَا تَرْهَوْنَ فَخْرًا ، وَلَا تُظْهِرْنَ غَضَبًا ، وَلَا تَبَايَنْ رَجَاءً ، وَلَا تَعْشِينَ مَرَحًا ، وَلَا تُرَكِّبْنَ سَفِيهًا ، وَلَا تَفَرِّطَنَّ فِي طَلِبِ الْآخِرَةِ ، وَلَا تَرْفَعَنَّ لِلنَّامِ عَيْنًا ، وَلَا تُنَمِضَنَّ عَنْ ظَلَمٍ رَهْبَةً مِنْهُ أَوْ مَحَابَلَةً ، وَلَا تَطْلُبَنَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ فِي الدُّنْيَا .

وأكثر مشاورة الفقهاء ، واستعمل نفسك بليلم . وخذ عن أهل التجارب وذوي العقل والرأي والحكمة . ولا تُدِلِّغَنَّ فِي مَشُورَتِكَ أَهْلَ الرِّقَةِ وَالْبَخْلِ ، وَلَا تَسْمَنَّ لَهُمْ قَوْلًا ، فَإِنَّ ضَرَرَهُمْ أَكْثَرُ مِنْ نَفْعِهِمْ .

وليس شيء أسرع فساداً لما استقبلت فيه أمر رعيّتك من الشُّعْ . واعلم أنك إذا كنت حريصاً كنت كثير الأخذ قليل العطية ، وإذا كنت كذلك لم يستقم أمرك إلا قليلاً ، فإن رعيّتك إنما تعقد على محبتك بالكف عن أموالهم وترك الجور عليهم . ووال من صافاك من أوليائك بالإفضال عليهم وحسن العطية لهم . واجتنب الشُّعْ ، واعلم أنه أول ما عصى الإنسان به ربه ، وأن العاصي بمنزلة الخزي ، وهو قول الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُعْ نَفْسِهِ ، قُلُوبُهُمْ مُقْلِحُونَ ﴾ ^(١) . فسهل طريق الجود بالحق ، واجمل للمسلمين كلهم في قبلك حظاً ونصيباً ، وأيقن أن الجود أفضل أعمال العباد ، فأعده لنفسك خُلُقاً وأرض به عملاً ومذهباً . وتفقد الجُدَّ في دواوينهم ومكاتبهم ، وأدِرْ عليهم أرزاقهم ، ووسّع عليهم

(١) آخر آية ١٦ من سورة التغابن .

في معاشيهم ، يُذهب الله عزّ وجلّ بذلك فاقتهم ، فيقوى لك أمرهم وتريد قلوبهم في طاعتك وأمرك خلوفاً وانشراحاً . وحسب ذي السلطان من السادة أن يكون على جُنْدٍ ورعيته ذا رحمٍ في عدله وعطيته وإنصافه وعنايته وشفقته وبره وتوسّته . فزأيل مكروة أحد البابين باستثمار فضل الباب الآخر ، ولزوم العمل به تلقى إن شاء الله تعالى به نجاحاً وصلاً وفلاحاً .

واعلم أن القضاء من الله تعالى بالمكان الذي ليس فوقه شيء من الأمور ، لأنه ميزانُ الله الذي تُعدّلُ عليه أحوالُ الناس في الأرض . وبإقامة العدل في القضاء والعمل تصلحُ أحوالُ الرعية وتؤمنُ السبلُ ، وينتصفُ المظلومُ ، وتأخذُ الناسُ حقوقهم وتحسنُ المعيشةُ ، ويؤدّى حقُّ الطاعة ، ويرزقُ الله العافية والسلامة ، ويقمُ الدينُ ، ويُجري السُننَ والشرائعُ في مجاريها . واشتدّ في أمر الله عز وجلّ . وتورّع عن التطفّل^(١) ، وامض لاقامة الحدود . وأقللِ العجلة ، وابعد عن الضجر والقلق ، واقنع بالقسم ، وانتفع بتجربتك ، وانتبه في صحتك وأسدّ^(٢) في منطقتك وأنصف الخصم ، وقف عند الشبهة ، وأبلغ في الحجة ، ولا يأخذك في أحدٍ من رعيّتك بحبابة ولا بجمالة ولا لومة لائم ، وثبتت وتأنّ وراقب وانظر وتفكّر وتدبّر واعتبر ، وتواضع لربك ، وارفق بجميع الرعية ، وسلط الحقّ على نفسك ، ولا تُسرّعن إلى سفك دم ؛ فإنّ الدماء

(١) التطفّل: التلطف بالمعيب.

(٢) أسدّد: لازم السداد.

من الله عز وجل بمكان عظيم ، فلا تنجز انتهاكاً لها بغير حقها .
وانظر هذا الخراج الذي استقامت عليه الرعية ، وجهله الله
للإسلام عزاً ورفعةً ، ولأهله قسمةً ومنمةً ؛ ولعدوه كبتاً وغيظاً ،
ولأهل الكفر من معاديبهم ذلاً وصغاراً ، فوزعه بين أصحابه
بالحق والعدل والتسوية والعموم ، ولا تدقق شيئاً منه عن شريف
لشريفه ، ولا عن غني لفناءه ، ولا عن كاتب لك ، ولا عن أحد
من خاصيتك ولا حاشيتك ، ولا تأخذن منه فوق الاحتمال له . ولا
تكلف أماً فيه شطط . واحمل الناس كلهم على أمر الحق ، فإن
ذلك أجمع لالقيهم والزم لرضا العامة .

واعلم أنك جيلت بولايتك خازناً وحافظاً وراعياً ، وإنما سئيت
أهل ملكك رعيته لأنك راعيتهم ، وقيهم . فخذ منهم ما أعطوك
من عفويهم ونقده في قوام أمرهم وصلاحهم وتقويم أوديعهم .
واستعمل عليهم أولى الرأي والتدبير والتجربة والخبرة بالعلم والعدل
بالسياسة والشفاف . ووسع عليهم في الرزق ، فإن ذلك من الحقوق
اللازمة لك فيما تقلدت وأسند إليك ، فلا يشغلك عنه شاغل ولا
يصرفك عنه صارف . فأنك متى أثرت وقت فيه بالواجب استدعيت
به زيادة النعمة من ربك ، وحسن الأحداث في عملك واستعجرت
به الحجة من رعيته وأعنت على الصلاح فدرت الخيرات ببلدك ،
وفشت البازة بناحيته ، وظهر الخصب في كورك ، وكثر خراجك ،
وتوفرت أموالك ، وقويت بذلك على ارتياض جنك ، وإرضاء
العامة بإفاضة العطاء فيهم من نفسك ، وكنت محمود السياسة مرضي

العدل في ذلك عند عدوك ، وكنت في أمورك كلها ذا عدل
والآية وقومك وعدوك . فتنافس فيها ولا تقم عليها شيئاً ، ثمخذ عاقبة
أمرك . إن شاء الله تعالى .

واجعل في كل كورق من عملك أميناً يخبرك خبر عمالك
ويكتب إليك بسيرهم وأعمالهم ، حتى كأنك مع كل عامل في
عمله معانياً لأمرهم كلها . وإذا أردت أن تأمرهم بأمر فانظر في
عواقب ما أردت من ذلك ، فان رأيت السلامة فيه والعافية ،
ورجوت فيه حسن الدفاع والصنع فأمضه ، وإلا فتوقف عنه ،
وراجع أهل البصر والعلم به ، ثم خذ فيه عدته ، فأنه ربما نظر
الرجل في أمره وقد أتاه على ما يهوى ، فأغواه ذلك وأعجبه ،
فان لم ينظر في عواقبه أهلكه ، ونقض عليه أمره . فاستعمل الحزم
في كل ما أردت وبادره بعد عون الله عز وجل بالقوة . وأكثر من
استخارة ربك في جميع أمورك .

وافرغ من عمل يومك ولا تؤخره لغيرك ، وأكثر مباشرة
بنفسك ، فان لغير أموراً وحوادث تلهيك عن عمل يومك الذي
أخرت . واعلم أن اليوم إذا مضى ذهب بما فيه ، فاذا آخرت عمله
اجتمع عليك عمل يومين فيشغلك ذلك حتى تمرض منه . وإذا أمضيت
لكل يوم عمله أرحت بدنك ونفسك ، وجمعت أمر سلطانك .

وانظر احراز الناس وذوي الفضل منهم من بلوت صفاء
طوبيتهم ، وشهدت مودتهم لك ، ومظاهرتهم بالنصح والحفاظة على
أمرك ، فاستخلصهم وأحسن اليهم . وتماهد أهل البيوتات من قد

دخلت عليهم الحاجة واحتيل مؤنتهم ، وأصلح حالهم حتى لا يجحدوا لخفتهم منافراً^(١) وأفرد نفسك بالنظر في أمور الفقراء وألسا كبن ومن لا يقدر على رفع مظلمته إليك ، والمحقّر الذي لا علم له بطلب حقه ، فسل عنه أخفى مسألة ، وكلّ بأمثاله أهل الصلاح في رعيّتك ومرهم برفع حوائجهم وخلصهم إليك لتنظر فيما يصلح الله به أمرهم . وتماهد ذوي البأساء ويتأهم وأراملهم ، واجعل لهم أرزاقاً من بيت المال اقتداءً بأمر المؤمنين أعزّه الله تعالى في العطف عليهم والصلّة لهم ، ليصلح الله بذلك عيشهم ، ويرزقك به بركة وزيادة . وأجر للأضراء من بيت المال ، وقم حملة القرآن منهم ، والحافظين لأكثره في الجراية على غيرهم . وانصب لمرضى المسلمين دوراً تأويهم وقواماً يرفقون بهم ، وأطباء يدايرون أسقامهم ، وأسيفهم بشهواتهم ما لم يؤد ذلك الى سرف في بيت المال .

واعلم أن الناس إذا أعطوا حقوقهم وأفضل أمانيتهم لم يرضهم ذلك ولم تطب أنفسهم دون رفع حوائجهم إلى ولايتهم ، طمعا في نيل الزيادة وفضل الرفق بهم . وربما تبرّمت التصريح ، لأمر الناس لكثرة ما يؤد عليه . ويشغل ذكره وفكره منها ما يناله به من مؤونة ومشقة . وليس من يرغب في العبد ويعرف بحاسن أموره في العاجل وفضل ثواب الآجل . كالذي يستغل ما يقربه من الله تعالى ، وتلتبس به راحته .

وَأَكْثَرُ الْإِذْنِ لِلنَّاسِ عَلَيْكَ وَأَرْهِمِ وَجْهَكَ ، وَسَكِّنْ لَهُمْ حَوَاسِكَ
وَاخْفُضْ لَهُمْ جَنَاحَكَ ، وَأَظْهَرِ لَهُمْ يَشْرَكَ وَلَنْ لَهُمْ فِي الْمَسْأَلَةِ
وَالنُّطْقِ ، وَاعْطِفْ عَلَيْهِمْ بِحُودِكَ وَفَضْلِكَ . وَإِذَا أُعْطِيَتْ فَأَعْطِ
بِمِلْحَةٍ وَطِيبِ نَفْسٍ وَالتَّمَسُّ لِلصَّنِيعَةِ وَالْأَجْرُ مِنْ غَيْرِ تَكْدِيرِ
وَلَا امْتِنَانٍ ؛ فَإِنَّ الْمَعْيَةَ عَلَى ذَلِكَ تِجَارَةٌ مُرَبِّحَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .
وَاعْتَبِرْ بِمَا تَرَى مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَمَنْ مَضَى قَبْلَكَ مِنْ أَهْلِ
السُّلْطَانِ وَالرِّيَاسَةِ فِي الْقُرُونِ الْخَالِيَةِ وَالْأُمَمِ الْبَائِتَةِ .

ثُمَّ اعْتَصِمْ فِي أَحْوَالِكَ كُلِّهَا بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَالْوَقُوفِ
عِنْدَ حُجَّتِهِ وَالْعَمَلِ بِشَرِيعَتِهِ وَسُنَّتِهِ ، وَبِقَامَةِ دِينِهِ وَكِتَابِهِ ، وَاجْتَنِبْ
مَا فَارَقَ ذَلِكَ وَخَالَفَهُ وَدَعَا إِلَى سُخْطِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .
وَاعْرِفْ مَا يَجْمَعُ عُمَّالَكَ مِنَ الْأَمْوَالِ ، وَمَا يَنْفَقُونَ مِنْهَا .
وَلَا تَجْمَعْ حَرَامًا ، وَلَا تُنْفِقْ إِسْرَافًا .

وَأَكْثَرُ مَجَالَسَةِ الْعُلَمَاءِ وَمَشَاوَرَتِهِمْ وَغَالِطَتِهِمْ ، وَلَيْكِنْ هَوَاكَ
اتِّبَاعَ السُّنَنِ وَإِقَامَتَهَا ، وَإِثَارَ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَمَعَالِيهَا . وَلَيْكِنْ
أَكْرَمُ دَخْلَانِكَ وَخَاصَّتِكَ عَلَيْكَ مَنْ إِذَا رَأَى عِيَابًا لَمْ تَنْمُهُ هَيْئَتَكَ
مِنْ إِنْهَاءِ ذَلِكَ إِلَيْكَ فِي سِتْرٍ ، وَإِعْلَامِكَ بِمَا فِيهِ مِنَ النِّقْصَرِ ؛
فَإِنَّ أَوْلَئِكَ أَنْصَحُ أَوْلِيَائِكَ وَمُظَاهَرِيكَ .

وَانْظُرْ عَمَّا لَكَ مِنَ الدِّينِ بِحُضْرَتِكَ وَكِتَابِكَ فَوْقَ كُلِّ رَجُلٍ
مِنْهُمْ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَقْتًا يَدْخُلُ فِيهِ بِكِتَابِهِ وَمُؤَارَتِهِ وَمَا عِنْدَهُ مِنْ
حَوَائِجِ عُمَّالِكَ وَأُمُورِ الدَّوْلَةِ وَرِعْيَتِكَ . ثُمَّ فَرِّغْ لِمَا يُورِدُ عَلَيْكَ مِنْ

ذلك سمك وبصرك وهملك وعقلك، وكرر النظر فيه والتدبر له،
فما كان موافقاً للحق والحزم فأمنه، واستخبر الله عز وجل فيه،
وما كان مخالفاً لذلك فاصرفه إلى المسألة عنه، والتثبت منه .
ولا تمنّ على رعيتك ولا غيرهم بمعروف تؤتبه إليهم . ولا تقبل
من أحد إلا الوفاء والاستقامة والمون في أمور المسلمين ، ولا
تضمن المعروف إلا على ذلك . وتفهم كتابي اليك وأمين النظر
فيه والعمل به ، واستعن بالله على جميع أمورك واستخبره ، فان
الله عز وجل مع الصلاح وأهله . وليكن أعظم سيرتك وأفضل
رغبتك ما كان لله عز وجل رضى ، ولدينه نظاماً ، ولاهله عزاً
وتحكناً والبلّة والذمة^(١) عدلاً وصلاحاً وأنا أسأل الله عز وجل
أن يحسن عونك وتوفيقك ورشدك وكلاءتك والسلام .

وحدث الإخباريون أن هذا الكتاب لما ظهر وشاع أمره
أعجب به الناس ، واتصل بالأمون فلما قرئ عليه ، قال : ما أبقى
أبو الطيب ، يعني طاهراً ، شيئاً من أمور الدنيا والدين ، والتدبير
والرأي والسياسة ، وصلاح الملك والرعية ، وحفظ السلطان وطاعة
الخلفاء وتقوم الخلافة ، إلا وقد أحكمه وأوصى به . ثم أمر الأمون
فكتب به إلى جميع العال في النواحي ليقنّوا به ، ويعملوا بما
فيه . هذا أحسن ما وقفت عليه في هذه السياسة . والله أعلم .

(١) أهل النمة : هم النصارى واليهود اللذين دخلوا في نمة الإسلام .

الفصل الثاني والخمسون

في أمر الفاطمي وما يذهب إليه الناس في ذلك
وكشف الغطاء عن ذلك

اعلم أن المشهور بين الكافة من أهل الإسلام على ممرّ
الأعصار ، أنه لا بدّ في آخر الزمان من ظهور رجل من أهل
البيت يؤيّد الدين ، ويظهر العدل ، ويقيم الملسون ، ويستولي
على الممالك الإسلامية ، ويسمى بالمهدي ؛ ويكون خروج الدجال
وما بعده من أشراط^(١) الساعة الثابتة في الصحيح ، على أثره ؛
وأن عيسى ينزل من بعده فيقتل الدجال ، أو ينزل معه فيساعدُهُ
على قتله ، ويأتي بالمهدي في صلاته . ويحتجّون في هذا الشأن
بأحاديث خرجها الأئمة وتكلم فيها المنكرون لذلك ، وربما عارضوها
ببعض الأخبار . والمتصوفة المتأخرون في أمر هذا الفاطمي طريقة
أخرى ، ونوع من الاستدلال ، وربما يعتدون في ذلك على الكشف
الذي هو أصل طرائقهم .

ونحن الآن نذكر هنا الأحاديث الواردة في هذا الشأن وما
للمنكرين فيها من المطاعن وما لهم في إنكارهم من المستند ، ثم
نقيم بذلك كلام المتصوفة ورأيهم ، ليتبين لك الصحيح من
ذلك إن شاء الله تعالى . فنقول :

(١) بمعنى العلامات .

إن جماعة من الأئمة خرجوا أحاديث المهدي ، منهم الترمذي وأبو داود والبيهقي وابن ماجه وأحمد والطبراني وأبو يعلى الموصلي ، وأسندوها إلى جماعة من الصحابة : مثل علي بن عباس وابن عمر وطلحة وابن مسعود وأبي هريرة وأنس وأبي سعيد الخدري وأبو حنيفة وأبو سلمة وثوبان وقرّة بن إياس ، وعلي بن الهلال وعبدالله بن الحارث بن جزة ، بأسانيد ربما يفرض لها المنكرون كما نذكره . إلا أن المعروف عند أهل الحديث أن الجرح مقدم على التعديل . فإذا وجدنا طعنًا في بعض رجال الأسانيد بنقله أو بسوء حفظه أو ضعفه أو سوء رأي ، تطرق ذلك إلى صحة الحديث وأوهن منها . ولا نقول : مثل ذلك ربما يتطرق إلى رجال الصحيحين ؛ فإن الإجماع قد اتصل في الأئمة على تلقيها بالقول ، والعمل بما فيها ؛ وفي الإجماع أعظم حاية وأحسن دفع . وليس غير الصحيحين بثابتها في ذلك ؛ فقد نجد مجالًا للكلام في أسانيدنا بما نقل عن أئمة الحديث في ذلك .

ولقد توغل أبو بكر بن أبي خنيفة ، على ما نقل السهيلي عنه ، في جمعه للأحاديث الواردة في المهدي فقال : ومن أغربها إسناداً ما ذكره أبو بكر الإسكافي ، في فوائد الأخبار ، مسنداً إلى مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر عن جابر ، قال ، قال رسول الله ﷺ : « من كذب بالمهدي فقد كفر ومن كذب بالرجال فقد كذب » . وقال في طلوع الشمس من مغربها مثل ذلك ، فيما

أحسبُ. وحسبك هذا غلوًا . والله أعلمُ بِصِحَّةِ طريقِهِ إلى مالِكِ ابنِ أنسٍ . على أن أبا بكرٍ الإسكافيَ عندهم مُتَمُّ وَضَاعُ .

وأما التِّرْمِذِيُّ فخرُجٌ هو وأبو داودَ بسنديهما إلى ابنِ عباسٍ ، من طريقِ عاصمِ بنِ أبي النُّجُودِ أحدِ القُرَّاءِ السبعةِ إلى زُرِّ بنِ حُثَيْشٍ ، عن عبدِ الله بنِ مسعودٍ عن النبي ﷺ : « لو لم يبقَ من الدنيا إلَّا يومٌ لطوَّلَ اللهُ ذلكَ اليومَ ، حتَّى يبعثَ اللهُ فيه رجلاً مني أو من أهل بيتي يواطئُ اسمُهُ اسمي واسمُ أبيه اسمَ أبي » . هذا لفظُ أبي داودَ وسكتَ عليه . وقال في رسالته المشهورة : « إن ما سكتَ عليه في كتابه فهو صالحٌ » . ولفظُ التِّرْمِذِيِّ : « لا تذهبُ الدنيا حتَّى يملكَ العربَ رجلٌ من أهل بيتي يواطئُ اسمُهُ اسمي » ، وفي لفظٍ آخر : « حتَّى يلي رجلٌ من أهل بيتي » ، وكلاهما حديثٌ حسنٌ صحيحٌ . ورواه أيضاً من طريقِ موقوفاً على أبي هريرةَ . وقال الحاكمُ : رواه الثوريُّ وشعبةُ وزائدةُ ، وغيرُهم من أئمةِ المسلمين عن عاصمٍ ، قال : وطرقُ عاصمٍ عن زُرِّ عن عبدِ الله كُلُّها صحيحةٌ ، على ما أصْلُهُ من الاحتِجاجِ بأخبارِ عاصمٍ ، إذ هو إمامٌ من أئمةِ المسلمين . انتهى .

إلَّا أنَّ عاصمًا قالَ فيه أحمدُ بنُ حنبلٍ : كان رجلاً صالحاً ، قارئاً للقرآنِ خيراً ثقةً ، والأعمشُ أحفظُ منه . وكان شعبةُ يَحْتَذِرُ الأعمشَ عليه في تثبيتِ الحديثِ . وقال السَّجْلِيُّ : كان يُخْتَلَفُ عليه في زُرِّ وأبي وائلٍ ، يشيرُ بذلك إلى ضَعْفِ روايته عنهما . وقال محمدُ بنُ سعدٍ : كان ثقةً ، إلَّا أَنه كثيرُ الخطأِ في حديثه . وقال

يعقوبُ بنُ سُفْيَانَ : في حديثه اضطراب . وقال عبدُ الرحمن بنُ أبي حاتمٍ : قلتُ لأبيّ إنَّ أبا زُرْعَةَ يقولُ : عاصمٌ ثقةٌ ؛ فقال : ليسَ بحلّةٍ هذا ، وقد تكلم فيه ابنُ عُليّةٍ فقال : كلُّ من اسمه عاصمٌ سيءُ الحفظِ . وقال أبو حاتمٍ : حلّةٌ عندي محلُّ الصدقِ صالحُ الحديثِ ، ولم يكن بذلك الحافظُ . واختلفَ فيه قولُ النسائيِّ . وقال ابنُ حِرَاشٍ : في حديثه نكرةٌ . وقال أبو جعفر المصليُّ : لم يكن فيه إلا سوءُ الحفظِ ، وقال الدارقطنيُّ : في حفظه شيءٌ . وقال يحيى القطانُ : ما وجدتُ رجلاً اسمه عاصمٌ إلّا وجدتُهُ رديءَ الحفظِ . وقال أيضاً سمعتُ شُعْبَةَ يقولُ : حدثنا عاصمُ بنُ أبي النّجودِ وفي الناس^(١) ما فيها ، وقال الذهبيُّ : ثبتٌ في القراءة ، وهو في الحديث دون الثّبتِ ، صدوقٌ فهمٌ ، وهو حسنُ الحديثِ .

وإن احتجَّ أحدُ بآبِ الشّخينِ أخرجاه له ، فنقولُ أخرجاه مقروناً بنبروه لا أصلاً . والله أعلم .

وخرّج أبو داودَ في البابِ عن عليٍّ رضي الله عنه ، من روايةِ فطر بن خليفةٍ عن القاسمِ ابنِ أبي مُرّةٍ عن أبي الطّيّلِ عن عليٍّ عن النبيّ ﷺ قال : « لو لم يبقَ من الدهرِ إلّا يومٌ لمبثَّ اللهُ رجلاً من أهلِ بيتي يملؤها عدلاً ، كما ملئت جوراً » . وفطر بن خليفة وإن وثقه أحمدٌ ويحيى بنُ القطانِ وابنُ مُعِينٍ والنسائيُّ وغيرُهم ، إلّا أنَّ السّجليّ قال : حسنُ الحديثِ وفيه تشيُّعٌ قليلٌ .

(١) كلنا بالأصول ، ومقتضى سياق العبارة : وفي النفس ما فيها .

وقال ابن مُعِين مَرَّةً : ثَقَّةٌ شَيْعِيٌّ. وقال أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ :
كُنَّا نَمُرُّ عَلَى فِطْرٍ وَهُوَ مَطْرُوحٌ لَا نَكْتُبُ عَنْهُ. وقال مَرَّةً : كُنْتُ
أَمُرُّ بِهِ وَأُدْعُهُ مِثْلَ الْكَلْبِ. وقال الدَّادِقُطِيُّ : لَا يُجْتَنَّبُ بِهِ. وقال
أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشٍ : مَا تَرَكْتُ الرَّوَايَةَ عَنْهُ إِلَّا لِسُوءِ مَذْهَبِهِ.
وقال الْجَرَجَانِيُّ : زَائِعٌ غَيْرُ ثَقَّةٍ. انتهى.

وخرَّجَ أَبُو دَاوُدَ أَيْضاً بِسَنَدِهِ إِلَى عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ عَنِ
هَرُونَ بْنِ الْمَغِيرَةِ ، عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي قَيْسٍ ، عَنْ شُعَيْبِ بْنِ أَبِي خَالِدٍ ،
عَنْ أَبِي إِسْحَقَ السَّيِّعِيِّ قَالَ : قَالَ عَلِيٌّ وَنَظَرَ إِلَى ابْنِهِ الْحُسَيْنِ :
« إِنْ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ كَمَا سَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، سَيُخْرِجُ مِنْ صُلْبِهِ
رَجُلٌ يَسْتَمِي بِاسْمِهِ نَبِيَّكُمْ يَشْبَهُهُ فِي الْخَلْقِ وَلَا يَشْبَهُهُ فِي الْخَلْقِ ،
يَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا » . وقال هَرُونَ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ أَبِي قَيْسٍ عَنْ
مُطَرِّفِ بْنِ طَرِيفٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ عَنْ هِلَالِ بْنِ عُمَرَ ، سَمِعْتُ عَلِيًّا
يَقُولُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « يُخْرِجُ رَجُلٌ مِنْ وَرَاءِ النَّهْرِ يَقَالُ لَهُ
الْحَارِثُ عَلَى مَقْدَمَتِهِ رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ مَنصُورٌ يَوْطِيهِ أَوْ يُمَكِّنُ لَأَلِ
مُحَمَّدٍ كَمَا مَكَتَتْ قُرَيْشٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَجَبَّ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ
فَضْرُهُ أَوْ قَالَ « لِجَابَتُهُ » سَكَتَ أَبُو دَاوُدَ عَلَيْهِ . وقال فِي مَوْضِعٍ آخَرَ
فِي هَرُونَ : هُوَ مِنْ وَلَدِ الشَّيْعَةِ . وقال السَّلْمَانِيُّ : فِيهِ نَظَرٌ . وقال
أَبُو دَاوُدَ فِي عُمَرَ بْنِ أَبِي قَيْسٍ : لَا بَأْسَ بِهِ ، فِي حَدِيثِهِ خَطَأٌ . وقال
الذَّهَبِيُّ : صَنَقُ لَهُ أَوْهَامٌ . وَأَمَّا أَبُو إِسْحَقَ السَّيِّعِيُّ وَإِنْ خَرَّجَ عَنْهُ
فِي الصَّحِيحِينَ فَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ اخْتَلَطَ آخِرَ عُمْرِهِ ، وَرَوَايَتُهُ عَنْ عَلِيٍّ
مَنْقُطَةٌ ، وَكَذَلِكَ رَوَايَةُ أَبِي دَاوُدَ عَنْ هَرُونَ بْنِ الْمَغِيرَةِ . وَأَمَّا

السند الثاني فأبو الحسن فيه وهلال بن عُمر مجهولان؛ ولم يُعرف أبو الحسن إلا من رواية مُطَرِّف بن طريف عنه . انتهى .
 وخُرِجَ أبو داودَ أيضاً عن أُمِّ سَلَمَةَ وكذا ابنُ مَاجَةَ والحاكمُ في الْمُسْتَدْرَكِ ، من طريق علي بن نفيل ، عن سعيد بن المسيب ، عن أُمِّ سَلَمَةَ قالت ، سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « المَهْدِيُّ من وَلَدِ فَاطِمَةَ » . ولفظُ الحاكم : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يذكرُ المَهْدِيَّ فقال : « نَعَمْ هو حقٌّ وهو من بني فَاطِمَةَ » .

ولم يتكلم عليه بصحيح ولا غيره ، وقد ضَعَفَ أبو جعفر العَلِيُّ وقال : لا يتابعُ علي بن نفيل عليه ، ولا يُعرفُ إلا به .
 وخُرِجَ أبو داودَ أيضاً عن أُمِّ سَلَمَةَ من رواية صالح بن الخليل عن صاحبٍ له عن أُمِّ سَلَمَةَ قال : « يكونُ اختلافٌ عند موتِ خليفة ، فيخرجُ رجلٌ من أهلِ المدينة هارباً الى مكة ، فيأتيه ناسٌ من أهلِ مكة فيُخْرِجُونَهُ وهو كارهٌ ، فيبايعونه بين الرُّكنِ والمقامِ ، فيَبْعَثُ إليه بعثٌ من الشام ، فيُخَصِّفُ بهم بالبيداء بين مكة والمدينة ، فإذا رأى الناسُ ذلك أتاهُ آبدالٌ^(١) أهلُ الشام ، وعصائبُ أهلِ العراقِ فيبايعونه . ثم ينشأ رجلٌ من قريشٍ أخواله كلبٌ ، فيَبْعَثُ إليهم بعثاً فيظهرونَ عليهم ، وذلك بعثُ كلبٍ . والخِبةُ لمن لم يشهد غنيمَةَ كلبٍ ، فيَقْسِمُ المالَ ، ويعملُ في الناسِ بسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ ﷺ ، ويُلقَى الإسلامَ يجرانه على الأرضِ^(٢) ، فيلبثُ

(١) الأبدال : الأولياء والعباد ، سموا بذلك لأنهم كلما مات منهم واحد أبدل آخره .

(٢) بمعنى يستقر الإسلام على الأرض ويتمكن .

سبع سنين . وقال بعضهم تسع سنين . ثم رواه أبو داود من راوية أبي خليل عن عبد الله بن الحارث عن أم سلمة ، فتبين بذلك المجهل في الإسناد الأول . ورجاله رجال الصحيحين لا مطعن فيهم ولا مغمز .

وقد يقال : إنه من رواية قتادة ، عن أبي الخليل ، وقاتدة مدلس وقد عنته ، والمدلس لا يقبل من حديثه إلا ما صرح فيه بالسماع . مع أن الحديث ليس فيه تصريح بذكر المهدي ، نعم ذكره أبو داود في أبوابه .

وخرج أبو داود أيضاً وتابعه الحاكم عن أبي سعيد الخدري من طريق عمران القطان عن قتادة عن أبي بصرة عن أبي سعيد الخدري من طريق عمران القطان عن قتادة عن أبي بصرة عن أبي سعيد الخدري قال ، قال رسول الله ﷺ : « المهدي مني أجل الجبهة أفنى »^(١) الأنف يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً ، يملك سبع سنين . هذا لفظ أبي داود وسكت عليه . ولفظ الحاكم : « المهدي مني ، أهل البيت ، أنتم »^(٢) الأنف أفنى أجل يملأ الأرض قسطاً وعدلاً ، كما ملئت جوراً وظلماً ، يعيش هكذا ، وبسط يساره وإصبعين من يمينه السبابة والإبهام وعقد ثلاثة . قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . وعمران القطان مختلف في الاحتجاج به ، إنما أخرج له البخاري

(١) أحل الجبهة : واسمها . أفنى الأنف : مرتفع أعلاه ، مخلوب وسطه .

(٢) الشمم : ارتفاع الأنف .

استنهاداً لا أصلاً . وكان يحيى القَطَّانُ لا يَحْدِثُ عنه . وقال يحيى بنُ معينٍ : ليس بالقوي ؛ وقال مَرَّةً : ليس بشيء . وقال أحمدُ بنُ حنبلٍ : أرجو أن يكونَ صالحَ الحديثِ . وقال يزيدُ بنُ زريعٍ : كان حَرُورِيًّا^(١) وكان يرى السيفَ على أهلِ القِبَلَةِ . وقال النسائيُّ : ضعيفٌ . وقال ابو عبيدٍ الآجُرِّيُّ : سألتُ أبا داودَ عنه فقال من اصحابِ الحسنِ ، وما سمعتُ إلا خيراً . وسمعتُه مرَّةً أُخرى ذكره فقال : ضعيفٌ ، أفنى في أيامِ ابراهيمَ بن عبدِ اللهِ بن حسنٍ بفتوى شديدهٍ فيها سفكُ الدماءِ .

وخرَجَ التِّرْمِذِيُّ وابنُ ماجَةَ والحاكُمُ عن أبي سعيدٍ الخَدْرِيِّ من طريقِ زيدِ العميِّ عن أبي صَدِيقِ الناجيِّ عن أبي سعيدٍ الخَدْرِيِّ قال : خَشِينَا أن يكونَ بعضُ شيءٍ حدثَ ، فسألنا نبيَّ اللهِ ﷺ ، فقال : « إن في أمِّي المهدِيٍّ يُخْرَجُ ، يعيشُ خمساً أو سبعاً أو تسماً » . زيدُ الشاذليُّ قال قلنا : وما ذلك ؟ قالَ سِنِينَ قال : « فيجيءُ إليه الرجلُ فيقول : يا مهديُّ أعطني » . قال : « فيحثو له في ثوبه ما استطاعَ أن يَحْمِلَهُ » . لفظُ التِّرْمِذِيِّ قال : هذا حديثٌ حسنٌ . وقد روي من غير وجهٍ عن أبي سعيدٍ عن النبي ﷺ . ولفظُ ابنِ ماجَةَ والحاكِمِ : « يكونُ في أمِّي المهدِيٍّ أن قَصَرَ فسبغُ وإلا فتسَعُ » ، فتَقَمُّ أمِّي فيه نعمةً لم ينعموا بمثلها قطُّ ، تُؤْتِي الأرضُ أَكْلَهَا ولا يُلْخَرُ منه شيءٌ . والمالُ يومئذٍ كدوسٌ ، فيقومُ الرجلُ فيقول : يا مهديُّ اعطني افيقولُ خذ ا . انتهى .

(١) الحرورية : فرقة من الخوارج : ينسبون إلى (حروراء) ، قرية قرب الكوفة .

وزيدُ السَّيِّ وإن قال فيه الداذ قُطَني وأحمدُ بنُ حنبلٍ ويحيى ابنُ مُعِينٍ إِنَّهُ صَالِحٌ ، وزاد أحمدُ : إنه فوقَ يزيدَ الرقاشيَ وفضلِ ابنِ عيسى ، إلا أَنَّهُ قال فيه أبو حاتمٍ : ضيفٌ ، يُكْتَبُ حديثُهُ ولا يُجْتَنَبُ به . وقال يحيى بنُ مُعِينٍ في روايةٍ أخرى : لا شيء . وقال مرةً : يُكْتَبُ حديثُهُ ، وهو ضعيفٌ . وقال الجرجانيُّ : متأسكٌ ، وقال أبو زُرْعَةَ : ليس بقويٍّ وإهي الحديثِ ضعيفٌ . وقال أبو حاتمٍ : ليس بذلك ، وقد حدثَ عنه شُعْبَةُ . وقال النسائيُّ : ضعيفٌ . وقال ابنُ عديٍّ : عامةُ ما يرويه ومن يرويه عنهم ضعفاءٌ ، على أن شُعْبَةَ قد روى عنه ، ولعل شُعْبَةَ لم يروِ عن أضعفَ منه .

وقد يُقالُ إن حديثَ التِّرْمِذِيِّ وقع تفسيراً لما رواه مسلمٌ في صحيحه من حديثِ جابرٍ قال ، قال رسولُ الله ﷺ : « يكون في آخرِ أمتي خليفةٌ يحشو المَالَ حشواً . لا يملئُهُ عدواً » . ومن حديثِ أبي سعيدٍ قال : « من خلفائكم خليفةٌ يحشو المَالَ حشواً » . ومن طريقِ طريقٍ أخرى عنها قال : « يكونُ في آخرِ الزمانِ خليفةٌ يقسمُ المَالَ ولا يملئُهُ » . انتهى . واحاديثُ مُسلمٍ لم يقع فيها ذكرُ المهديِّ ولا دليلٌ يقومُ على أَنَّهُ المرادُ منها . ورواهُ الحاكمُ أيضاً من طريقِ عوفٍ الأعرابيِّ عن أبي الصديقِ الناجيِّ عن أبي سعيدٍ الخدريِّ قال ، قال رسولُ الله ﷺ : « لا تقومُ الساعةُ حتى تَمْلَأَ الْأَرْضُ جوراً وظُلماً وعُدواناً ، ثم يخرجُ من أهلِ بيتي رجلٌ يملأُها قسطاً وعدلاً كما ملئتْ ظلماً وعدواناً » .

وقال فيه الحاكمُ : هذا صحيحٌ على شرطِ الشيخينِ ، ولم يختره جَاهُ .

ورواه الحاكمُ أيضاً من طريق سليمان بن عُيينة عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعد الخُدَريّ، عن رسول الله ﷺ قال: «يُخرجُ في آخرِ أمّتي المهديُّ يسقيه الله الغيثَ، ويُخرجُ الأرضُ نباتها، ويعطي المالَ صحاحاً، وتكثرُ الماشيةُ وتمظُمُ الأمةُ، يعيشُ سبعاً أو ثمانين». يعني حججاً. وقال فيه، حديثٌ صحيحُ الإسنادِ ولم يُخرجاه. مع أن سليمان بن عُيينة لم يُخرجْ له أحدٌ من السيِّة، لكن ذكره ابنُ حبانٍ في الثقات، ولم يرد أن أحداً تكلمَ فيه. ثم رواه الحاكمُ أيضاً من طريق أسد بن موسى عن حماد بن سلمة عن مطرٍ الوَرّاقِ وأبي هرون العبديّ عن أبي الصديق الناجي، عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ قال: «تَمْلَأُ الأرضُ جوراً وظلماً، فيخرجُ رجلٌ من عترتي، فيملكُ سبعاً أو تسعاً؛ فيملأُ الأرضَ عدلاً وقسطاً، كما مُلئت جوراً وظلماً».

وقال الحاكمُ فيه: هذا حديثٌ صحيحٌ على شرطِ مُسلمٍ؛ وإنّا جعله على شرطِ مُسلمٍ لأنه أخرجه عن حماد بن سلمة وعن شيخه مطرٍ الوَرّاقِ. وأما شيخه الآخرُ وهو أبو هرون العبديّ فلم يُخرجْ له. وهو ضيفٌ جداً متهمٌ بالكذب، ولا حاجةُ إلى بسطِ أقوالِ الأئمةِ في تضعيفه.

وأما الراوي له عن حماد بن سلمة وهو أسد بن موسى ويلقبُ أسدُ السُّنة، وإن قال البخاريُّ: مشهورُ الحديث، واستشهد به في صحيحه، واحتجَّ به أبو داود والنسائي، إلا أنه قال مرةً

أخرى : ثقة لو لم يُصَيِّفْ كان خيراً له . وقال فيه محمد بن حزم : منكر الحديث .

ورواه الطبراني في مُعْجَمِهِ الأوسط من رواية أبي الواصل عبد الحميد بن واصل عن أبي الصديق الناجي ، عن الحسن بن يزيد السعديّ أحد بني هذّالة عن أبي سعيد الخدريّ قال ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يخرج رجل من أمتي يقول بسنتي يُنزلُ الله عز وجل له القطر من السماء ، ويُخرج الأرض بركتها ، وتُغلا الأرض منه قسطاً وعدلاً كما مُلئت جوراً وظلماً ، يعمل على هذه الأمة ، سبع سنين ، ويُنزلُ على بيت المقدس » .

وقال الطبراني فيه ورواه جماعة عن أبي الصديق ، ولم يُدْخِلْ أحدٌ منهم بينه وبين أبي سعيد أحداً إلا أبا الواصل ، فإنه رواه عن الحسن بن يزيد عن أبي سعيد . انتهى .

وهذا الحسن بن يزيد ذكره ابن أبي حاتم ، ولم يُعرفه بأكثر مما في هذا الإسناد من روايته عن أبي سعيد ، ورواية أبي الصديق عنه . وقال الذهبي في الميزان إنه مجهول . لكن ذكره ابن حبان في الثقات . وأما أبو الواصل الذي رواه عن أبي الصديق فلم يخرج له أحدٌ من الستة . وذكره ابن حبان في الثقات في الطبقة الثانية ، وقال فيه : يروي عن أنس ، وروى عنه شعبة وعُتاب ابن يشر .

وخروج ابن ماجّة في كتاب السنن عن عبد الله بن مسعود ، من طريق يزيد بن أبي زياد ، عن إبراهيم عن علقمة ، عن عبد الله

قال : بينما نحنُ عند رسولِ الله ﷺ ، إذ أقبلَ فتيةٌ من بني هاشمٍ ، فلما رآهم رسولُ الله ﷺ ، ذرفتُ عيناهُ وتغيرَ لونهُ ؛ قال ، فقلتُ ما ثزالُ نرى في وجهك شيئاً نكرههُ فقال : « إنا ، أهلَ البيتِ ، اختارَ اللهُ لنا الآخرةَ على الدنيا ، وإنَّ أهلَ بيتي سيقفونَ بعدي بلاءً وتشريداً وتطريداً ، حتى يأتيَ قومٌ من قبْلِ المشرقِ معهم راياتٌ سودٌ ، فيسألونَ الحيرَ فلا يُعطونَهُ ، فيقاتلونَ ويُنصرونَ فيُعطونَ ما سألوا فلا يقبلونَهُ ، حتى يدفعوها إلى رجلٍ من أهلِ بيتي فيملأها قسطاً كما ملأوها جوراً . فمن أدركَ ذلكَ منكم فليأتهمُ ولو حَبواً على الثلجِ » . انتهى .

وهذا الحديثُ يُعرفُ عندَ الحديثينَ بجديدِ الراياتِ . ويزيدُ بنُ أبي زيادٍ راويةً ، قال فيه شعبةٌ : كان رفاعاً ؛ يعني يرفعُ الأحاديثَ التي لا تُعرفُ مرفوعةً . وقال محمدُ بنُ الفضيلِ : كان من كبارِ أئمةِ الشيعةِ . وقال أحمدُ بنُ حنبلٍ : لم يكن بالحافظِ ، وقال مرةً : حديثُهُ ليس بذلك . وقال يحيى بنُ معينٍ : ضعيفٌ . وقال العجليُّ : جائرُ الحديثِ . وكان بآخره يُلقَنُ . وقال أبو زرعةٌ : لَيْنٌ ؛ يُكتبُ حديثُهُ ولا يُحتجُّ به . وقال أبو حاتمٍ : ليس بالقويِّ . وقال الجرجانيُّ : سمعُهمُ يَضَعِفونَ حديثَهُ . وقال أبو داودَ : لا أعلمُ أحداً تركَ حديثَهُ ، وغيرُهُ أحبُّ إليَّ منه . وقال ابنُ عديٍّ : هو من شيعةِ أهلِ الكوفةِ ، ومع ضَعْفِهِ يُكتبُ حديثُهُ . وروى له مسلمٌ لكن مقروناً بغيرهِ . وبالجملةِ فالأَكثَرُونَ على ضَعْفِهِ . وقد صرحَ الأئمةُ بتضعيفِ هذا الحديثِ ، الذي رواه عن إبراهيمَ عن علقمةَ عن عبدِ الله ،

وهو حديثُ الراياتِ . وقال وكيعُ بنُ الجراحِ فيه : ليس بشيء .
وكذلك قال أحمدُ بنُ حنبلٍ . وقال أبو قدامة : سمعتُ أبا أسامةَ
يقولُ في حديثِ يزيدَ عن إبراهيمَ في الراياتِ ، لو حلفَ عندي
خمسينَ مِئنةً قسامةً ما صدَّقتهُ ، اهَذَا مذهبُ إبراهيمَ ، اهَذَا مذهبُ
عَلَمَةٍ ، اهَذَا مذهبُ عبدِ الله ١٩ وأوردَ السَّيْلِيُّ هَذَا الحديثَ في
الضعفاء . وقال الذهبيُّ : ليس بصحيح .

وخرجَ ابنُ ماجَةَ عن عليِّ رضي الله عنه من روايةِ ياسينَ
الجبليِّ ، عن إبراهيمَ بنِ محمدِ ابنِ الحنفيةِ عن أبيه عن جدِّه قال ،
قالَ رسولُ الله ﷺ : « المهديُّ منا ، أهلُ البيتِ ، يُصلِحُ الله به
في ليلةٍ » . وياسينُ الجبليُّ وإن قالَ فيه ابنُ معينٍ ليس به بأسٌ ،
فقد قالَ البخاريُّ : فيه نظرٌ . وهذه اللفظةُ من اصطلاحِهِ قويَّةٌ
في التضعيفِ جدًا . وأوردَ له ابنُ عديٍّ في الكاملِ ، والذهبيُّ في
الميزانِ هَذَا الحديثَ على وجهِ الاستنكارِ له ، وقال هو معروفٌ به .
وخرجَ الطبرانيُّ في مُعْجَمِهِ الْأَوْسَطِ ، عن عليِّ رضي الله عنه ،
أنه قالَ للنَّبيِّ ﷺ : أَمِنَّا المَهْدِيَّ أَمْ من غيرِنَا يا رسولَ الله ؟ قالَ :
« بل منا ، بنا نَحْيِمُ الله كما بنا فَتَحَ ، وبنا يُسْتَقْدُونَ مِنَ الشَّرِكِ »
وبنا يُوَلِّفُ الله بين قلوبِهِمْ بعد عداوةٍ بَيِّنَةٍ ، كما بنا أَلَفَ بين
قُلُوبِهِمْ بعد عداوةِ الشَّرِكِ » . قال عليُّ : أَمْؤَمِنُونَ أَمْ كَافِرُونَ ؟
قالَ : « مَفْتُونُونَ وَكَافِرُونَ » . انتهى .

وفيه عبدُ الله بنُ لهيعةٍ وهو ضعيفٌ معروفٌ الحالِ . وفيه نُصْرُ
ابنِ جابرٍ الحَضْرَمِيِّ وهو أَضْعَفُ منه . قال أحمدُ بنُ حنبلٍ : روي

عن جابرٍ مناكيرٍ، وبلغني أنه كان يكذب، وقال النسائي: ليس بثقة، وقال، كان ابنُ لَمِعةَ شيخاً أحقَّ ضِعْفَ العقلِ، وكان يقول: «عليُّ في السحابِ»، وكان يجلسُ معنا فيُبَصِّرُ سحابةً فيقول: «هذا عليٌّ قد مر في السحابِ». وخرَجَ الطَّبْرَانِيُّ عن عليِّ رضي الله تعالى عنه، أن رسولَ الله ﷺ قال: «يكونُ في آخرِ الزمانِ فتنةٌ يحصلُ الناسُ فيها كما يحصلُ الذهبُ في المدينِ. فلا تَسُبُّوا أَهْلَ الشَّامِ ولكن سُبُّوا أَشْرَادَهُمْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْأَبْدَالَ. يوشِكُ أَنْ يُرْسَلَ عَلَى أَهْلِ الشَّامِ صَيْبٌ^(١) من السماء فيفِرُّ جَمَاعَتُهُمْ، حتى لو قَاتَلْتَهُمُ الثَّعَالِبُ غلبتهم. فعند ذلك يخرجُ خارجُ من أهلِ بيتي في ثلاثِ رايَاتٍ، الكثيرُ يقولُ هم خمسةَ عشرَ ألفاً، والمقلُّ يقولُ هم اثنا عشرَ ألفاً، واما رُئُوسُهُمْ «أمت أمت»،^(٢) يلقون سبعَ رايَاتٍ تحت كلِّ رايةٍ منها رجلٌ يطلبُ الْمُلْكَ، فيقتلُهُمُ اللهُ جميعاً، ويردُّ اللهُ إلى المسلمينَ أَلْفَتَهُمْ ونممتَهُمْ وقاصيتَهُم ورايتَهُمْ اهـ.

وفيه عبدُ اللهِ بنُ لَمِعةَ وهو ضعيفٌ معروفُ الحالِ. ورواه الحاكمُ في المستدرِكِ، وقال، صحيحُ الإسنادِ، ولم يخرجاه في روايته. ثم يظهرُ الماشميُّ فيردُّ اللهُ الناسَ إلى أَلْفَتِهِمْ... الخ وليس في طريقهِ ابنُ لَمِعةَ وهو إسنادٌ صحيحٌ كما ذكر. وخرَجَ الحاكمُ في المستدرِكِ عن عليِّ رضي الله عنه، من روايةِ أبي الطَّيْلَبِ عن محمدِ بنِ الحَنَفِيَّةِ قال: «كنا عند عليِّ رضي الله عنه، فسأله رجلٌ

(١) الصَّيْبُ من الصوب، وهو النزول، يقال للمطر والمسحاب.

(٢) كانت هذه الكلمة «أمت. أمت» كلمة السريين أفراد المسلمين في غزوة بدر.

عن المهدي ، فقال علي^١ : هيات . ثم عَدَّ بيده سبأً ، فقال ذلك يخرجُ في آخر الزمانِ ، إذا قال الرجلُ الله قُتِلَ ، ويجمعُ الله له قوماً قَزَعاً^(٢) ، كَقَزَعِ السحابِ ، يُؤَلِّفُ الله بين قلوبهم فلا يستوحشونَ إلى أحدهُ ، ولا يفرحونَ بأحدٍ دخلَ فيهم ، يَدْعُهُمْ على عِلْمِ أهلِ بدرٍ ، لم يَسُبُّهُمْ الْأَوَّلُونَ ، ولا يُدِرُّهُمْ الْآخِرُونَ ، وعلى عَدَدِ أصحابِ طالوتَ الذين جاوزوا معه النهرَ . قال أبو الطَّيْلِبِ ، قال ابنُ الحَنَفِيَّةِ أَرِيدُهُ ؟ قلت نعم ! قال فإنه يخرجُ من بين هذينِ الْأَخْشَيْنِ^(٣) . قلتُ لا جَرَمَ واللهِ ، ولا أدُعُها حتى أموتَ ، ومات بها يعني مكةَ ، قال الحاكمُ : « هذا حديثٌ صحيحٌ على شرط الشيخين » . انتهى .

وإنما هو على شرطِ مسلمٍ فقط ، فإن فيه عماراً الذُهْنِيَّ ويونسَ ابنَ أبي إسحقَ ، ولم يخرجَ لهما البخاريُّ وفيه عمرو بن محمد العنْزِيُّ ، ولم يخرجَ له البخاريُّ احتجاجاً بل استشهداً ، مع ما ينضمُّ إلى ذلك من تشيعِ عمارِ الذُهْنِيَّ ، وهو إن وثَّقَهُ أَحْمَدُ وابنُ مَعِينٍ وأبو حاتمٍ والنَّسَائِيَّ وغيرُهُمْ ، فقد قال علي^٤ بنُ المَدِينِيَّ عن سُفْيَانَ أَنِ بَشَرَ بنُ رِوَانَ قَطَعَ عُرْقُوبِيَّةَ ؟ قلتُ في أي شيء ؟ قال : في التَّشْيِيعِ . وخرَّجَ ابنُ مَاجَةَ عن أَنَسِ بنِ مالِكٍ رضي الله عنه في رواية سعد بن عبد الحميد بن جعفرٍ ، عن عليّ بن زياد اليامي ،

(١) قطع السحاب . أي يجمع الله له الناس أفواجاً .

(٢) الْأَخْشَانِ : الجبلان اللطيفان بمكة ، وهما : أبو قيس والأحر ، وهو جبل مشرف وجهه

على قميعان .

عن عكرمة بن عمار عن اسحق بن عبدالله عن أنس قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « نحن ، ولدت عبد المطلب ، سادات أهل الجنة ، أنا وحمزة وعلي وجعفر والحسن والحسين والمهدي » . انتهى .

وعكرمة بن عمار وان أخرج له مسلم فإنا أخرج له متابعة .

وقد ضَعُفَ بعضُ ووثقهُ آخرون . وقال أبو حاتم الرازي : هو مدلسٌ فلا يُقبل ، إلا أن يصرَّحَ بالسَّاع . وعلي بن زياد قال الذهبي في الميزان : لا ندرى من هو ؛ ثم قال الصواب فيه عبدالله ابن زياد . وسعد بن عبد الحميد وان وثقه يعقوب بن أبي شيبة ، وقال فيه يحيى بن معين ليس به بأس ، فقد تكلم فيه الثوري ، قالوا لأنه رآه يُفتي في مسائل ويخطي فيها . وقال ابن حبان : كان ممن فُحِشَ عطاؤه فلا يُحتجُّ به . وقال أحمد بن حنبل : سعد بن عبد الحميد يدعي أنه سمع عرضَ كُتَيْبِ مالِكٍ والناسُ ينكرون عليه ذلك ، وهو هنا يبتغى لم يَحِجَّ ، فكيف سمعها ؟ وجعلهُ الذهبي ممن لم يقدِّح فيه كلامٌ من تكلم فيه . وخرَّجَ الحارثُ في مستدرِكِهِ من رواية مجاهد عن ابن عباسٍ موقوفاً عليه ، قال مجاهدٌ قال لي ابنُ عباس : لو لم أسمع أنك مثلُ أهل البيت ما حدثتُك بهذا الحديث ؛ قال ، فقال مجاهدٌ : فانه في سترٍ لا أذكره لمن يكره اقال ، فقال ابن عباس : « منا ، أهل البيت ، أربعة : منا السفاحُ ومنا المنذرُ ومنا المنصورُ ومنا المهديُّ » . قال ، فقال مجاهدٌ : بين لي هؤلاء الأربعة . فقال ابنُ عباس : « أما السفاحُ فربما قتل أنصارَهُ وعفا عن عدُوِّهِ ؛ وأما المنذرُ ، أراه قال ، فإنه

يعطي المال الكثير ولا يتعاطم في نفسه ، ويمسك القليل من حقه ؛
وأما المنصور فإنه يُعطي النصر على عدوه الشرط مما كان يعطي
رسول الله ﷺ ، ويهرب منه عدوه على مسيرة شهرين ، والمنصور
يهرب منه عدوه على مسيرة شهر ؛ وأما المهدي فإنه الذي يلا
الارض عدلاً كما ملئت جوراً ، وتأمين البهائم السباع ، وتلقي
الأرض أفلاداً كيدها قال : « قلت وما أفلادُ كيديها ؟ » قال :
« أمثال الأسطوانة من الذهب والفضة » . ١٠ هـ .

وقال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وهو
من رواية اسماعيل بن إبراهيم بن هاجر عن أبيه . واسماعيل
ضعيف ؛ وإبراهيم أبوه ، وإن خرج له مسلم ، فالأكثر على
تضعيفه . ١١ هـ .

وخرج ابن ماجة عن ثوبان قال ، قال رسول الله ﷺ : « يقتل
عند كنزكم ثلاثة كلهم ابن خليفة ، ثم لا يصير إلى واحد منهم ،
ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلونهم قتلاً لم يقتله
قوم » . ثم ذكر شيئاً لا أخفظه ، قال : « فإذا رأيتموه فابعوه ولو
حبوا على الثلج فإنه خليفة الله المهدي » . ١٢ هـ .

ورجاله رجال الصالحين ؛ إلا أن فيه أبا قلابة الجرمي ،
وذكر الذهبي وغيره أنه مدلس ؛ وفيه سفيان الثوري وهو
مشهور بالتدليس ؛ وكل واحد منهما عنان ولم يصرح بالسمع
فلا يقبل ؛ وفيه عبد الرزاق بن همام وكان مشهوراً بالتشيع وعمي

في آخر وقته فخلط؛ قال ابن عديّ حدث بأحاديث في الفضائل لم يوافقها عليها أحد، ونسبوه إلى التشيع . انتهى .

وخرج ابن ماجة عن عبدالله بن الحارث بن جزء الزبيدي من طريق ابن لمية عن أبي زُرعة عن عمر بن جابر الحضرمي عن عبدالله بن الحارث بن جزء قال ، قال رسول الله ﷺ : « يخرجُ ناسٌ من المشرق فيوطئون للمهدي » . يعني سلطانه . قال الطبراني تفرّد به ابن لمية ، وقد تقدّم لنا في حديث عليّ الذي خرّجه الطبراني في مُجمعه الأوسط أن ابن لمية ضعيف ، وأن شيخه عمر بن جابر أضعف منه . وخرج البزار في مُستدركه والطبراني في مُجمعه الأوسط ، واللفظ للطبراني ، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « يكونُ في أمّتي المهديُّ إن قَصَرَ فسبعٌ وإلا فثمانٍ وإلا فتسعٌ ، تنمُّ فيها أمّتي نعمةً لم ينعموا بمثلها : ترسلُ السماء عليهم مدراراً ؛ ولا تدخِرُ الأرضُ شيئاً من النبات ؛ والمالُ كدوسٌ ، يقومُ الرجلُ يقولُ يا هدي أعطني ، فيقولُ خذ » قال الطبراني والبزار تفرّد به محمد بن مروان العجلي . زاد البزار : ولا نعلمُ أنه ثابتةٌ عليه أحدٌ وهو وإن وثقه أبو داود وابن حبان أيضاً بما ذكره في الثقات ، وقال فيه يحيى بن معين : صالحٌ ، وقال مرةً ليسَ به بأسٌ ، فقد اختلفوا فيه . قال أبو زُرعة ليسَ عندي بذلك وقال عبدالله بن أحمد بن حنبل : رأيتُ محمد بن مروان العجليّ حدثاً بأحاديث وأنا شاهدٌ لم نكتبها ، تركها على عمه ، وكتب بعضُ أصحابنا عنه كأنه ضَعُفٌ . وخرج أبو يعلى الموصلي في مُستدركه

عن أبي هريرة قال : « حدثني خليلي أبو القاسم عليه السلام قال : لا تقوم الساعة حتى يخرج عليهم رجل من أهل بيتي فيضربهم حتى يرجعوا إلى الحق . قال : قلت : ولم يملك ؟ قال : خساً واثنين . قال قلت : وما « خساً واثنين » ؟ قال : « لا أدري » . اهـ .

وهذا السند ، وإن كان فيه بشير بن نهيك ، وقال فيه أبو حاتم لا يحتج به ، فقد احتج به الشيخان ووثقه الناس ولم يلتفتوا إلى قول أبي حاتم لا يحتج به . إلا أن فيه رجاء بن أبي رجاء اليشكري ، وهو مختلف فيه . قال أبو زرعة : ثقة ، وقال يحيى بن معين : ضعيف ، وقال أبو داود : ضعيف ، وقال مرة : صالح . وعلّق له البخاري في صحيحه حديثاً واحداً . وخرج أبو بكر البرزاني في مستدركه والطبراني في معجمه الكبير ، والأوسط عن قرة بن إياس قال ، قال رسول الله ﷺ : « لنملأ الأرض جوراً وظلماً ، فإذا ملئت جوراً وظلماً ، بئس الله رجلاً من أممي اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي ، يملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً ؛ فلا تمنع السهله من قطرها شيئاً ، ولا تدخر الأرض شيئاً من نباتها . يلبث فيكم سبعا أو ثمانى أو تسماً » . يعني سنين اهـ .

وفيه داود بن الحجير بن قحزم ، عن أبيه وهما ضعيفان جداً . وخرج الطبراني في معجمه الأوسط عن ابن عمر قال : « كان رسول الله ﷺ في نفر من المهاجرين والأنصار ، وعلي بن أبي طالب عن يساره ، والعباس عن يمينه ، إذ تلاحي العباس ورجل من الأنصار ، فأغلظ الأنصاري للعباس ، فأخذ النبي ﷺ بيد العباس

وبيد علي وقال : « سيخرجُ من صلبِ هذا فتى يملأ الأرض جوراً وظلماً ، وسيخرجُ من صلبِ هذا فتى يملأ الأرض فسطاً وعدلاً . فإذ رأيتم ذلك فعليكم بالتميمِ » ، فإنه يُقيلُ من قبلُ المشرق وهو صاحب راية المهدي^١ .

وفيه عبد الله بن عمر العمري وعبد الله بن لميعة وهما ضعيفان .
وخرج الطبراني في معجبه الأوسط عن طلحة بن عبد الله عن النبي ﷺ قال : « ستكونُ فتنة لا يسكنُ منها جانبٌ إلا تشاجرَ جانبٌ » ، حتى ينادي منادٍ من السماء أن أميركم فلان^٢ . وفيه للمثنى بن الصباح وهو ضعيفٌ جداً . وليس في الحديث تصريحٌ بذكر المهدي^٣ ، وإنما ذكروه في أبوابه وترجمته استثناساً .

هذه جملةُ الأحاديث التي خرجها الأئمة في شأن المهدي وخروجه آخر الزمان . وهي كما رأيت لم يخلص منها من النقد إلا القليلُ أو الأقلُ منه . وربما تمكَّت المنكرون لشأنه بما رواه محمد بن خالد الجندي عن أبان بن صالح بن أبي عياش^٤ ، عن الحسن البصري^٥ ، عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال : « لا هدي إلا عيسى ابن مريم » . وقال يحيى بن معين في محمد بن خالد الجندي : إنه ثقة . وقال البيهقي : تفرَّد به محمد بن خالد . وقال الحاكم فيه : إنه رجلٌ مجهولٌ . واختلف عليه في إسناده : فرقة يروي كما تقدم وينسب ذلك لمحمد بن إدريس الشافعي^٦ ، ومرتة يروي عن محمد بن خالد عن أبان عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلاً . قال البيهقي : فرجع إلى رواية محمد بن خالد وهو مجهول^٧ ، عن أبان بن أبي عياش

وهو متروك، عن الحسن عن النبي ﷺ وهو منقطع، وبالجملة فالحديث ضعيف مضطرب. وقد قيل في «ان لا هدي إلا عيسى» أي لا يتكلم في المهد إلا عيسى، يحاولون بهذا التأويل رد الاحتجاج به، أو الجمع بينه وبين الأحاديث، وهو مدفوع بحديث جريح ومثله من الخوارق.

وأما المتصوفة فلم يكن المتقدمون منهم يخوضون في شيء من هذا، وإنما كان كلامهم في المجاهدة بالأعمال وما يحصل عنها من نتائج المواجه والأحوال، وكان كلام الإمامية والرافضة من الشيعة في تفضيل علي رضي الله تعالى عنه، والقول بإمامته وإعلاء الوصية له بذلك من النبي ﷺ، والتبري من الشيعين كما ذكرناه في مذاهبهم. ثم حدث فيهم بعد ذلك القول بالإمام المصوم، وكثرت التأليف في مذاهبهم. وجاء الاسماعيلية منهم يدعون ألوهية الإمام بنوع من الحلول، وآخرون يدعون رجعة من مات من الأئمة بنوع التناسخ، وآخرون منتظرون مجيء من يقطع بموته منهم، وآخرون منتظرون عودة الأمر في أهل البيت مستدين على ذلك بما قدمناه من الأحاديث في المهدي وغيرها. ثم حدث أيضاً عند المتأخرين من الصوفية الكلام في الكشف وفيها وراء الحسن. وظهر من كثير منهم القول على الإطلاق بالحلول والوحدة، فشاركوا فيها الإمامية والرافضة لقولهم بألوهية الأئمة وحلول الإله فيهم. وظهر منهم أيضاً القول بالقطب والأبدال، وكأنه يحاكي مذهب الرافضة في الإمام والنائب.

وأشربوا أقوال الشيعة، وتوغلوا في الديانة بمذاهبهم، حتى لقد جعلوا مستند طريقهم في لبس الحرقية، أن عليا رضي الله عنه ألبسنا الحسن البصري، وأخذ عليه الهدى بالتزام الطريقة. واتصل ذلك عنهم بالجنيد من شيوخهم. ولا يعلم هذا عن علي من وجد صحيح. ولم تكن هذه الطريقة خاصة بعلي كرم الله وجهه؛ بل الصحابة كلهم أسوة في طرق الهدى؛ وفي تخصيص هذا بعلي دونهم رائحة من التشيع قوية، يفهم منها ومن غيرها مما تقدم دخولهم في التشيع، وانحراطهم في يسلكه.

وظهر منهم أيضاً القول بالطب وامتلات كتب الاسماعيلية من الرفضية، وكتب المتأخرين من التصوفية بمثل ذلك في الفاطمية المنتظر. وكان بعضهم يليه على بعض ويلقنه بعضهم من بعض، وكأنه مبني على أصول واهية من الفريقين. وربما يستبدل بعضهم بكلام المنجمين في القرائات، وهو من نوع الكلام في الملاحم؛ ويأتي الكلام عليها في الباب الذي يلي هذا. وأكثر من تكلم من هؤلاء التصوفية المتأخرين في شأن الفاطمي، ابن العربي الحاتمي في كتاب (عناق مغرب) وابن قسي في كتاب (خلق النعلين) وعبد الحق بن سبعين، وابن أبي اطيلى تلميذه في شرحه لكتاب (خلق النعلين). وأكثر كلامهم في شأنه ألقاؤ وأمثال، وربما يصرحون في الأقطر أو يصرح مفسرو كلامهم. وحاصل مذهبهم فيه، على ما ذكر ابن أبي اطيلى، أن النبوة بها ظهر الحق والهدى بعد الضلال والعمى؛ وانها تعقبها الخلافة؛ ثم يعقب الخلافة الملك،

ثم يعود تجبراً وتكبراً وباطلاً. قالوا: ولما كان في المعهود من سنة الله رجوع الأمور إلى ما كانت وجب أن يحيا أمر النبوة وألحق بالولاية؛ ثم بخلافها؛ ثم يعيها الدجل مكان الملك والتسلط؛ ثم يعود الكفر بحاله. يشيرون بهذا لما وقع من شأن النبوة، والخلافة بعدها، والملك بعد الخلافة: هذه ثلاث مراتب. وكذلك الولاية التي هي لهذا الفاطمي؛ والتجل بعدها كناية عن خروج الدجال على أثره؛ والكفر من بعد ذلك. فهي ثلاث مراتب على نسبة الثلاث مراتب الأولى. قالوا: ولما كان أمر الخلافة لقرش حكاماً شرعياً بالاجماع الذي لا يوهنه انكاز من لم يؤول علمه وجب أن تكون الامامة فيمن هو أخص من قرش بالنبي ﷺ، إما ظاهراً كابي عبد المطلب، وإما باطناً ممن كان من حقيقة الآل، والآل من اذا حضر لم يغب من هو آله. وابن العربي الحافضي سماه في كتابه «عنقاء مغرب» من تأليفه: خاتم الأولياء، وكفى عنه بلبنة الفضة إشارة إلى حديث البخاري في باب خاتم النبيين، قال ﷺ: «مثلي فيمن قبلي من الأنبياء كمثل رجل ابنى بيتاً وأكله، حتى اذا لم يبق منه إلا موضع لبنة فأنشأ تلك اللبنة». فيفسرون خاتم النبيين باللبنة، التي أكلت البنيان، ومعناه النبي الذي حصلت له النبوة الكاملة. ويمثلون الولاية في تفاوت مراتبها بالنبوة، ويحملون صاحب الكمال فيها خاتم الأولياء أي حازر الرتبة التي هي خاتمة الولاية، كما كان خاتم الأنبياء حازراً للرتبة التي هي خاتمة النبوة. فكفى الشارع عن تلك المرتبة الحاققة بلبنة

البيت في الحديث المذكور. وهما على نسبة واحدة فيها . فهي
لَبَنَةٌ واحدة في التمثيل . ففي النبوة لَبَنَةٌ ذهب ؛ وفي الولاية
لَبَنَةٌ فضة ؛ للفتاوت بين الرتبين ، كما بين الذهب والفضة . فيجعلون
لَبَنَةَ الذهب كناية عن النبي ﷺ ؛ ولَبَنَةَ الفضة كناية عن هذا
الولي الفاطمي المنتظر ، وذلك خاتم الأنبياء وهذا خاتم الأولياء .
وقال ابن العربي فيما نقل ابن أبي اطيلى عنه : وهذا الإمام
المنتظر وهو من أهل البيت من ولد فاطمة ، وظهوره يكون
من بعد مضي (خ ف ج) من الهجرة ورسم حروفا ثلاثة يريد
عندها بحساب الجمل ، وهو الحاء المعجمة بواحدة من فوق ستائة
والفاء أخت القاف بثمانين ، والجيم المعجمة بواحدة من أسفل
ثلاثة ، وذلك ستائة وثلاث وثمانون سنة ، وهي في آخر القرن
السابع . ولما انصرم هذا العصر ولم يظهر حمل ذلك بعض المهتدين
لهم على أن المراد بتلك المدة مولده ، وعبر بظهوره عن مولده ،
وأن خروجه يكون بعد العشر والسبعائة فإنه الإمام الناجم من
ناجية المغرب .

قال : « وإذا كان مولده كما زعم ابن العربي سنة ثلاث وثمانين
وستائة فيكون عمره عند خروجه ستاً وعشرين سنة » . قال :
« وزعموا أن خروج الدجال يكون سنة ثلاث وأربعين وسبعائة
من اليوم الحمدي ، وابتداء اليوم الحمدي عندهم من يوم وفاة
النبي ﷺ الى تمام ألف سنة » . قال ابن أبي اطيلى في شرحه
كتاب (خلق النملين) : الولي المنتظر القائم بأمر الله المشار إليه

بمحمد المهدي وخاتم الأولياء ، وليس هو بني ، وإنما هو ولي^١
ابتعثه روحه وحيه . قَالَ ﷺ : « المالم في قومه كالني في
أُمته » . وقال : « علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل . ولم تزل البشري
تتابع به من أول اليوم المحمدي الى قبيل الخمائة نصف اليوم
وتأكدت وتضاعفت بتباشير المشايخ بتقريب وقته ، وازدلاف
زمانه منذ انقضت الى هلم جراً » قال : « وذكر الكندي أن هذا
الولي هو الذي يصلي بالناس صلاة الظهر ، ويجدد الإسلام ،
ويظهر العدل ، ويفتح جزيرة الأندلس ويصل إلى رومية فيفتحها
ويسير إلى المشرق فيفتحها ، ويفتح القسطنطينية ، ويصير له ملك
الأرض ، فيتقوى المسلمون ويطو الإسلام ، ويظهر دين الحنيفية ،
فإن من صلاة الظهر الى صلاة العصر وقت صلاة » ؛ قال عليه
الصلاة والسلام : « ما بين هذين وقت » وقال الكندي أيضاً :
« الحروف العربية غير المصممة يعني المفتحة بها سور القرآن جملة
عندها سبعمائة وثلاث وأربعون ، وسبع دجائية^(١) ، ثم ينزل
عيسى في وقت صلاة العصر ، فيصلح الدنيا وتشتي الشاة مع الذئب .
ثم يبقى ملك الجحيم بعد إسلامهم مع عيسى مائة وستين عاماً ،
عدد حروف المعجم وهي (ق ي ن) ، دولة العدل منها أربعون
عاماً » . قال ابن أبي واطيل : « وما ورد من قوله لا مهدي إلا
عيسى ، فعناء لا مهدي تساوي هدايته ولايته ، وقيل لا يتكلم في

(١) وردت كلمة دجالية هكذا في النسخ التي بين أيدينا ولم نجد لها معنى في المراجع التي
لدينا ، إلا أن يراد بها نسبة إلى الدجال .

المهدي إلا عيسى . وهذا مدفوعٌ بحديث جُرَيْجٍ وغيره . وقد جاء في الصحيح أنه قال : « لا يزال هذا الأمر قائماً حتى تقوم الساعة » أو يكون عليهم اثنا عشر خليفة يعني « قرشياً » . وقد أعطى الوجود أن منهم من كان في أول الإسلام ، ومنهم من سيكون في آخره . وقال : « الخلافة بعدني ثلاثون أو إحدى وثلاثون أو ستة وثلاثون ، وانقضاؤها في خلافة الحسن ، وأول أمر معاوية ، فيكون أول أمر معاوية خلافة أخذاً بأوائل الأسماء فهو سادس الخلفاء ، وأما سابع الخلفاء فمُرُّ بن عبد العزيز ، والباقون خمسة من أهل البيت من ذرية عليٍّ ، يؤيدُ قوله « إنك لنتو قرنتها » يريد الأمة ، أي إنك لخليفة في أولها ، وذريتك في آخرها . وربما استدل بهذا الحديث القائلون بالرجعة . فالأول هو المشار إليه عندهم بطلوع الشمس من مغربها .

وقد قال ﷺ : « إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ، والذي نفسي بيده لتقعن كنوزها في سبيل الله ، وقد أنفق عمر بن الخطاب كنوز كسرى في سبيل الله ، والذي يهلك قيصر ويُنْفِقُ كنوزَه في سبيل الله هو هذا المنتظر حين يفتحُ السُّسُطَيْيَّة : فتعمُ الأُمُيرُ أميرها ، ونعم الجيشُ ذلك الجيش . كذا قال ﷺ : « ومدة حكمه بضع » ، واليضعُ من ثلاث إلى تسع وقيل إلى عشر . وجاء ذكر أربعين ، وفي بعض الروايات سبعين . فأما الأربعون فلها مُدَّتُهُ ومدة الخلفاء الأربعة الباقيين من أهل القائمين بأمره من بعده ، على جميعهم السلام

قال : « وذكر أصحاب النجوم والقِرانات أن مُلَّة بقاء أمره وأهل بيته من بعدي مائة وتسعة وخمسون عاماً ، فيكون الأمر على هذا جارية على الخلافة والعدل أربعين أو سبعين ، ثم تخلف الأحوال فكون ملكاً » . انتهى كلام ابن أبي واطيل .

وقال في موضع آخر : « نزل عيسى يكون في وقت صلاة الصبر من اليوم المحمدي حين تمضي ثلاثة أرباعه » . قال : « وذكر الكندي يعقوب بن إسحق في كتاب الجفر الذي ذكر فيه القِرانات أنه إذا وصل القرآن الى الثور على رأس ضح بحرفين الضاد المعجمة والحاء المهملة ، يرد ثمانية وتسعين وستائة من الهجرة ، ينزل المسيح فيحكم في الارض ما شاء الله تعالى » . قال : « وقد ورد في الحديث أن عيسى ينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق ، ينزل بين مهرودتين ، يعني حلتين مزعورتين صفراوين مصعرتين واضماً كفيه على أجنحة الملكين ، له لمة ، كأنها خرج من دباس ، إذا طأ رأسه قطر ، وإذا رفعه تحدد منه جان كاللؤلؤ ، كثير خيلان الوجه . وفي حديث آخر : مروع الخلق والى البياض والحرمة . وفي آخر : « إنه يتزوج في الغرب . والغرب دلو البادية ، يريد أنه يتزوج منها وتلد زوجته . وذكر وفاته بعد أربعين عاماً . وجاء أن عيسى يموت بالمدينة ويدفن الى جانب عمر بن الخطاب . وجاء أن أبا بكر وعمر وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب » . قال ابن أبي واطيل : « والشبهة تقول لأنه هو المسيح ، مسيح السايح من آل محمد . قلت وعليه حمل بعض المتصوفة حديث لا هدي الا عيسى ، أي لا يكون

هديّ إلا المهديّ الذي نسبته إلى الشريعة الحمديّة نسبة عيسى إلى الشريعة الموسويّة في الاتّباع وعدم النسخ . إلى كلام من أمثال هذا يُعيّنون فيه الوقت والرجل والمكان بأدلة واهية وتحكّلات مختلفة ، فينقضي الزمان ولا أثر لشيء من ذلك ، فيرجعون إلى تجديد رأي آخر متعلّل كما تراه من مفهومات لغوية وأشياء تخيلية وأحكام نجومية . في هذا انقضت أعمار الأوّل منهم والآخر .

وأما المتصوّفة الذين عاصرتهم فأكثرهم يشيرون إلى ظهور رجل مجيّد لأحكام الملة وراسم الحقّ ويتحينون ظهوره لما قرب من عصرنا . بعضهم يقول من ولد فاطمة ، وبعضهم يطلق القول فيه . سمعنا من جماعة أكبرهم أبو يعقوب الباديّ كبير الأولياء بالمغرب ، كان في أوّل هذه المائة الثامنة ، وأخبرني عنه حافله صاحبنا أبو يحيى زكريا عن أبيه أبي محمد عبد الله عن أبيه الوليّ أبي يعقوب المذكور .

هذا آخر ما أطلعنا عليه أو تلقّنا من كلام هؤلاء المتصوّفة ، وما أوردناه أهل الحديث من أخبار المهديّ قد استوفينا جميعه ببلغ طاقتنا . والحق الذي ينبغي أن يتقرّر لديك أنه لا تتمّ دعوة من الدين والملك إلا بوجود شوكة عصيّة تُظهره وقدافع عنه من يدفعه حتى يتمّ أمر الله فيه .

وقد قرّنا ذلك من قبل بالبراهين القطعية التي أديناك هناك . وعصيّة الفاطميين بل وفُرّش أجمع قد تلاشت من جميع الأفاق ، ووجد أممّ آخرون قد استعلت عصيتهم على عصيّة فُرّش ، إلا

ما بقي بالحجاز في مكة وَيَنْبُغَ بالمدينة من الطالبين من بني حسن وبني حُسين وبني جعفر، منتشرون في تلك البلاد وغالبون عليها، وهم عَصَائِبُ بدويّة متفرقون في مواطنهم وإمارتهم وآرائهم يلبثون آفاقاً من الكثرة. فإن صحَّ ظهورُ هذا المهدي فلا وجه لظهورِ دعوتِهِ إلا بأن يكونَ منهم، ويؤلفُ اللهُ بين قلوبهم في اتباعهِ حتى تتمَّ له شوكةُ وعصيةُ وإفّةُ باظهارِ كلمته وحلِّ الناسِ عليها. وأما على غيرِ هذا الوجه، مثل أن يدعوا فاطميّ منهم الى مثلِ هذا الأمرِ في أفقٍ من الآفاقِ من غيرِ عصيّة ولا شوكةٍ إلا مجردةً نسبةً في أهلِ البيت، فلا يتمُّ ذلك، ولا يمكنُ، لما أسلفناه من البراهين الصحيحة.

وأما ما تدعيهِ العامةُ والأغمارُ من الذمِّاءِ ممن لا يرجعُ في ذلك إلى عقلٍ يهديهِ ولا علمٍ يُقيِّمُهُ، فيتحيّنون ذلك على غيرِ نسبةٍ وفي غيرِ مكانٍ، تقليداً لما اشتهرَ من ظهورِ فاطميٍّ، ولا يعلمون حقيقةَ الأمرِ كما بيّناه. وأكثرُ ما يتحيّنون في ذلك القاصيةَ من الممالكِ وأطرافِ العمرانِ، مثل الزابِ بإفريقيةِ والسوسِ من المغرب. ونجدُ الكثيرَ من ضُعفاءِ البصائرِ يقصدونَ رباطاً عامّةً لما كان ذلك الرباطُ بالمغربِ من المؤمنين من كدالةٍ واعتقادِهِمْ أَنَّهُ منهم أو قائمونَ بدعوتِهِ، زعماً لا مستندَ لهم، إلا غرابةً تلكَ الأممِ. وبعدهم عن يقينِ المعرفةِ بأحوالها من كثرةٍ أو قلّةٍ أو ضُغفٍ أو قوّةٍ، ولبعدِ القاصيةِ عن منالِ الدولةِ وخروجها عن نطاقها، فتقوى عندهم الأوهامُ في ظهوره هناك بخروجه عن ربعةٍ

الدولة ومنال الأحكام والقهر ، ولا حصول لديهم في ذلك إلا هذا . وقد يعمد ذلك الموضع كثير من ضعفاء العقول للتلبس بدعوة يمه " قاسا وسواسا وحقا . وقيل كثير منهم . أخبرني شيخنا محمد بن إبراهيم الآبلي قال : خرج برباط ماسة لأول المائة الثامنة وعصر السلطان يوسف بن يعقوب رجل من منتحلي التصوف ، يعرف بالتوزيدي نسبة إلى توزر مصفرا ، وادعى أنه الفاطمي المنتظر وأتبعه الكثير من أهل السوس من ضالة وكزولة وعظم أمره ، وخافه رؤساء المصامدة على أمرهم ، فدرس عليه السكوي من قتلة بياتا واحل امره .

وكذلك ظهر في غمارة في آخر المائة السابعة وعشر التسعين منها رجل يعرف بالعباس ، وادعى أنه الفاطمي ، وأتبعه الدهماء من غمارة ، ودخل مدينة فاس عنوة وحرق أسواقها وارتحل إلى بلد المزمة فقتل بها غيلة ولم يتم أمره . وكثير من هذا النمط .

وأخبرني شيخنا المذكور بنغية في مثل هذا ، وهو أنه صعب في حجه في رباط المباد ، وهو مدفن الشيخ أبي مذهب في جبل تلمسان المطلة عليها ، رجلا من أهل البيت من سكان كربلاء ، كان متبوعا معظما كثير التليذ والحاديم . قال وكان الرجال من موطنه يتلقونه بالنفقات في أكثر البلدان . قال وتأكدت

(١) وردت كلمة (يمه) هكذا في النسخ التي بين أيدينا، وهي تحريف ظاهر ليس لها معنى هنا، ومقتضى السياق أن تكون العبارة: «بدعوة يكون قاسا وسواسا وحقا». وفي نسخة طبعة لجنة البيان العربي عن نسخة خطية: بدعوة تمنية النفس قاسا.

الصَّحْبَةُ بَيْنَنَا فِي ذَلِكَ الطَّرِيقِ فَانْكَشَفَ لِي أَمْرُهُمْ ، وَأَنَّهُمْ إِنَّمَا جَاءُوا
 مِنْ مَوْطَنِهِمْ بِكَرْبَلَاءَ لَطَلَبَ هَذَا الْأَمْرَ وَانْتَحَالَ دَعْوَةَ الْفَاطِمِيِّ
 بِالْمَغْرِبِ . فَلَمَّا عَاشَ دَوْلَةُ بَنِي مَرْيَمَ ، وَيُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ يَوْمَئِذٍ
 مَنَازِلُ لِيْلَمْسَانَ ، قَالَ لِأَصْحَابِهِ : ارْجِعُوا فَقَدْ أَزْرَى بِنَا النَّطَلُ ،
 وَلَيْسَ هَذَا الْوَقْتُ وَقْتَنَا . وَيَدُلُّ هَذَا الْقَوْلُ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ عَلَى
 أَنَّهُ مُسْتَبْعِرٌ فِي أَنَّ الْأَمْرَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِالْمَعْصِيَةِ الْمَكْفُوفَةِ لِأَهْلِ
 الْوَقْتِ ، فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ غَرِيبٌ فِي ذَلِكَ الْوَطَنِ وَلَا شَوْكَةَ لَهُ ، وَأَنَّ
 عَصِيَّةَ بَنِي مَرْيَمَ لَذَلِكَ الْعَدُوِّ لَا يَقَاوِيهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَغْرِبِ
 اسْتَكَانَ ، وَرَجَعَ إِلَى الْحَقِّ وَأَقْصَرَ عَنْ مَطَامِهِ وَبَقِيَ عَلَيْهِ أَنْ
 يَسْتَقِنَ أَنَّ عَصِيَّةَ الْفَوَاطِمِ وَفُرُشِ أَجْمَعَ قَدْ ذَهَبَتْ ، لِأَسْيَا فِي
 الْمَغْرِبِ . إِلَّا أَنَّ التَّحَصُّبَ لَشَانَهُ لَمْ يَتْرَكْهُ لِهَذَا الْقَوْلِ . وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .

وَقَدْ كَانَتْ بِالْمَغْرِبِ لِهَذِهِ الْمُصَوِّرِ الْقَرِيبَةِ رُتَعَةٌ مِنَ الدُّعَاةِ إِلَى
 الْحَقِّ وَالْقِيَامِ بِالسُّنَّةِ لَا يَتَحِيلُونَ فِيهَا دَعْوَةَ فَاطِمِيٍّ وَلَا غَيْرِهِ ، وَإِنَّمَا
 يَنْزَعُ مِنْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ الْوَاحِدُ فَالْوَاحِدُ إِلَى إِقَامَةِ السُّنَّةِ
 وَتَغْيِيرِ الْمَنَكِرِ ، وَيَعْنِي بِذَلِكَ وَيَكْثُرُ تَابِعُهُ . وَأَكْثَرُ مَا يُعْنُونَ
 بِاصْلَاحِ السَّائِلَةِ لِمَا أَنَّ أَكْثَرَ فَسَادِ الْأَعْرَابِ فِيهَا ، لِمَا قَدَّمَاهُ مِنْ
 طَبِيعَةِ مَعَاشِهِمْ ، فَيَأْخُذُونَ فِي تَغْيِيرِ الْمَنَكِرِ بِمَا اسْتَطَاعُوا . إِلَّا أَنَّ
 الصِّفَةَ الدِّينِيَّةَ فِيهِمْ لَا تَسْتَحْكِمُ لِمَا أَنَّ قُوَّةَ الرَّبِّ وَرَجْوَعَهُمْ إِلَى
 الدِّينِ إِنَّمَا يَقْصِدُونَ بِهَا الْإِقْصَادَ عَنِ الْغَارَةِ وَالنَّهْبِ ، لَا يَعْقِلُونَ فِي
 تَوْبَتِهِمْ وَإِقْبَالِهِمْ إِلَى مَنَاحِي الدِّيَانَةِ غَيْرَ ذَلِكَ ، لِأَنَّهَا الْمَعْصِيَةُ الَّتِي

كانوا عليها قبلَ أَمْرَتِهِ ، ومنها قُوبَتُهُمْ . فتجدُ تابعَ ذلك المتعطلِ
للدعوةِ القائمِ يزعمُ بالسُّنةِ غيرَ متعمِّقينَ في فُرُوعِ الاقتداءِ والاتباعِ ،
إنما دينُهُمُ الإعراضُ عن النهيِّ والبغيِّ وإفسادِ السابِقةِ ، ثم الإقبالُ
على طلبِ الدنيا والمعيشِ بأقصى جُهدِهِمْ . وشَتَانَ بينَ طلبِ هذا
الأجرِ في صلاحِ الخلقِ وبين طلبِ الدنيا ، فافتقارُها ممتنعٌ ، لا
تستحيكُمُ لهمُ صِبْغَةُ في الدينِ ، ولا يكملُ لهمُ نزوعٌ عن الباطلِ على
الجملةِ ، ولا يكثرُونَ .

ويختلفُ حالُ صاحبِ الدعوةِ معهم في استحكامِ دينِهِ ، وولايَتِهِ
في نفسِهِ دونَ تابعِهِ . فإذا هلكَ الخُلُ أَمْرُهُمْ وتلاشت عَصِيَّتُهُمْ .
وقد وقعَ ذلكَ بإفريقيَّةَ ، لرجُلٍ من كُتُبٍ من سُليمٍ يُسَمَّى قاسِمَ
ابنِ مُرَّةَ بنِ أَحْمَدَ في المائةِ السابعةِ ، ثم من بعده لرجُلٍ آخرَ من
باديةِ رِياحٍ من بطنِ منهم يُعرفونَ بِمُسْلِمٍ ، وكان يُسمى سَمَادَةَ ،
وكان أشدَّ ديناً من الأولِ وأقومَ طريقةً في نفسه ، ومع ذلكَ
فلم يَسْتَبِ أَمْرُ تابعِهِ كما ذكرناه ، حسبما يأتي ذكرُ ذلكَ في موضِعِهِ
عند ذكرِ قبائلِ سُليمٍ ورياحٍ . وبعد ذلكَ ظهرَ ناسٌ بهذه الدعوةِ
يَتَشَبَّهُونَ بمثلِ ذلكَ ، وَيُلَبِّسُونَ فِيهَا وَيَنْتَحِلُونَ اسمَ السُّنةِ وليسوا
عليها إِلَّا الْأَقْلُ ، فلا يَتَمُّ لهمُ ولا لمن بعدهمُ شيءٌ من أَمْرِهِمْ .
انتهى .

الفصل الثالث والخمسون

في حطال الجبل والاهم وفيه الكلام على العالم

والكشف عن سسر الجفر

اعلم أن من خواص النفوس البشرية التشوّف الى عواقب
أموالهم ، وعلم ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر ، سيما
الحوادث العامة كعرفة ما بقي من الدنيا ، ومعرفة مدد الدول
أو تفاوتها . والتطلع الى هذا طبيعة للبشر مجبولون عليها . ولذلك
نجذ الكثير من الناس يتشوّقون الى الوقوف على ذلك في المنام .
والأخبار من الكهان لمن قصدهم بمثل ذلك من الملوك والسوقة
معروفة . ولقد نجذ في المدن صنفاً من الناس يتحلون المعاش من
ذلك لعلهم يجرص الناس عليه ، فيقتصرون لهم في الطرقات
والدكاكين يتعرضون لمن يسألهم عنه . فتغلو عليهم وتروح نسوان
المدينة وصبيانها ، وكثير من ضعفاء العقول ، يستكشفون عواقب
أمرهم ، في الكسب والجاه والمعاش والمعاشر والمداوة وأمثال
ذلك ، ما بين خطي في الرمل ويسمونه المنجم ، وطرق بالحصى
والجوب ويسمونه الحاسب ، ونظر في المرايا والمياه ويسمونه
ضارب المتدل وهو من المنكرات الفاشية في الأمصار ، لما تقرّر
في الشريعة من ذم ذلك ، وأن البشر مجبولون عن الغيب إلا من
أطلمه الله عليه من عنده في نوم أو ولاية .

وأكثر^(١) ما يعتني بذلك ويتطلع إليه الأمراء والملوك في أماد دولتهم ، ولذلك انصرفت العناية من أهل العلم إليه . وكل أمة من الأمم يوجد لهم كلام من كاهن أو منجم أو ولي في مثل ذلك من ملك يرتبونه أو دولة يحدثون أنفسهم بها ، وما يحدث لهم من الحرب والملاحم ، ومدة بقاء الدولة ، وعدد الملوك فيها ، والتعرض لاسمائهم ، ويسمى مثل ذلك الخيالات .

وكان في العرب الكهان والعرافون يرجعون إليهم في ذلك ، وقد أخبروا بما سيكون للعرب من الملك والدولة ، كما وقع لشعر وسطيح في تأويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن ، أخبرهم بملك الحبشة بلادهم ، ثم رجوعها إليهم ، ثم ظهور الملك والدولة للعرب من بعد ذلك . وكذا تأويل سطيح لرؤيا الموبدان حين بعث إليه كسرى بها مع عبد المسيح ، وأخبرهم بظهور دولة العرب . وكذا كان في جيل البربر كهان من أشهرهم موسى بن صالح من بني يفرن ، ويقال من عمرة ، وله كلمات حنائية على طريقة الشعر برعانيهم وفيها حثان كثير ، ومُعظمة فيما يكون لزائنة من الملك والدولة بالعرب وهي متداولة بين أهل الجبل . وهم يزعمون ثارة أنه ولي ، وثارة أنه كاهن ، وقد يزعم بعض زاعمهم أنه كان نبيا ، لأن تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير . والله أعلم .

(١) كان يجب أن يقال : وأكثر من يعتني بذلك .

وَقَدْ يَسْتَدُ الْجِيلُ فِي ذَلِكَ إِلَى خَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ إِنْ كَانَ لَهُمْ،
كَمَا وَقَعَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ؛ فَإِنَّ أَنْبِيَاءَهُمْ الْمُتَعَايِينَ فِيهِمْ كَانُوا يُجْبِرُونَهُمْ
بِمَثَلِهِ عِنْدَمَا يَعْنُونَهُمْ فِي السُّؤَالِ عَنْهُ .

وَأَمَّا فِي الدَّوْلَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ فَوَقَعَ مِنْهُ كَثِيرٌ فَمَا يَرْجِعُ إِلَى بَقَاءِ
الدُّنْيَا وَمُدَّتِهَا عَلَى الْعُمُومِ ، وَفَمَا يَرْجِعُ إِلَى الدَّوْلَةِ وَأَعْمَارِهَا عَلَى
الْخُصُوصِ . وَكَانَ الْمُعْتَمَدُ فِي ذَلِكَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ آثَرُ مَنْقُولَةٍ
عَنِ الصَّحَابَةِ ، وَخُصُوصًا مُسَلِّمَةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، مِثْلَ كَسْبِ الْأَجَادِ
وَوَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ وَأَمْثَالِهِمَا . وَرَبَّمَا اقْتَبَسُوا مِنْ ذَلِكَ مِنْ ظَوَاهِرِ
مَأْثُورَةٍ وَتَأْوِيلَاتٍ مَحْتَمَلَةٍ .

وَوَقَعَ لِجُفَرٍ وَأَمْثَالِهِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ كَثِيرٌ مِنْ ذَلِكَ ،
مُسْتَدْنُهُمْ فِيهِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، الْكَشْفُ بِمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الرِّيَاسَةِ .
وَإِذَا كَانَ مِثْلُهُ لَا يُتَكْرَرُ مِنْ غَيْرِهِمْ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ فِي ذَوِيهِمْ وَأَعْقَابِهِمْ ،
رَقَدْ قَالَ ﷺ : « إِنَّ فِيكُمْ مَحْدِثِينَ » هُمْ أَوْلَى النَّاسِ بِهَذِهِ الرَّتَبِ
الشَّرِيفَةِ وَالْكَرَامَاتِ الْمُوَهَّبَةِ . وَأَمَّا بَعْدَ صَدْرِ الْمَلَّةِ وَحِينَ عُلِقَ
النَّاسُ عَلَى الْعُلُومِ وَالْإِصْطِلَاحَاتِ ، وَتُرْجِحَتْ كُتُبُ الْحِكْمَاءِ إِلَى
الْإِنْسَانِ الْعَرَبِيِّ ، فَاتَّكَرَّ مُتَمَدِّهِمْ فِي ذَلِكَ كَلَامُ الْمُتَنَجِّمِينَ فِي الْمُلْكِ
وَالدُّنْوَلِ وَسَائِرِ الْأُمُورِ الْعَامَّةِ مِنَ الْقِرَائَاتِ ، وَفِي الْمَوَالِيدِ وَالْمَسَائِلِ
وَسَائِرِ الْأُمُورِ الْخَاصَّةِ مِنَ الطَّوَالِعِ لَهَا ، وَهِيَ شَكْلُ الْقَلَكِ ، عِنْدَ
حَدِيثِهَا . فَلَنَذْكُرَ الْآنَ مَا وَقَعَ لِأَهْلِ الْأَثَرِ فِي ذَلِكَ ثُمَّ نَرْجِعُ
لِكَلَامِ الْمُتَنَجِّمِينَ .

أَمَّا أَهْلُ الْأَثَرِ فَلَهُمْ فِي مُنْتَهَى الْمَلَلِ وَبَقَاءِ الدُّنْيَا ، عَلَى مَا وَقَعَ

في كتاب السُّلَيْمِيّ، فَإِنَّهُ^(١) نقل عن الطَّبْرِيِّ ما يقتضي أَنَّ مِئَةَ بَقَاءِ الدُّنْيَا مِنْذُ الْمَلَكَةِ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ، وَنُقِصَ ذَلِكَ بِظُهُورِ كَذِبِهِ. وَمُسْتَدُّ الطَّبْرِيِّ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ تَقَلَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ الدُّنْيَا جُمُعَةٌ مِنْ جُمُعِ الْآخِرَةِ، وَلَمْ يَذْكُرْ لِقَاءَ ذَلِكَ دَلِيلًا. وَسِرُّهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ تَقْدِيرُ الدُّنْيَا بِأَيَّامِ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهِيَ سَبْعَةٌ، ثُمَّ الْيَوْمُ بِالْفِ سَنَةٍ قَوْلُهُ: ﴿وَلَيْكَ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾. قَالَ: وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحَيْنِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَجَلُكُمْ فِي أَجَلٍ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، مِنْ صَلَاةِ الْمَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ». وَقَالَ: «يُثْبِتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ»، وَأَشَارَ بِالسَّبَّابَةِ وَالْوُسْطَى، وَقَدَّرَ مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْمَصْرِ وَغُرُوبِ الشَّمْسِ حِينَ صَبْرُودَةٍ ظَلَرِ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِهِ، يَكُونُ عَلَى التَّقْرِيبِ نِصْفَ سُبْعٍ، وَكَذَلِكَ وَصَلَ الْوُسْطَى عَلَى السَّبَّابَةِ، فَتَكُونُ هَذِهِ الْمِئَةُ نِصْفَ سُبْعِ الْجُمُعَةِ كُلِّهَا، هُوَ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ.

وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ ﷺ: «لَنْ يُعْجِزَ اللَّهُ أَنْ يُؤَخِّرَ هَذِهِ الْأُمَّةَ نِصْفَ يَوْمٍ»، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ مِئَةَ الدُّنْيَا قَبْلَ الْمَلَكَةِ خَمْسَةُ آلَافٍ وَخَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ.

وَعَنْ وَهَبِ بْنِ مُتَيْبٍ أَنَّهَا خَمْسَةُ آلَافٍ وَسِتَّمِائَةِ سَنَةٍ أَعْنَى الْمَاضِي. وَعَنْ كَعْبٍ أَنَّ مِئَةَ الدُّنْيَا كُلُّهَا سِتَّةُ آلَافٍ سَنَةٍ. قَالَ السُّلَيْمِيُّ: «وَلَيْسَ فِي الْحَدِيثَيْنِ مَا يُشْهَدُ لَشَيْءٍ مِمَّا ذَكَرَهُ، مَعَ وَقُوعِ الْوُجُودِ بِخِلَافِهِ».

(١) هكئذا في الأصل. والأنسب أن تكون «الذي» بدلاً من «فإن».

فأما قوله : « لن يُعجزَ اللهَ أن يؤخّرَ هذه الأمةَ نصفَ يومٍ » ،
فلا يقتضي نفياً للزيادة على النصف . وأما قوله : « يُعُتُّ أنا والساعةُ
كهايتين » ، فإنما فيه الإشارةُ إلى القرب ، وأنه ليسَ بينه وبين
الساعةِ نبيٌّ غيره ، ولا شرعٌ غيرُ شرعِهِ .

ثم رجع السهيليُّ إلى تعيينِ أمدِ اللّمةِ من مدركهِ آخر ، لو سألتهُ
التحقيقُ ، وهو أنه جمع الحروفِ المقطّعةِ في أوائلِ السورِ بعد
حذفِ المكررِ ، قال : وهي أربعة عشرَ حرفاً يجمعها قولك (ألم) ،
يسطع ، نص ، حق ، كره) فأخذَ عددها بحسابِ الجُللِ فكان
سبعاً وثلاثاً^(١) ، أضافه إلى المتقضي من الألفِ الآخرِ قبلَ
بعثِهِ ، فهذه هي مدّةُ اللّمةِ ، قال : ولا يبعدُ ذلك أن يكونَ من
مقتضياتِ هذه الحروفِ وفوائدها . قلتُ : وكونه لا يبعدُ لا
يقتضي ظهوره ولا التعويلَ عليه .

والذي حمل السهيليُّ على ذلك إنما هو ما وقع في كتاب السيرِ
لابن اسحقَ في حديثِ ابني أخطبَ من أحبارِ اليهود ، وهما أبو يابسَ
وأخوه حيٌّ ، حين سِما من الأحرفِ المقطّعةِ (ألم) وتأوّلَاها على
بيانِ المدّةِ بهذا الحسابِ ، فبلغت إحدى وسبعينَ ، فاستقلا المدّةُ .
وجاء حيٌّ إلى النبيِّ ﷺ يسأله : هل مع هذا غيره ؟ فقال (المص) ،
ثم استراد (ال) ، ثم استراد (اللر) ، فكانت إحدى وسبعين
ومائتينَ فاستطالَ المدّةُ . وقال : قد لُبِسَ علينا أمرُك يا محمدُ حتى

(١) هذا العدد غير مطابق كما أن المترجم التركي لم يطابق في قوله ٩٣٠ وإنما المطابق
للحروف المذكورة ٦٩٣ وهو الموافق لما سيذكره عن يعقوب الكندي .

لا ندري أقبلاً أعطيت أم كثيراً ، ثم ذهبوا عنه . وقال لهم أبو ياسر : ما يدريك لعل أعطى عددها كلها تسماً وأربع سنين ، قال ابن اسحق : فترك قوله تعالى : **وَمِنْهُ مَا يَكُنُّ مُحْكَمٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأَخْرَجْنَاهُنَّ** اهـ .

ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الملة بهذا المد ، لأن دلالة هذه الحروف على الأعداد ليست طبيعية ولا عقلية ، وإنما هي بالتواضع والاصطلاح الذي يسمونه حساب الجمل . نعم إنه قديم مشهور ، وقدم الاصطلاح لا يصير حجة . وليس أبو ياسر وأخوه حي ممن يؤخذ رأيه في ذلك دليلاً ، ولا من علماء اليهود ، لأنهم كانوا بادية بالحجاز ، غفلاً من الصنائع والعلوم ، حتى عن علم شريعتهم ، وفقه كتابهم وملتهم ، وإنما يتلقون مثل هذا الحساب كما تتلقفه العوام في كل ملة . فلا ينهض السهلي دليل على ما ادعاه من ذلك .

ووقع في الملة في جنتان دولتها على الخصوص مُسند من الأثر إجمالي في حديث خرجته أبو داود عن حذيفة بن اليان ، من طريق شيخه محمد بن يحيى الذهبي عن سعيد ابن أبي مريم عن عبد الله بن فروخ عن أسامة بن زيد الليثي عن أبي قبيصة بن ذؤيب عن أبيه ، قال : قال حذيفة بن اليان : والله ما أدري أنسي أصحائي أم تناسوه ، والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائد فقة إلى أن تنقضي الدنيا ، يبلغ من مئة ثلثائة فصاعداً إلا قد سماه لنا باسمه واسم أبيه وقبيلته . وسكت عليه أبو داود ، وقد تقدم

أنه قال في رسالته ما سكت عليه في كتابه فهو صالح ، وهذا الحديث إذا كان صحيحاً فهو مجمل ، ويفتقر في بيان إجماله وتعيين مبهماتِه إلى آثار أخرى يجرّد أسانيدُها . وقد وقع إسنادُ هذا الحديث في غير كتاب السنن على غير هذا الوجه . فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة أيضاً قال : قام رسول الله ﷺ فينا خطيباً ، فترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث عنه ، حفظه من حفظه ونسبه من نسبه ، قد علم أصحابه هؤلاء . اهـ .

ولفظ البخاري : ما ترك شيئاً إلى قيام الساعة إلا ذكره . وفي كتاب الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري قال : صلى بنا رسول الله ﷺ يوماً صلاة العصر بنهار ، ثم قام خطيباً ، فلم يدع شيئاً يكون إلى قيام الساعة إلا أخبرنا به ، حفظه من حفظه ونسبه من نسبه اهـ .

وهذه الأحاديث كلها محمولة على ما ثبت في الصحيحين من أحاديث الفتن والأشرار لا غير ، لأنّه الموعود من الشارع صلوات الله وسلامه عليه ، في أمثال هذه المومات . وهذه الزيادة التي تفرّد بها أبو داود في هذا الطريق شاذة منكّرة ، مع أنّ الأئمة اختلفوا في رجاله . قال ابن أبي مريم في ابن قروخ أحاديثه منكّرة ، وقال البخاري يعرف منه وينكره ، وقال ابن عدي : أحاديثه غير محفوظة . وأسامة بن زيد وإن خرج له في الصحيحين ووثقه ابن معين ، فإنما خرج له البخاري استشهاداً ، وضعفه يحيى ابن سعيد واحد بن حنبل ، وقال أبو حاتم : يكتب حديثه ولا

يُحْتَجُّ بِهِ . وَأَبُو قُبَيْصَةَ بْنُ دُوَيْبٍ مَجْهُولٌ . فَتَضَعُفُ هَذِهِ الزِّيَادَةُ
الَّتِي وَقَعَتْ لِأَبِي دَاوُدَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَاتِ مَعَ
شَذُوذِهَا كَمَا مَرَّ .

وَقَدْ يَسْتَنِدُونَ فِي حِثْمَانِ الثَّوَلِ عَلَى الْحُصُوصِ إِلَى كِتَابِ
الْجُغَرَاءِ ، وَيَزْعُمُونَ أَنَّ فِيهِ عِلْمَ ذَلِكَ كُلِّهِ مِنْ طَرِيقِ الْآثَارِ وَالنُّجُومِ .
لَا يَزِيدُونَ عَلَى ذَلِكَ ، وَلَا يَعْرِفُونَ أَصْلَ ذَلِكَ . وَلَا مَسْتَنَدَهُ . وَاعْلَمْ
أَنَّ كِتَابَ الْجُغَرَاءِ كَانَ أَصْلُهُ أَنَّ هَرُونَ بْنَ سَمِيدٍ الْعَجَلِيَّ — وَهُوَ
رَأْسُ الزِّيْدِيَّةِ — كَانَ لَهُ كِتَابٌ يَرْوِيهِ عَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ ، وَفِيهِ
عِلْمٌ مَا سَيَقَعُ لِأَهْلِ الْبَيْتِ عَلَى الْعُمُومِ وَلِبَعْضِ الْأَشْخَاصِ مِنْهُمْ
عَلَى الْحُصُوصِ . وَقَعَ ذَلِكَ لْجُغَرَاءِ وَنَظَائِرِهِ مِنْ رِجَالِهِمْ عَلَى طَرِيقِ
الْكَرَامَةِ وَالْكَشْفِ الَّذِي يَقَعُ لِمَثَلِهِمْ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ . وَكَانَ مَكْتُوبًا
عِنْدَ جَعْفَرٍ فِي جِلْدِ ثَوْبٍ صَغِيرٍ ، فَرَوَاهُ عَنْهُ هَرُونَ الْعَجَلِيُّ وَكَتَبَهُ ،
وَسَمَّاهُ الْجُغَرَاءَ بِاسْمِ الْجِلْدِ الَّذِي كُتِبَ عَلَيْهِ ، لِأَنَّ الْجُغَرَاءَ فِي اللُّغَةِ
هُوَ الصَّغِيرُ وَصَارَ هَذَا الْاسْمُ عَلَمًا عَلَى هَذَا الْكِتَابِ عِنْدَهُمْ .
وَكَانَ فِيهِ تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ وَمَا فِي بَاطِنِهِ مِنْ غَرَائِبِ الْمَعَانِي مَرْوِيَةً
عَنْ جَعْفَرِ الصَّادِقِ . وَهَذَا الْكِتَابُ لَمْ تَتَّصِلْ رِوَايَتُهُ وَلَا عُرِفَتْ
عَيْنُهُ ، وَإِنَّمَا يَظْهَرُ مِنْهُ شَوَاطِئُ مِنَ الْكَلِمَاتِ لَا يَصَحُّهَا دَلِيلٌ . وَلَوْ
صَحَّ السَّنَدُ إِلَى جَعْفَرِ الصَّادِقِ لَكَانَ فِيهِ نَعَمُ الْمُسْتَنَدِ مِنْ نَفْسِهِ أَوْ
مِنْ رِجَالِ قَوْمِهِ ، فَهَمُّ أَهْلِ الْكَرَامَاتِ ، وَقَدْ صَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ
يُحْتَذَرُ بَعْضُ قَرَابَتِهِ بِوَقَائِعَ تَكُونُ لَهُمْ ، فَتَصِحُّ كَمَا يَقُولُ . وَقَدْ
حَذَرَ بِحَبِيٍّ ابْنُ عَمِّهِ زَيْدٌ مِنْ مَصْرَعِهِ وَعَصَاهُ ، فَخَرَجَ وَقُتِلَ

بِالْجَوْرَاجِ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ . وَإِذَا كَانَتِ الْكِرَامَةُ تَقَعُ لغيرِهِمْ فَأَظَنَّاكَ بِهِمْ عِلْمًا وَدِينًا وَأَثَارًا مِنَ النَّبُوَّةِ ، وَعِنَايَةً مِنَ اللَّهِ بِالْأَصْلِ الْكَرِيمِ . تَشْهَدُ لِفُرُوعِهِ الطَّيِّبَةِ . وَقَدْ يُنْقَلُ بَيْنَ أَهْلِ الْبَيْتِ كَثِيرٌ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ ، غَيْرَ مَنْسُوبٍ إِلَى أَحَدٍ . وَفِي أَخْبَارِ دَوْلَةِ الْعُبَيْدِيِّينَ كَثِيرٌ مِنْهُ . وَانْظُرْ مَا حَكَاهُ ابْنُ الرِّقْبِ فِي لِقَاءِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الشَّيْعِيِّ لِعُبَيْدِ اللَّهِ الْمُهَدِّيِّ ، مَعَ ابْنِهِ مُحَمَّدِ الْحَبِيبِ ، وَمَا حَكَاهُ بِهِ ، وَكَيْفَ بَعَثَهُ إِلَى ابْنِ حَوْشَبَ دَاعِيَتِهِمْ بِالْيَمَنِ ، فَأَمَرَهُ بِالْخُرُوجِ إِلَى الْمَغْرِبِ ، وَبَثَّ الدَّعْوَةَ فِيهِ عَلَى عِلْمِهِ لِقَتْلِهِ أَنَّ دَعْوَتَهُ تَتِمُّ هُنَاكَ ، وَأَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ لَا بَنَى الْمُهَدِّيَّةَ بَعْدَ اسْتِغْثَالِ دَوْلَتِهِمْ بِإِفْرِيقَتِهِ قَالَ : « بَنَيْتُهَا لِيَحْتَصِمَ بِهَا الْفَوَاطِمُ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ » ، وَأَرَأَيْتُمْ مَوْقِفَ صَاحِبِ الْخَطِّ بِسَاحَتِهَا ، وَبَلَغَ هَذَا الْخَبْرُ حَاقِقَتَهُ إِبْرَاهِيمَ النَّصْرَ ، فَلَمَّا حَاصَرَهُ صَاحِبُ الْخَطِّ أَبُو بَرْزَنْجٍ بِالْمُهَدِّيَّةِ ، كَانَ يُسَائِلُ عَنْ مَتْنِ مَوْقِفِهِ ، حَتَّى جَاءَهُ الْخَبْرُ بِبُلُوغِهِ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي عَيْنُهُ جُلُّهُ عُبَيْدُ اللَّهِ فَأَيَقَنَ بِالطَّفْرِ ، وَبَرَزَ مِنَ الْبَلَدِ ، فَهَزَمَهُ وَاتَّبَعَهُ إِلَى نَاحِيَةِ الزَّوَابِ فَطَقَّرَ بِهِ وَقَتْلَهُ . وَمِثْلُ هَذِهِ الْأَخْبَارِ عَنْهُمْ كَثِيرَةٌ .

النتيجة

وَأَمَّا الْمُتَجَمِّعُونَ فَيَسْتَقْدُونَ فِي حِلَّتَيْنِ الدُّوَلِ إِلَى الْأَحْكَامِ النَّجْمِيَّةِ . أَمَّا فِي الْأُمُورِ الْعَامَّةِ مِثْلَ الْمُلْكِ وَالِدُولِ فَنِ الْقِرَائَاتِ ،

وخصوصاً بين الملوتين، وذلك أن العلوتين زحل وأشتر يقرنان في كل عشرين سنة مرة، ثم يعود القران إلى برج آخر في تلك المثلثة من الثلاث الأيمن، ثم بعده إلى آخر كذلك، إلى أن يتكرر في المثلثة الواحدة اثني عشرة مرة تستوي بوجهه الثلاثة في ستين سنة؛ ثم يعود فيستوي بها في ستين سنة، ثم يعود ثالثة ثم رابعة؛ فيستوي في المثلثة باثني عشرة مرة، وأربع عودات في مائتين وأربعين سنة، ويكون انتقاله في كل برج على الثلاث الأيمن، وينقل من المثلثة إلى المثلثة التي تليها، أعني البرج الذي يلي البرج الأخير من القران الذي قبله في المثلثة. وهذا القران الذي هو قران الملوتين ينقسم إلى كبير وصغير ووسط؛ فالكبير هو اجتماع العلوتين في درجة واحدة من تلك، إلى أن يعود إليها بعد تسعائة وستين سنة مرة واحدة؛ والوسط هو اقتران العلوتين في كل مثلثة اثني عشرة مرة، وبعد مائتين وأربعين سنة ينتقل إلى مثلثة أخرى؛ والصغير هو اقتران الملوتين في درجة برج، وبعد عشرين سنة يقرنان في برج آخر على تاليته الأيمن في مثلر درجة أو دقائقه.

مثال ذلك وقع للقران أول دقيقة من الحمار، وبعد عشرين يكون في أول دقيقة من القوس، وبعد عشرين يكون في أول دقيقة من الأسد، وهذه كلها نارية، وهذا كله قران صغير. ثم يعود إلى أول الحمار بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران، وبعد مائتين وأربعين ينتقل من النارية إلى الترابية

لأنها بعدها ، وهذا قرانٌ وسطٌ . ثم ينتقلُ إلى الهوائية ثم المائية ، ثم يرجعُ إلى أوَّلِ الحَمَلِ في تسعائة وستين سنةً وهو الكبيرُ . والقرانُ الكبيرُ يدلُّ على عظامِ الأمورِ مثلَ تغيُّرِ الملكِ والدولةِ ، وانتقالِ الملكِ من قومٍ إلى قومٍ ، والوسطُ على ظهورِ المتخلفينِ والطالِبينَ للملكِ ، والصغيرُ على ظهورِ الخوارجِ والنعاةِ وخرابِ المدنِ أو عمرانها . ويقعُ أثناءُ هذه القرائنِ قرانُ التَّحْصِينِ في بُنْجِ السَّرطَانِ في كلِّ ثلاثين سنةً مرَّةً ويسمى الرابعُ . ويرجعُ السَّرطَانُ هو طالعُ المالكِ ، وفيه وبالُ زُحَلٍ وهبوطُ المريخِ ، فنحطُّ دلالةَ هذا القرانِ في التَّيَنِ والحُروبِ ، وسفكِ الدماءِ ، وظهورِ الخوارجِ ، وحركةِ المساكرِ ، وعصيانِ الجندِ ، والوباءِ والقحطِ ، ويدومُ ذلكُ أو ينتهي على قَدَرِ السعادةِ والنُحوسةِ في وقتِ قرانها على قَدَرِ تيسيرِ الدليلِ فيه .

قال جِراسُ بنُ أحمدَ الحاسبُ في الكتابِ الذي ألفه لنظامِ الملكِ : « ورجوعُ المريخِ إلى العقربِ له أثرٌ عظيمٌ في المِلَّةِ الإسلاميةِ لأنه كان دليلها ، فالمولدُ النبويُّ كان عندِ قرانِ الملوِّينِ بـرجِ العقربِ ، فلما رجعَ هنالك حدثَ التشويشُ على الخلفاءِ وكثُرَ المرضُ في أهلِ العلمِ والدينِ ونقصتِ أحوالهم ، وربما انهزمَ بعضُ بيوتِ العبادةِ . وقد يُقالُ : إنه كان عندَ قتلِ عليٍّ رضي الله عنه ، مروانُ من بني أمية ، والمتوكلُ من بني العباسِ . فإذا روعيتِ هذه الاحكامُ مع أحكامِ القرائنِ كانت في غايةِ الإحكامِ » .

وذكر شاذانُ البلخيُّ : « أن المِلَّةَ تنتهي الى ثلثة عشرين .

وقد ظهر كُتِبُ هذا القول . وقال أبو معشر : يظهر بعد المائة والحسين منها اختلافٌ كثيرٌ ؛ ولم يصح ذلك . وقال جراس : « رأيتُ في كتب القدماء أنَّ المنجمين أخبروا كسرى عن مُلكِ الرّيب وظهور النبوة فيهم ، وأنَّ دليهم الزُّهرة وكانت في شرفها ، فيبقى الملكُ فيهم أربعين سنة . وقال أبو معشر في كتاب القِرانات : القِسمة إذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها شرفُ الزُّهرة . ووقع القِرانُ مع ذلك ببرج المقرّب وهو دليلُ العرب : ظهرت حينئذٍ دولةُ العرب وكان منهم نبيٌّ ويكونُ قوةُ مُلكِهِ ومدتهُ على ما بقي من درجاتِ شرفِ الزُّهرة ، وهي إحدى عشرة درجة بتقريبٍ من برج الحوت ، ومدةُ ذلك ستائة وعشر سنين . وكان ظهورُ أيّ مسلمٍ عند انتقالِ الزُّهرة ، ووقوعُ القِسمةِ أوّلَ الحِلِّ ، وصاحبُ الجلبِ المشتري .

وقال يعقوب بنُ إسحق الكندي : إنَّ مدةَ المِلَّةِ تنتهي الى ستائة وثلاث وتسعين سنة ، قال : لأنَّ الزُّهرة كانت عند قِرانِ المِلَّةِ في ثمانٍ وعشرين درجةً وثلاثين دقيقةً من الحوت . فالباقي إحدى عشرة درجةً وثمانٍ عشرة دقيقةً ، ودقائقها ستون ، فيكونُ ستائة وثلاثاً وتسعين سنة . قال : وهذه مُدةُ المِلَّةِ باتِّفاقِ الحكماء ، ويمضئُ الحروفُ الواقعةُ في أوّلِ السورِ بحذفِ المكررِ واعتباره بحسابِ الجبل . قلتُ : وهذا هو الذي ذكره السهيليُّ ، والغالبُ أنَّ الأوّلَ هو مستند السهيليِّ فيما نقلناه عنه .

قال جراس : « سأل هُرْزُ إفرید الحكيمَ عن مدّةِ أردشيرِ

وولده وملوك الساسانية فقال : دليل ملكه المشتري ، وكان في شرفه فيمطى أطول السنين وأجودها ، أربعمئة وسباً وعشرين سنة ، ثم تريد الزهرة ؛ وتكون في شرفها وهي دليل العرب ، فيملكون لأن طالع القران الميزان ، وصاحبة الزهرة ، وكانت عند القران في شرفها ، فلئ أنهم يملكون ألف سنة وستين سنة . وسأل كسرى أنوشروان وزيره بزدجهر الحكيم عن خروج الملك من فارس إلى العرب ، فأخبره أن القائم منهم يولد لخمس وأربعين من دولته ، ويملك المشرق والمغرب ، والمشتري ينوص إلى الزهرة ، وينتقل القران من الموائية إلى العقرب ، وهو ماني وهو دليل العرب ، فهذه الأدلة تفضي للملّة بمدة دور الزهرة وهي ألف وستون سنة . وسأل كسرى أبرويز أبوس الحكيم عن ذلك ، فقال مثل قول بزدجهر . وقال توفيل الرومي المنجم في أيام بني أمية : « إن ملة الإسلام تبقى ملة القران الكبير تسعمائة وستين سنة ، فإذا عاد القران إلى بُرج العقرب كما كان في ابتداء الملة ، وتغير وضع الكواكب عن هيئتها في قران الملة ، فيحتذر إما أن يفتّر العمل به أو يتجذّر من الأحكام ما يوجب خلاف الظن » .

قال جراس : « واتفقوا على أن خراب العالم يكون باستيلاء الماء والنار ، حتى تهلك سائر المكوّنات ، وذلك عندما يقطع قلب الأسد أربعاً وعشرين درجة ، التي هي حدّ المربخ وذلك بعد مضي تسعمائة وستين سنة » .

وذكر جراس : أن ملك زابلستان بعث إلى المأمون بحكيمة

خوبان، أفضحه به في هدية، وأنه تصرف للمأمون في الاختبارات بحروب أخيه، وبمقدار اللواء لظاهر، وأن المأمون أعظم حكمته، فسأله عن منتهى ملكهم فأخبره بانقطاع الملك من عقبه وإتصاله في ولد أخيه، وأن العجم يتخلبون على الخلافة من الديلم في دولة سنة خمسين، ويكون ما يريد الله، ثم يسوء حالهم، ثم تظهر الترك من شمال المشرق فيملكونه إلى الشام والفرات وسنجون وسيملكون بلاد الروم، ويكون ما يريد الله. فقال له المأمون: من أين لك هذا؟ فقال من كتب الحكماء ومن أحكام صفة ابن داهر الهندي الذي وضع الشطرنج. قلت والترك الذين أشار إلى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية، وقد انقضت دولتهم أول القرن السابع.

قال جراس^٤: «وانتقال القرآن إلى المئنة المائنة من هجر الحوت يكون سنة ثلاث وثلاثين ومائنة ليزجزة، وبعدها إلى هجر المقرب حيث كان قرآن المئنة سنة ثلاث وخمسين. قال والذي في الحوت هو أول الانتقال. والذي في المقرب يستخرج منه دلائل المئنة. قال: وتحويل السنة الأولى من القرآن الأول في المئنة في ثاني رجب سنة ثمان وستين ومائنة». ولم يستوف الكلام على ذلك.

وأما مستند المنجمين في دولة على الخصوص، فن القرآن الأوسط وهيئة الفلك عند وقوعه، لأن له دلالة عندهم على حدوث الدولة، وجهاتها من الممران، والقائمين بها من الأمم،

وعند ملوكهم وأسمانهم وأعمارهم وقبائلهم وأديانهم وعوائدهم وحروبهم ، كما ذكر أبو معشر في كتابه في القرائن . وقد توجد هذه الدلالة من القرائن الأصغر إذا كان الأوسط دالا عليه ، فن هذا يوجد الكلام في الدول .

وقد كان يعقوب بن اسحق الكندي منجّم الرشيد والمأمون وضع في القرائن الكائنة في الملة كتاباً سماه : السيمة بالجفر ، باسم كتابهم المنسوب الى جعفر الصادق ، وذكر فيه فيما يقال حلتان دولة بني العباس ، وأنها نهاية ، وأشار الى انقراضها والحادثة على بغداد ، أنها تقع في انتصاف المائة السابعة ، وأن بانقراضها يكون انقراض الملة . ولم تقف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رأينا من وقف عليه ؛ ولعله غرق في كتبهم التي طرحتها هلاكاً وملك التتر في جيلة عند استيلائهم على بغداد ، وقتل المستعصم آخر الخلفاء . وقد وقع بالمغرب جزء منسوب الى هذا الكتاب يسمونه الجفر الصغير ، والظاهر أنه وضع لبني عبد المؤمن ، لذكر الأولين من ملوك الموحدين فيه على التفصيل ، ومطابقة من تقدّم عن ذلك من حديثه ، وكذب ما بعده .

وكان في دولة بني العباس من بعد الكندي منجّمون وكتب في الحديث . وانظر ما نقله الطبري في أخبار المهدي عن أبي بُذيل من أصحاب صنائع الدولة ، قال : بعث إليّ الربيع والحسن في غزائهما مع الرشيد أيام أبيه ، فجئتهما جوف الليل ، فإذا عندها كتاب من كتب الدولة يعني الحديث ، وإذا منّة المهدي فيه عشر

سنين . فقلتُ هذا الكتابُ لا يخفى على المهديِّ ، وقد مضى من دولته ما مضى ، فإذا وقفَ عليه كنتم قد نعيمتم إليه نفسه . قالوا : فا الحيلة ؟ فاستدعيتُ عبسةَ الوراقِ مولى آل بُدَيْلِر ، وقلتُ له : انسخْ هذه الورقةَ ، واكتب مكانَ عشرِ أربعينَ ففعل ، فواللهُ لولا أني رأيتُ المشرَّةَ في تلك الورقةِ والأربعينَ في هذه ما كنتُ أشكُّ أنها هي . ثم كتبَ الناسُ من بعد ذلك في حِذَانِ الدُّوَلِ منظوماً ومنشوراً وجزأ ما شاء الله أن يكتبوه ، وبأيدي الناسِ متفرقةً كثيرٌ منها ، وتسمى الملاحم . وبعضها في حِذَانِ المِلَّةِ على العموم ، وبعضها في دولةٍ على الخصوص . وكلُّها منسوبةٌ الى مشاهير من أهل الخليفة . وليس منها أصلٌ يعتمدُ على روايته عن واضعه المنسوبِ اليه .

الملاحم : فن هذه الملاحم بالمغرب قصيدةُ ابنِ مُرَّانَةَ من بحر الطويل على زَوِيِّ الراء ، وهي متداولةٌ بين الناس . وتحسبُ العامةُ أنها من الحِذَانِ العامِّ ، فيُطلقون الكثيرَ منها على الحاضِرِ والمستَعْبِلِ . والذي سمعناه من شيوخنا أنها مخصوصةٌ بدولةِ لُتُونَةَ ، لأنَّ الرجلَ كان قُبَيْلَ دولتهم ، وذكر فيها استيلاءهم على سبَّةٍ من يد موالى بني حورم ومُلكيهم لُدُودَ الأندلس . ومن الملاحم يد أهل المغرب أيضاً قصيدةُ تُسمَّى التَّيَّةُ أوَّلُها :

طربتُ وما ذاك مِنِّي طَرَبٌ وقد يَطْرَبُ الطَّائِرُ الْمُتَنَصِّبُ
وما ذاك مِنِّي لَقَهْوُ أَرَاهُ ولكن لتذكَّارِ بعضِ السَّبَبِ

قريباً من خمسمائة بيتٍ أو ألفٍ فيما يقال . ذكر فيها كثيراً
من دولة الموحدين وأشار فيها الى الفاطميين وغيره . والظاهر أنها
مصنوعة . ومن الملاحم بالمغرب أيضاً مَلْعَبَةٌ من الشعر الزجلية
منسوبة لبعض اليهود ، ذكر فيها أحكام القرائات لمصره العلويين
والتحسين وغيرها ، وذكر مِثْنَةً قتيلاً بفاس . وكان كذلك فيما
زعموه . وأوله :

في صَبَغِ ذَا الْأَزْرَقِ لَشَرْفِ خِيَارِ فافهموا يا قوم هذي الاشارة
نَجْمُ زُحَلٍ أَخْبَرَ بِذِي الْعَلَامَا وبَدَلِ الشُّكْلَا وَهِيَ سَلَامَا
شَاشِيَةٌ زَرْقَا بَدَلِ الْعَامَا وشَاشَ الْأَزْرَقُ بَدَلِ الْتَرَارَا
يقول في آخره :

قد تم ذا التنجيس لانسان يهودي يُصَلِّبُ بِلَدَةِ فَاسٍ فِي يَوْمِ عِيدِ
حتى يحية الناس من البوادي وقته يا قوم على الفِرادِ

وأبياته نحو الخمائة ، وهي في القرائات التي دلت على دولة
الموحدين . ومن ملاحم المغرب أيضاً قصيدة من عروض المتقارب
على رَويِّ الباء في جِلْتَانِ دولة بني أبي حفص بتونس من
الموحدين ، منسوبة لابن الأبار . وقال لي قاضي قُسْطَيْنَةَ الخطيب
الكبير أبو علي بن باديس ، وكان بصيراً بما يقوله ، وله قدم في
التنجيم فقال لي : إن هذا ابن الأبار ليس هو الحافظ الأندلسي
الكاتب مقتول المستنصر ، وإنما هو رجل خياط من أهل تونس
تواطأت شهرته مع شهره الحافظ . وكان والدي رحمه الله تعالى

يُنْشِدُ هَذِهِ الْأَيَّاتِ مِنْ هَذِهِ الْمَلْحَمَةِ وَبَقِيَ بَعْضُهَا فِي حَفْظِي مُطْلَمًا:
عَدِيرِي مِنْ زَمَنِ قُلُوبٍ يَنْزُ بِسَارِقِهِ الْأَشْبِ
ومنها :

وَيَمُتُّ مِنْ جَنِيهِ قَائِدًا وَيَقِي هُنَالِكَ عَلَى تَرْقِي
فَتَأْتِي إِلَى الشَّيْخِ أَخْبَارُهُ فَيَقِيلُ كَالْجَلْدِ الْأَجْرَبِ
وَيُظْهِرُ مِنْ عَدْلِهِ سِيرَةً وَتِلْكَ سِيَاسَةُ مُسْتَطَبِ

ومنها في ذكر أحوال تونس على العموم :
فَلَمَّا رَأَيْتِ الرُّسُومَ انْفَحَتْ وَلَمْ يُؤَخَّرْ حَقٌّ لَدِي مَنْصِبِ
فَخَذَ فِي التَّرْتُّلِ عَنْ تُونِسَ وَوَجَّعَ مَعَالِيهَا وَادَّهَبَ
فَسَوْفَ تَكُونُ بِهَا فِتْنَةٌ تُضِيفُ الْبَرِيءَ إِلَى الْكُذْبِ
وَوَقِفْتُ بِالْمَغْرِبِ عَلَى مَلْحَمَةٍ أُخْرَى فِي دَوْلَةِ بَنِي أَبِي حَضَر
هَؤُلَاءِ بَتُونِسَ، فِيهَا بَعْدَ السُّلْطَانِ أَبِي يَحْيَى الشَّهِيرِ عَاشِرِ مُلُوكِهِمْ
ذَكَرُ مُحَمَّدٍ أَخِيهِ مِنْ بَعْدِهِ . يَقُولُ فِيهَا :
وَبَعْدَ أَبِي عَبْدِ الْإِلَهِ شَقِيقُهُ وَيُعْرَفُ بِالْوَلَدِ فِي نُسخَةِ الْأَصْلِ
إِلَّا أَنَّ هَذَا الرَّجُلَ لَمْ يَمْلِكْهَا بَعْدَ أَخِيهِ ، وَكَانَ يَمْنِي بِذَلِكَ
نَفْسَهُ إِلَى أَنْ هَلَكَ .

ومن الملاحم في المغرب أيضاً الْمَلْعَبَةُ الْمُنْسُوبَةُ إِلَى الْمُوشِي
عَلَى لَفَةِ الْعَامَّةِ فِي غُرُوضِ الْبَلَدِ الَّتِي أَوَّلَهَا :

(١) علق الموريني على ذلك بقوله : وقوله فلما رأيت أصله فإن رأيت ، زيدت ما وأدغمت في إن الشرطية المحذوف نونها خطأ وفي نسخة : (فلما رأيت) والأولى هي الموجودة في النسخة التونسية هـ . والصحيح فلما رأيت بدليل الجواب عن هذا الشرط في قوله في البيت التالي : فخذ .

دعني بدمعي الملتان فترت الامطار ولم تفت
واستقت كلها الويدان واني تملي وتنذر
البلاد كلها تروي فأولى ما ميل ما تدري
ما بين الصيف والشتوي والعام والربيع تجري
قال حين صحت الدعوى دغى نبيكي ومن عذر
انادي من ذي الازمان ذا القرن اشتد وقرى

وهي طويلةٌ ومحفوفةٌ بين عامّةِ المغربِ الأقصى ، والغالبُ عليها الوضعُ ، لأنه لم يصحّ منها قولٌ إلا على تأويلٍ مُحرّفةٍ العامّةُ أو الحاريفُ فيه من ينتحطها من الخاصّةِ . ووقفتُ بالشرقِ على ملحمةٍ منسوبةٍ لابنِ العربيِّ الحافّيِّ في كلامٍ طويلٍ شبهُ ألغازٍ لا يعلمُ تأويلُها إلا اللهُ . لتخلّله أوقافُ عذّيةٍ ورؤوسُ ملفوزةٍ ، وأشكالُ حيواناتٍ ثَمّةٍ ، ورؤوسُ مقطّعةٍ ، وتماثيلُ من حيواناتٍ غريبةٍ . وفي آخرها قصيدةٌ على رَويِّ اللامِ ، والغالبُ أنها كلها غيرُ صحيحةٍ ؛ لأنها لم تنشأ عن أصلٍ علميٍّ من نجامةٍ ولا غيرها . وسمعتُ أيضاً أن هناك ملاحمَ أخرى منسوبةً لابنِ سينا وابنِ عُقْبٍ ، وليس في شيءٍ منها دليلٌ على الصّحّةِ ، لأنّ ذلك انما يؤخذُ من القِراآتِ . ووقفتُ بالشرقِ أيضاً على ملحمةٍ من حِذّانِ دولةِ التُّركِ منسوبةٍ الى رجلٍ من الصوفيّةِ يسمى الباجريّ وكلّهما ألغازٌ بالحروفِ أوّلها :

ان شئتُ تكشّف سرّ الجفر ياسائلي من علم جفروهي والد الحسن

فَافْهَمَ وَكُنْ وَاعِيًا حَرْفًا وَجُمْلَتُهُ
 أَمَّا الَّذِي قَبْلَ عَصْرِي لَسْتُ أَذْكَرُهُ
 بِشَهْرِ يَبْرُسَ يَبْقَى بَعْدَ تَحْسِنِهَا
 شَيْنٌ لَهُ أَثَرٌ مِنْ تَحْتِ سُرِّيهِ
 فَعَصْرُ وَالشَّامُ مَعَ أَرْضِ الْعِرَاقِ لَهُ

ومنها :

وَأَلْ بَوْرَانَ لَمَّا نَالَ طَاهِرُهُمْ
 يُلْجَعُ سَيْنٌ ضَعِيفُ السِّنِّ سَيْنٌ أَتَى
 قَوْمٌ شَجَاعٌ لَهُ عَقْلٌ وَمَشُورَةٌ

ومنها :

مَنْ بَعْدَ بَاهٍ مِنَ الْأَعْوَامِ قَتَلَتْهُ
 يَلِي الْمَشُورَةَ مِمَّ الْمَلِكِ ذُو السِّنِّ

ومنها :

هَذَا هُوَ الْأَعْرَجُ الْكَلْبِيُّ فَاعَنْ بِهِ
 يَأْتِي مِنَ الشَّرْقِ فِي جَيْشٍ يُقَدِّسُهُمْ
 بِقَتْلِ دَالٍ وَمِثْلِ الشَّامِ أَجْمَعَا
 إِذَا أَتَى زُكْرِلَتْ يَا وَبِحَ مِصْرَ مَنْ
 طَاهٌ وَظَاهٌ وَعَيْنٌ كُلُّهُمْ حُسُوسَا
 يَسِيرُ الْقَافُ قَافًا عِنْدَ جَمْعِهِمْ
 وَيَنْصِبُونَ أَخَاهُ وَهُوَ صَالِحُهُمْ
 تَمَّتْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ بِالْحَاءِ لَا أَحَدٌ
 فِي عَصْرِهِ قَتْنٌ نَاهِيكَ مِنْ قَتْنٍ
 عَارٍ عَنِ الْقَافِ قَافٌ جَدٌّ بِالْفَتْحِ
 أَبَدَتْ بِشَجْوَرٍ عَلَى الْأَهْلَيْنِ وَالْوَطَنِ
 الزَّلَالِ مَا زَالَ حَاءٌ غَيْرُ مُفْتَقِنٍ
 هُلُوكًا وَيَنْفَقُ أَمْوَالًا بِلَا ثَمَنِ
 هَوْنٌ بِهِ إِنَّ ذَاكَ الْبَحْصَ فِي سَكْنِهِ
 لَا سَلَمَ الْأَلْفَ سَيْنٌ لَذَاكَ يُنْبِي
 مِنَ السِّنِّ يُدَانِي الْمَلِكَ فِي الزَّمَنِ

ويقال إنه أشار الى الملك الطاهر وقدم أبيه عليه بمصر :
يأتي اليه أبوه بعد هجرته وطول غيبه والشطف والزرن
وأبياتها كثيرة والغالب أنها موضوعة ، ومثل صحتها كان
في القديم كثير أو معروف الاتحاط .

حكى المؤرخون لأخبار بغداد : أنه كان بها أيام المقتدر
وراق ذكي يعرف بالديالي ، يبل الأوراق ويكتب فيها بخط
عتيق يرمز فيه بحروف من أسماء أهل الدولة ، ويشير بها الى ما
يعرف ميلهم اليه من أحوال الرفعة والجاه كأنها ملاحم ، ويحصل
على ما يريد منهم من الدنيا ، وأنه وضع في بعض دفاتره ميا ،
مكررة ثلاث مرات ، وجاء به الى مفلح مولى المقتدر — وكان
عظيماً في الدولة — فقال له : هذا كناية عنك ، وهو مفلح مولى
المقتدر ، ميم في كل واحد . وذكر عندها ما يعلم فيه رضاه بما
يناله من الدولة ، ونصب لذلك علامات من أحواله المتعارفة
موه بها عليه ، فبذل له ما أغناه به . ثم وضعت للوزير الحسن ابن
القاسم بن وهب على مفلح هذا ، وكان معزولاً فجاءه بأوراق
مثلها ، وذكر اسم الوزير بمثل هذه الحروف ، وبعلامات ذكرها
وأنه يلي الوزارة للثامن عشر من الخلفاء وتستقيم الأمور على يديه ،
ويقهر الأعداء ، وتممر الدنيا في أيامه ، وأوقف مفلحاً هذا على
الأوراق وذكر فيها كوائن أخرى ، وملاحم من هذا النوع ،
مما وقع وما لم يقع ، ونسب جملة إلى دانيال ، فأعجب به مفلح .

ووقف عليه المقتدر ، واهتدى من تلك الأمور والعلامات الى ابن وهب ، وكان ذلك سبباً لوزارته بمثل هذه الحيلة العريضة في الكذب والجلل بمثل هذه الألفاظ . والظاهر أن هذه الملحة التي ينسبونها الى الباجريّ من هذا النوع .

ولقد سألت أكل الدين ابن شيخ الحنفية من السجم بالديار المصرية ، عن هذه الملحة ، وعن هذا الرجل الذي تُنسبُ إليه من الصوفية وهو الباجري ، وكان عارفاً بطرائقهم ، فقال : كان من القلندرية المبتدعة في خلق اللحية ، وكان يتحدث عما يكون بطريق الكشف ويومي الى رجال معينين عنده ، ويلتزم عليهم بحروف يمينها في ضمنها لمن يراه منهم . وربما يظهر نظم ذلك في أبيات قليلة كان يتعاددها فتتوكلت عنه ، وولع الناس بها ، وجعلوها ملحة مرموزة ، وزاد فيها الحراصون من ذلك الجنس في كل عصر ، وشغل العامة بفك رموزها ، وهو أمر ممتنع ، إذ الرمز إنما يهدي الى كشفه قانون يُعرف قبله ، ويوضع له ، وأما مثل هذه الحروف فدلائلها على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزده . فرأيت من كلام هذا الرجل الفاضل ، شفاة لما كان في النفس من أمر هذه الملحة . ﴿ وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ ﴾^(١) . والله سبحانه وتعالى أعلمُ وبه التوفيق .

(١) من آية ٤٣ من سورة الأعراف .



دار الكتاب المصري

طباعة - نشر - توزيع

٣٢ شارع قصر النيل - القاهرة ج.م.ع

تلفون: ٣٩٢٢٦٦٨ / ٣٩٢٢٣٠١ - فاكسميلي ٣٩٢٤٦٥٧ (٢٠٢)

ص.ب. ١٥٦ - الرمز البريدي ١٥١١ - بيرفيا، كتامصر

FAX: (202) 3924657

ATT.: MR. HASSAN EL - ZEIN



دار الكتاب اللبناني

طباعة - نشر - توزيع

شارع مدام كوري - مقابل فندق بريستول
تلفون: ٧٢٥٧٣١ - ٧٢٥٧٣٢ - فاكسميلي: ٢٥٤٢٣٣ (٩٦١١)
برقياً: ناكلان - ص.ب. ١/٨٢٢٠ - بيروت - لبنان

FAX: (9611) 351433

ATT.: MR. HASSAN EL- ZEIN

Library Alexandria



0180864

IBN KHALDUN

Volume One

DAR AL - KITAB AL - MASRI
CAIRO

DAR AL - KITAB AL - LUBNANI
BEIRUT